

نَفْسِي الْمُرَاعِي

تأليف
صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير المرحوم

أحمد مصطفى المراغي
أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دار العلوم سابقاً

دار إحياء التراث العربي



تَفْسِيرُ الْمُرَائِغِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية والفقه العربية
بمكتبة دار العلوم بآلما

الهيئة العامة	مكتبة
رقم التصنيف	
رقم التسجيل	

الجزء الثالث عشر

مكتبة عربية
(شراء)
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية

رقم التسجيل
٧١٥٦٤

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الطبعة الثانية
١٩٨٥

الجزء الثالث عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

وَمَا أُبْرئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ، إِنَّ
رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٣)

المعنى الجملى

هذه الآية السكريمة من قصة إقرار امرأة العزيز كما اختاره أبو حيان في البحر ،
ويؤيده عطفه على ما قبله ، وقد جعلت أول الجزء الثالث عشر ، لأن تقسيم القرآن إلى
الأجزاء الثلاثين قد لوحظ فيه مقادير الكلم المدد دون المعاني .

الإيضاح

(وَمَا أُبْرئُ نَفْسِي) أى وما أبرئ نفسي من دعوى عدم خيانتى لإياه بالغيب
بعد أن وجهت إليه اقتراف الذنب وقلت: «ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ
أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» ، وأودعته السجن وعرف الناس خاصتهم وعامتهم ذلك ، وكأنها بذلك
تريد التوصل مما كان .

(إن النفس لأماراة بالسوء) أى إن النفس البشرية لكثيرة الأمر بعمل السوء ، لما فيها من دواعى الشهوات الجسمية والأهواء النفسية ، بما ركب فيها من القوى والآلات لتحصيل اللذات ، وما يوسوس الشيطان ويُرِيْنُه لها من الزغبات ، ومن ذلك أن حرّضتُ زوجى على سجن يوسف وقد كان ذلك مما يسوءه ، فالعفيف النزيه لا يرضى أن يُزَنَّ بالريبة كما يسوء زوجى ، إذ لا يرضى أن يكون عرضة مُصَنَّةً للأفواه ، وحديث الناس فى أُنديتهم وأسمارهم .

(إلا ما رحم ربي) أى إلا نفساً رحماً ربي فصرف عنها السوء والفحشاء بعصمته كنفس يوسف عليه السلام .
ثم عللتُ ما سلف بقولها :

(إن ربي غفور رحيم) أى إن ربي عظيم المغفرة ، فيغفر ما يعترى النفوس بمقتضى طباعها ، إذ ركب فيها الشهوات الجسمية والأهواء النفسية .

تولية يوسف رئيساً لحكومة مصر

وما وقع لإخوته معه حينئذ

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي، فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ
لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ (٥٤) قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ
عَلِيمٌ (٥٥)

المعنى الجلى

بعد انتهاء التحقيق فى أمر النسوة وظهور براءة يوسف من كل سوء ، طلب الملك إحضاره إليه من السجن بعد أن وقى له بما اشترط لجيئته - فلما جاءه وسمع كلامه فهم من غوى حديثه ، ومن أمانته على مال العزيز وعرضه وحسن تصرفه ، ومن سيرته الحسنة

في السجن ، ومن علمه وضعه في تأويله الرؤيا ، ومن حرصه على إظهار شرفه وكرامته في مسألة النسوة ما دل على أنه أهل لأن يُرَفَّعَ إلى أعلى المراتب ، ويُوَلَّى أسمى المناصب وذلك هو ما فعله الملك لخصافة رأيه وبصره بأقدار الرجال ، ولم يصرفه عن ذلك كونه غريباً أو فقيراً أو مملوكاً ، كما تشير إلى ذلك الآيتان .

الايضاح

(وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي) أى وقال الملك أحضروه من السجن إلى بعد أن وقيئت له بما طلب : أجمله خالصاً وموضع تقي ، فلا يشاركه أحد في إدارة ملكي ولا تكون وساطة بينه وبينى . وقد جرت عادة الملوك أن يجعلوا الأشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم ، قال ابن عباس : إن الرسول أتاه فقال ألقى عنك ثياب السجن ، والبس ثياباً جُددًا ، وقم إلى الملك ، فدعا له أهل السجن ودعا لهم وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فلما أتاه رآه غلاماً حَددًا ، فقال أيعلم هذا رؤياي ولم يعلمها السجرة والسكرانة ؟ وأقدمه قدامه ، وقال لا تخف وألبسه طوقاً من ذهب وثياباً من حرير وأعطاه دابة مُسَرَّجة مزينة كدابة الملك وضربَ العُبلُ بهمر - إن يوسف خليفة الملك .

(فلما كلمه قال : إنك اليوم لدينا مكين أمين) أى فأتوه به فلما كلمه وسمع ما أجاب به ، قال له إنك لدينا ذو مكانة سامية ، ومنزلة عالية ، وأمانة تامة ، فأنت غير مفازع في تصرفك ، ولا متهم في أمانتك .

وفي هذا إيماء إلى أن الحوار بين المتخاطبين يُظهر معارف الإنسان وأخلاقه ، وآدابه وجميع شئائله ، فيقدره من يعرف أقدار الرجال ويزنهم بفضائلهم ومزايامهم .

والظاهر أن الملك كلمه مشافهة بدون ترجمان ، لأن يوسف كان قد عرف اللغة المصرية من المزبر وإمراته بمحادثته إياهما ومع حاشية الوزير من حين قدم مصر ، ومن محادثته صاحبيه في السجن .

وقد تكون اللغة التي كان يتكلم بها يوسف لغة جده إبراهيم وأولاده وحفدته وكانوا من العرب التحطانيين ثم تفرعت من هذه العربية الإسماعيلية فالمصرية والعبرانية

والسريانية ، وكان ملك مصر وكبراء حكماءها في ذلك العهد من أولئك العرب
وم الذين يسمون بالرعاة (المكسوس) .

ويقول المؤرخون إن ملك مصر في ذلك العهد كان يسمى الوليد بن الريان .
(قال اجعلنى على خزائن الأرض) الخزائن واحدها خزانة وهى ما تُخزَن فيه
غلات الأرض ونحوها ، أى قال ولئى خزائن أرضك كلها ، واجعلنى مشرفاً عليها ،
لأنّ هذا البلاد من مجاعة مُقْبِلَة عليها تهلك الحرث والنسل .
ثم ذكر سبب طلبه فقال :

(إني حفيظ عليم) أى إني شديد الحفظ لما يُخزَن فيها ، فلا يضيع منه شيء ،
أو يوضع في غير موضعه ، عليم بوجوه تصرفه وحسن الانتفاع به .
وقد طلب إدارة الأمور المالية ، لأن سياسة الملك وتنمية العمران وإقامة العدل فيه
تتوقف عليها ، وقد كان مضطراً إلى تزكية نفسه في ذلك حتى يثق به الملك ويركن إليه
في تولية هذه المهام .

وما أضعاف كثيرا من الممالك الشرقية في القرون الأخيرة إلا الجهل والتقصير في النظام
المالى وتدمير الثروة وحفظها في الدولة والأمة .

روى أن الملك لما كلمه وقص عليه رؤياه وعبرها له ، قال ما ترى أيها الصديق ؟
قال تزرع في سنى الخصب زرعاً كثيراً وتبني الخزائن وتجمع فيها الطعام بقصبه وسنبله
فإنه أبقي له ، ويكون القصب علقاً للدواب ، فإذا جاءت السنين العجاف بعت ذلك
فيحصل لك مال عظيم ، فقال الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه ويبيعه لى ويكفئنى
العمل فيه ؟ قال اجعلنى على خزائن الأرض إني حفيظ عليم .

وَكَذَلِكَ مَكْنَأُ لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ
بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦) وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ
لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٥٧)

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه إجابة الملك له بأنه أصبح لديه مكينا أميناً وطلب يوسف منه أن يجعله على خزان الأرض بصرفها بحسب ما يرى من التدبير والنظام والدراية والإحكام .

ذكر هنا أنه أجابه إلى مطلبه وجعله وزيرا في دولته يقتصر في شئونها لحسن تدبيره وثاقب رأيه ، وذلك جارٍ على سنن الله في خلقه ، فلن ينال الرياسات العليا ، والمناصب الرقيقة ، إلا من يؤتيه الله من المواهب ما يجعله قادرا على ضبط الأعمال وإقامة النظام وحسن السياسة والكياسة في تصريف الأمور .

الإيضاح

(وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء) أى ومثل هذا التمكن الذى سلف ذكر أسبابه ومقدماته ، فقد ذكرنا أن إخوة يوسف لولم يحسدوه ما ألقوه في غيابة الحب ، ولولم يلقوه لما وصل إلى عزيز مصر ، ولولم يعتقد العزيز بفراسته وأمانته وصدقه لما آمنه على بيته وماله وأهله ، ولولم تراوده امرأة العزيز عن نفسه ويستعصم لما ظهرت نزاهته وعُرف أمرها ، ولولم تَحُبَّ في كينها وكيد صواحبها ما أُلقي في السجن لإخفاء هذا الأمر ، ولولم يُسَجَّن لما عرفه ساقى الملك وعرف علمه وفضله وصدقه في تعبير الرؤيا ، ولولم يعرف ذلك منه الساقى ما عرفه ملك مصر ولم يجعله على خزان الأرض ، فإمن حلقة من هذه السلسلة إلا كانت مقمة لما بعدها ، وإذ أن الله كانت سببا للوصول إلى ما يليها ، فكلها في بدايتها كانت شرا وخسرا ، وفي عاقبتها فوزا ونصرا مينا ، ومهدت للتمكن لدى ملك مصر .

فكما مكن له في ذلك مكن له في أرض مصر ، وقد جرى به عموكا فأصبح مالكا ذا نفوذ وأمر ونهى لا ينافزه منازع فيما يراه ويختاره ، وصار الملك يَصْدُر عن رأيه ولا يعترض عليه فيما يرى بما أعده الله تعالى له من عملية بالصبر واحتمال الشدائد ، والأمانة والعفة وحسن التصرف والتدبير للأمور .

(نصيب برحمتنا من نشاء) أى نخص برحمتنا من إعطاء الملك والرياسة والغنى والصحة ونحوها من نشاء من عبادنا ، بمقتضى ما وضعنا من السنن فى الأسباب الكسبية مع موافقتها للأحداث الكونية ، ومراعاة النظم الاجتماعية ، والفضائل الخلقية .
(ولا نضيع أجر المحسنين) أى ولا نضيع أجر من أحسنوا فى أعمالهم بشكران هذه النعم ، بل نأجرهم عليها سعادة وهناءة ، وقد بذلنا تلك النعم لمن يطلبها متى أتى الأمور من أبوابها ، وسار على مقتضى السنن التى وضعناها .

أما من يسيئون التصرف فيها فتصنيهم المنفصات ، وتتوالى عليهم المكذرات ؛ فالمسرفون لا يلبثون أن ينالهم الفقر والمُدم ، والظالمون يشيرون أضغان المظلومين ، وذوو الخيلاء والبطر يكونون محقرين ، وقلما يصيب المحسنين الشاكرين من ذلك شيء . وإن نالهم منه شيء يكن هيناً عليهم وهم عليه صبرٌ .

وفى الآية إيماء إلى أنه ما أضرع صبر يوسف على أذى إخوته وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز بل كان جزاؤه ما مكن له فى الأرض ولدى ملك مصر :

(ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) أى إن أجر الآخرة وهو نعيمها يكون للمؤمنين المتقين ، وهو خير لهم من أجر الدنيا لأهلها وإن باعوا سلطان الملك ، فإن ما أعد له لأولئك ليتضائل أمامه كل ما فيها من مال وجاه وزينة ، ولا شبهة فى أن من يجمعون بين السعادتين يكون فضل الله عليهم أعظم ، إذ هم أعطوا أحقها من الشكر وقاموا بما يجب عليهم نحو خالقهم من طاعته وترك ممصيته .

روى الشيخان عن أبى صالح عن أبى هريرة قال : « قال فقراء المهاجرين للنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله ذهب أهل الدثور (واحداهم دثر بالفتح : المال الكثير) بالدرجات العلى والنعيم المقيم ، قال ماذا ؟ قالوا يُصلُّون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون كما تتصدق ويعتقون ولا نعتق ، قال صلى الله عليه وسلم : أفلا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم ونسبكون به من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم ، إلا من

صنع مثلكم؟ قالوا بلى يا رسول الله قال : تُسَبِّحُونَ وتكبرُونَ وتحمَدُونَ الله ذُرِّ كُلِّ صلاة ثلاثا وثلاثين مرة « قال أبو صالح : فرجع قراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

وَجَاءَ إِخْوَتَهُ يُوْسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَمَرَقَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٨)
وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَيْكُمُ الْآلَاءُ تَرَوْنَ
أَنْ أُوْفِيَ الْكَفِيلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٥٩) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ
لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ (٦٠) قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ (٦١)
وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِجَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى
أَهْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ (٦٢)

تفسير المفردات

المعرفة والعرفان : معرفة الشيء بفكر في أثره ، وضده الإنكار ، وجهزم : أى أوفر ركبهم بما جاءوا لأجله ، وجهاز السفر : أهبطه وما يحتاج إليه في قطع المسافة ، ومثله جهاز الميت والعروس (بالكسر والفتح وبهما قرئ) أوفى الشيء : جمعه وأفيا تاما ، المزين : أى المضيفين للضيوف ، نراود : أى نخادع ونستميل برفق ، لفاعلون : أى لقادرون على ذلك ، لفتيانه : أى غلماه الكياليين ، بضاعتهم : أى التي اشتروا بها الطعام وكانت نمالا وأدما ، والبضاعة: المال الذى يستعمل للتجارة، والرجال : واحداها رجل : وهو ما يوضع على ظهر الدابة وفوقه متاع الركاب وغيره ، وانقلبوا : أى رجعوا .

المعنى الجملى

جاء في سفر التكوين من التوراة أن يوسف عليه السلام حين ولى الوزارة طلق

يُمدُّ العُدَّةَ ويأخذ الأُثْمَةَ لتنفيذ التدابير التي بقي بها البلاد من خطر المجاعة التي جاءت في تأويل رؤياه للملك ، وكان من ذلك أن بنى الأهرام العظيمة وخرن فيها الحبوب التي استكثر منها مدة سني الخصب السبع الأولى ، فلما جاءت السبع الشداد وعم القحط مصر وغيرها من الأقطار القريبة منها ولا سيما أقربها إليها وهي فلسطين من بلاد الشام ، واشتهر لدى أهلها ما فعله يوسف في مصر من حسن التدبير حتى كثرت فيها الغلال وأصبح يبيع ما زاد على حاجة أهلها للأقطار المجاورة لها أمر يعقوب عليه السلام أولاده أن يرحلوا إلى مصر يأخذوا معهم ما يوجد في بلادهم من بضاعة وقدّر فضةً ويشترؤا به قمحا لأن المجاعة أوشكت أن تقضى عليهم فنقدوا ما أراد وكان بينهم وبين يوسف ما قصه الله علينا في كتابه الكريم .

الايضاح

(جاء إخوة يوسف) متتارين حين أصاب أرض كنعان وبلاد الشام ما أصاب مصر ، وكان قد حل بال يعقوب ماحل بأهلها فدعا أبناءه ماعدا بنيامين فقال لهم يا بني قد بلغتني أن بمصر ماسكا صالحا يبيع الطعام فتجهزوا إليه واقصدوه واشترؤا منه ما محتاجون إليه فخرجوا حتى قدموا مصر .

(فدخلوا عليه) وهو في مجلس ولايته ، لأن أمر الليرة وشراء الغلال كان بيده ورهن أمره .

(ففرهم) حين دخلوا عليه بلا تردد ، إذ كان عددهم وشكلهم وزئيم لا يزال عالقا بخياله لنشوته بينهم ولا سيما ما قاساه منهم في آخر عهده بهم ، وربما كان عمال يوسف وعبيده قد سألوهم عن أمرهم قبل أن يدخلهم عليه وأخبروه بأوصافهم والبيئة التي رحلوا منها .

(وهم له مفكرون) لنسيانهم له بطول العهد ، وتميز شكله بدخوله في سن الكهولة ولما كان عليه من عظمة الملك وزِيَّةَ وشارته ، وما كان من حاجتهم إلى برِّه وعطفه .

فكل أولئك مما يحول دون التثبت من معارف وجهه ، ولاسيا أنهم كانوا يظنون أنه قد هلك أو طوّحت به طوائع الأيام ، ولو كانوا قد فطنوا لبعض ملاحه وتذكروه بهار بما عدوه مما يتشابه فيه بعض الناس ببعض العادات ، وبخاصة أنه لم يكن يدور بخلدكم أن أخاهم قد وصل إلى ذلك المركز السامى .

(ولما جهزم بجهازهم) أى ولما أوفر ركائبهم بما جاءوا لأجله من الليرة والطعام وجهزم بما سوى ذلك من الزاد وبما يحتاج إليه المسافرين عادة على قدر طاقتهم وبيوتهم . (قال اثنتى بأخ لكم من أيبكم) هو شقيقه بنيامين ، وسبب ذلك أن يوسف ما كان يعطى لأحد إلا حبل بمير ، وقد كان لإخوته عشرة فأعطاهم عشرة أحمال فقالوا إن لنا أباشيخاً كبيراً وأخا آخر نبقى معه ، وإن أباهم لتقدم السن به وشدة حزنه لا يستطيع الحضور ، وإن أخاهم بقى فى خدمة أبيه ، ولابد لها من شيء من الطعام فجهز لها بميرين آخرين ، وقال لهم جيئوني بأخيكم لأراه .

وفى سفر التكوين أنه كان استنبأهم عن أنفسهم متذكراً لهم ، إذ عرفهم ولم يعرفوه واتهمهم بأنهم جواسيس جاءوا ليروا عورة البلاد ، فأنكروا ذلك وأخبروه خبرهم ، فقالوا نحن عبيدك اثنا عشر أخاً ونحن بنو رجل واحد فى أرض كنعان ، وهذا الصغير عند أبينا اليوم ، والواحد مفقود ، فقال لهم يوسف ، ذلك ما كلمكم به قائلاً ، جواسيس أنتم ، بهذا تمتهنون ، وحية فرعون لا تخرجون من هنا إلا بجميى أخيك الصغير إلى هنا . فدعوا رهيناً هندى وأتوني بأخيكم من أيبكم ، فافزعوا فأصاب التربة شمعون فخلقه عنده . ثم أمر يوسف أن تملأ أوعيتهم قمحاً وترد فضة كل واحد إلى عذله وأن يعطوا زادا للطريق ، ففعل لهم هكذا اه .

(ألا ترون أنى أوفى الكيل) أى أتمه ولا أبخسه وأزيدكم حل بمير لأجل أخيك . (وأنا خير للزئين) أى وأنا على هذا خير الضيفين لضيوفه ، فقد أحسن ضيافتهم وجهزم بالزاد الكافى لهم مدة سفرهم ومن هذا يعلم أن رواية اتهمهم بالتجسس ضعيفة على كونها لا تليق بمن دون الصديق النبى وهو يعلم بطلانها ، إلا أن تكون ذريعة لفرض صحيح كاتهامهم بالسرقة .

(فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) أى فإذا عدتم تمتازون لأهلكم ولم يكن معكم مُنْعَمٌ من الكيل فى بلادى فضلا عن إيفائه وإكماله الذى كان لكم بأمرى .

(ولا تقر بون) أى ولا تقر بونى بدخول بلادى فضلا عن الإحسان فى الإنزال والضيافة .

وفى ذلك إيماء إلى أنهم كانوا على نية الامتياز مرة بعد أخرى ، وأن ذلك كان معاملا له عليه السلام ، والظاهر أن ما فعله معهم كان بوحى ، وإلا فالبر كان يقتضى أن يبادر إلى أبيه ويستدعيه، ولعل الله أراد تكليل أجر يعقوب فى محنته ، وهو الفاعل لما يريد فى خلقه .

(قالوا سزاود عنه أباه) أى سنجتهد ونحتمل على أن ننزعه من يده ونحوه عن إرادته فى إبقائه عنده إلى إرادتنا وإرادتك ، ونقمه بإرساله معنا كما تحب .
(وإننا لفاعلون) ذلك لاحالة ولا تنوانى فيه .

(وقال لفتياناه) أى غلاماه السكيالين .

(اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) أى اجعلوا بضاعتهم التى اشتروا بها الطعام، وكانت نعالا وجلودا ، فى أمقتهم من حيث لا يشعرون :

(لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم) أى لكي يعرفوا لنا حق إكرامهم بإعادتها إليهم وجعل ما أعطيناهم من الخلة مجانا بلائنا ، إذا هم رجعوا إلى أهلهم وفتحوا متاعهم فوجدوها فيه .

ثم حل مرقتهم للبضاعة المردودة إليهم بقوله :

(لعلهم يرجعون) إلينا طمعا فى برنا ، فإن المَوَز إلى القوت من أقوى الدواعى

إلى الرجوع :

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَهْلِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ
مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ، وَإِنَّا لَهُ خَافِظُونَ (٦٣) قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ

إِلَّا كَمَا أَمَرْتَكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ؟ فَأَلْفَهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ (٣٤)

الايضاح

(فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا السكيل) أى قالوا حين رجوعهم إلى أبيهم : إن عزيز مصر أصدر أمره بمنع السكيل لنا في المستقبل إن لم نحضر معنا أخانا بنيامين فقال : (إن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) .

(فأرسل معنا أخانا نكتل) من الطعام ما يحتاج إليه بقدر عددنا ونكون قد وفينا له بما شرط علينا ، والعرب تقول كلت له الطعام إذا أعطيته ، واكتلت منه وعليه إذا أخذت منه أو توليت السكيل بنفسك .

(وإنا له لحافظون) في ذهابه وإيابه ، فلا يناله مكروه نخافه ، وكأنهم كانوا يعتقدون أن أباهم لابد أن يرفض إجابتهم خوفا عليه من أن يحدث له مثل ما حدث ليوسف يدافع الحسد من قبل ، فكان جوابه لهم ما حكي الله سبحانه عنه .

(قال هل آمنكم عليه إلا كما أمتكم على أخيه من قبل) أى هل أنتم صانعون به إلا كما صنعتم بأخيه من قبل ، تغيّبونه عني وتحولون بيني وبينه ، وقد قلتم مثل هذا الكلام في يوسف إذ ضمتكم حفظه وقلتم (وإنا له لحافظون) ثم خنتم في عهدكم وكذبتهم فأضعتهم يوسف ، فأنتم لا يوثق لكم بوعده ، ولا يُطمأن منكم إلى عهد ، فما أشبه القيلة بالبارحة .

(فألفه خير حافظا) أى فانا أتوكل على الله في حفظ بنيامين لاعلى حفظكم .

(وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن يرحمني بحفظه ، ولا يتلنى بفقده ، كما ابتلاني من قبل بفقد أخيه يوسف ، فرحمته واسعة ، وفضله عظيم .

وهذا كما ترى ، فيه ميل منه إلى الإذن والإرسال ، لما رأى من شدة الحاجة إلى ذلك ، ولأنه لم يرقيا بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بينهم وبين يوسف ، وفيه من التوكل على الله ما لا يخفاء فيه .

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا تَبْنِي ؟ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَعِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (٦٥) قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَنَا تُؤْتِنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ، فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٦٦)

تفسير المفردات

التعاضد : ما ينفع به وللراد هنا وعاء الطعام ، والبضاعة : ثمن ما كانوا أعطوه من الطعام ، ونعير أهلنا : أى نجلب لهم الليرة (بالكسر) وهى الطعام يجلبه الإنسان من بلد إلى بلد ، كيل بعير : أى حمل جل ، فكيل بمعنى مكيل ، ويسير : أى قليل لا يكثر على سخائه كما جاء فى قوله : « وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا » أوسهل لاعسر فيه كما فى قوله : « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا » والمؤثق : العهد المؤثق ، إلا أن يحاط بكم : أى إلا أن تؤمنوا على أمركم ، أو إلا أن تهلكوا ، فإن من يحيط به العدو يهلك غالباً ، وكيل : أى مطلع رقيب ، فإن المؤكل بالأمر يراقبه ويحفظه .

الايضاح

(ولما فتحو متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم) أى ولما فضحوا أوعية طعامهم وجدوا فيها ما كان أعطوه من بضاعة وقد ثمنوا ما اشتروه من الطعام ، إذ أن يوسف أمر فتيانه أن يضعوها فى رحالهم وهم لا يعلمون ذلك .

(قالوا يا أبانا ما نبني ؟) أى ماذا نطلب وراء ما وصفنا لك من إحسان الملك إلينا وكرمه الذى يوجب علينا امتثال أمره ومراجعتة فى الحوائج ، وقد كانوا حدثوا أبيهم

بذلك على ماروي أنهم قالوا له إنا قدمنا على خير رجل وقد أنزلنا خير منزل وأكرم وفادتنا ولو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته .

ثم أكدوا صدق كلامهم بقولهم :

(هذه بضاعتنا ردت إلينا) أى إن ما تقول فى وصفه ، ومزيد إحسانه ولطفه ، لنا من شواهد الحال ما هو دليل عليه ، فهذه بضاعتنا ردت إلينا تقضاه منه بعد أن أثقل كواهلنا بعظم مننه وجبل عطفه .

وم بهذا يؤمنون إلى أن ذلك كاف فى وجوب امتثال أمره والالتجاء إليه طلبا للزيد من فضله ، فكل ما جثنا به على غلائه وعظم قيمته هو هبة منه وتقض علينا . (وغير أهلنا) أى فنحن نتفع ببضاعتنا ونمير أهلنا بما نجلبه لهم من الميرة من مصر بلائى .

(ونحفظ أأخانا) بناتنا جميعا به ، على أننا لانخشى شيئا من المخاوف التى تقلبنا عليه .

(وزداد كيل بعر) أى وزيد على ما نأخذ لأنفسنا حل جل يكال لأخينا ، لأن يوسف كان يكيل لكل رجل حل بعر اقتصادا فى الطعام ، فإذا حضر بنيامين زاد حلاله .

(ذلك كيل يسير) أى إن حل البعر كيل سهل لا عسر فيه على ذلك المحسن الجواد ، أو هو قليل لا يكثر على سخائه وجوده ولا يشق عليه .

(قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله) أى لن أرسله معكم حتى تعطوني عهدا موثقا بآ كيدته بإشهاد الله عليه بالقسم به .

(لتأتينى به إلا أن يحاط بكم) أى حتى تحلفوا بالله لترجينى به على كل حال تعرض لكم ، إلا أن تهلكوا فيكون ذلك عندى عنرا على نحو ما جاء فى قوله :

« وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ » وقوله : « وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ » وقد يكون المعنى - إلا أن تغلبوا على أمركم وتقهروا فلا تقدرن على الرجوع .

(فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل) أى فلما أعطوه العهد الموثق الذى اشترطه عليهم ، قال : الله شهيد على ما قاله واشترطه ، وعلى ما أجابوه به : أى لأنه سبحانه رقيب عليه وأمره موكل إليه ، فهو الذى يوفق للوفاء بالوعد والصدق فيما أعطوه من عهد .

وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ
وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ، إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٧) وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ
مَا كَانَ يُفْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ،
وَلِأَنَّهُ لَدَوَّ عَلَيْهِمْ لِأَعْلَانَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦٨)

الإيضاح

(وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) أى وقال لهم يا بنى لا تدخلوا على هذا الوزير الكريم من باب واحد من أبواب الوصول إليه ، بل ادخلوا عليه متفرقين من أبواب متعددة ، لتروا بأعينكم ما يكون من تأثير كل طائفة منكم فى نفسه وما يظهر على أسارير وجهه وحركات عينيه حين رؤية شقيقه يدخل عليه مع طاقته ، إذ لا يُعلم هذا إذا دخلوا عليه كلهم جماعة واحدة .

وقد يكون المراد لا تدخلوا عليه مجتمعين فيحسدكم الحاسدون أو يكيد لكم الكائنون ، فإذا حل بكم مكروه خشيت أن يصيبكم جميعا .

(وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى وما أدفع عنكم بتدبيرى من قضاء الله شيئا ، إذ لا ينفى حذر من قدر ، وهو لا يريد إلغاء الحذر بقاتا ، فإنه تعالى أمر به وقال « خذُوا حِذْرَكُمْ » بل يريد أن هذا التدبير إنما هو تشبث بالأسباب السادية التى

لاتؤثر إلا بإذن الله تعالى ، وأن ذلك ليس بدافع للقدر بل هو استعانة بالله تعالى وهرب منه إليه .

(إن الحكم إلا لله) أى ما الحكم فى تدبير العالم ونظم الأسباب والسيئات إلا لله وحده .

(عليه توكلت) أى عليه دون غيره ، ودون حولى وقوى اعتمدت فى كل ما آتى وأذر .

وفى هذا إيماء إلى أن الأخذ فى الأسباب ومراعاة اتباعها لا ينافى التوكل ، وقد جاء فى الخبر « اعقلها وتوكل » .

(وعليه فليتوكل المتوكلون) لاعلى أمثالهم من المخلوقين ولا على أنفسهم .
فعلى كل مؤمن أن يتخذ لكل أمر يقدم على عمله العدة ، ويهيئ من الأسباب ما يوصل إليه على قدر طاقته ، ثم بعد ذلك بكل أمر النجاح فيه إلى الله ويطلب منه التوفيق والمونة فى إنجازه ، فقد يكون من الأسباب ما يخفى عليه أو لا اتصل إليه يده .
(ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوم) وهى الأبواب المتفرقة .

(ما كان يفتى عنهم من الله من شيء) أى ما كان دخولهم على هذا النهج يدفع عنهم شيئاً من المكروه الذى يحول دون رجوعهم بينيامين ، ونسبهم إلى السرقة ، وتضاعف المصيبة على يعقوب .

(إلا حاجة فى نفس يعقوب قضاها) أى إن يعقوب كان عليماً بأن الحذر لا يفتى من القدر ، ولكن كانت هناك حاجة تدور بخله ، ما أراد أن يكشف بها أحدانهم وهى وراء الأسباب المادية فى الاحتياط بسلامة بينيامين والعودة به ، قضاها بوصيته لأولاده من حيث لا يظنون لها ، وهى خوفه عليهم من العين ومن أن يغالهم مكروه من قبل ذلك .

(وإنه لدوعلم لما علمناه) أى وإنه لدوعلم خاص به وبأمثاله من الأنبياء ، لما أعطيناه من علم الوحي وتأويل الرؤيا الصادقة ، واعتقاده أن الإنسان يجب عليه

في كل أمر يحاوله أن يتخذ له من الأسباب ما يصل به إلى غرضه ويبلغ به إلى غايته ،
ثم يتوكل بعد ذلك على الله في تسخير ما لم يصل إليه علمه مما لا تتم المقاصد بدونه .
(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الواجب الجمع بين أخذ العدة والسي
في تحقيق الأسباب الصحيحة الموصلة إلى المراد ، وبين الاتكال على الله وهو ما فعله
يعقوب عليه السلام ، ولا يكفي تحقق الأسباب وحدها للحصول عليه .

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٩) فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَمَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ
أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مُؤَذِّنٌ أَشْبَهَا الْمِرْثَى لَكُمْ لَسَارِقُونَ (٧٠) قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ
مَاذَا تَفْعَلُونَ ؟ (٧١) قَالُوا تَفْقِدُ صُوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِلٌّ بِعِيرٍ
وَأَنَّا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ (٧٣) قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِن كُنتُمْ كَاذِبِينَ ؟ (٧٤) قَالُوا
جَزَاؤُهُ مَن وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٧٥)
فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ، كَذَلِكَ
كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ،
نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ، وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧٦) .

تفسير المفردات

آوى إليه : أى ضم إليه ، والابتئس : اجتلاب البؤس والشقاء ، والسقاية
(بالكسر) وعاء يسقى به ، وبه كان يكال للناس الطعام ويقدر بكيلة مصرية $\frac{1}{17}$

من الإردب المصرى ، وهو الذى عبر عنه بصواع الملك ، وأذن مؤذن : أى نادى مناد ، من التأذين وهو تكرار الأذان والإعلام بالشئ الذى تدركه الأذن ، والمعبر : الإبل التى عليها الأحمال والمراد أصحابها ، زعيم : كفيل أجعله جزاء لمن يحمى به ، السكيد : التعدير الذى يخفى ظاهره على المتعاملين به حتى يؤدى إلى باطنه المراد منه ، ودين الملك : شرعه الذى يدين الله تعالى به .

الايضاح

(ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه) أى ولما دخلوا عليه فى مجلسه الخاص بعد دخولهم باحة القصر من حيث أمرهم أبوم ، ضم إليه أخاه الشقيق بنيامين ، وقد حصل ما كان يتوقع يعقوب أو فوق ما كان يتوقع من الخدب عليه والعناية التى خصه بها .
(قال إني أنا أخوك) يوسف الذى فقدتموه صغيرا .

(فلا تبتئس بما كانوا يعملون) أى فلا يلحقك بعد الآن يؤس أى مكروه ولاشدة بسبب ما كانوا يعملون من الجفاء وسوء المعاملة بمحسدم لى ولك .

روى أنهم قالوا له : هذا أخونا قد جئناك به ، فقال لهم أحسنتم وأصبتم ، ويستجدون أجر ذلك عندى ، فأزلهم وأكرمهم ، ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لأجلسنى معه ، فقال يوسف بقى أخوك وحيدا ، فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله ، وقال أنتم عشرة فليزىل كل اثنين منكم بيتا (حجرة) وهذا لاثاني له فيكون معى ، فبات يوسف يضمه إليه ويُسَمُّ راحته حتى أصبح وسأله عن ولده ، فقال لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لى هلك فقال له : أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال من يجد أخا مثلك ؟ ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام إليه وعاقه وقال له : إني أنا أخوك الخ .

(فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه) أى فلما قضى لهم حاجتهم ووفاهم كيلهم جعل الإناء الذى يكيل به الطعام في رحل أخيه .

وفى قوله : جعل السقاية ، إيماء إلى أنه وضعها بيده ولم يكل ذلك إلى أحد من فتيانه كجهزهم الأول والثاني لئلا يطلعوا على مكيدته .

(ثم أذن مؤذن) أى وقد افتقد فتيانه السقاية ، لأنها الصواع الذى يكيلون به المتمارين فلم يجدوها ، فأذن مؤذنه بذلك أى كرر النداء به كدأب الذين ينشدون للمفقود في كل زمان ومكان قائلاً :

(أيتها العير إنكم سارقون) أى يا أحباب العير قد ثبت عندنا أنكم سارقون ، فلا ترحلوا حتى ننظر في أمركم .

(قالوا : وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون ؟) أى قال إخوة يوسف للمؤذن ومن معه : أى شيء تفقدون ، وما الذى ضل عنكم فلم تجدوه ؟ .

(قالوا نفقد صواع الملك) أى نفقد الصواع الذى عليه شارة الملك .

(ولئن جاء به حل بعر) أى ولئن أتى به حل جل من القمح ، وفى هذا دليل على أن عيرهم كانت الإبل لا الحمر .

(وأنا به زعيم) أى قال للمؤذن وأنا كفيل بحمل البعر ، أجمله حلوأنا لمن يحى به ، سواء أكان مفقوداً أم جاء به غير سارقه .

(قالوا والله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين) أى قالوا لقد علمتم بما خبرتموه من أمرنا وسيرتنا من حين مجئنا في امتيارنا الأول وحين عودتنا إذ رددنا بضاعتنا التى ردت إلينا مع غيرها ، أننا ما جئنا لنفسد في أرض مصر بسرقة ولا غيرها مما فيه تمتد على حقوق الناس .

(قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين) أى قال فتيان يوسف لهم فما جزاء سارقه إن كنتم كاذبين في جحودكم للسرق وادعائكم البراءة والنزاهة ؟ .

(قالوا جزاؤه من وجد في رحله) أى جزاؤه أخذ من وجد في رحله وظهر أنه هو السارق له وجعله عبدا لصاحبه ، وقوله :

(فهو جزاؤه) تقرير للحكم السابق وتأكيده بإعادته ، كما نقول حق الضيف أن يكرم ، فهو حقه ، والقصد من الأول إفادة الحكم ، ومن الثانى إفادة أن ذلك هو الحق الواجب فى مثل هذا ، وقد كان الحكم فى شرع يعقوب أن يسترق السارق سنة . (كذلك نجزى الظالمين) أى مثل هذا الجزاء الأوفى نجزى الظالمين للناس بسرقة أمتعتهم وأموالهم فى شريعتنا ، فنحن أشد الناس عقابا للسارق .

وهذا تأكيدهم بعد تأكيدهم لتتبعهم ببراءة أنفسهم .
(فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه) أى فبدأ يوسف بتفتيش أوعيتهم التى تشتمل عليها رحالهم ابتعادا عن الشبهة وظن التهمة بطريق الحيلة .
(ثم استخرجها من وعاء أخيه) أى ثم إنه بعد أن فرغ من تفتيش أوعيتهم ففش وعاء أخيه فأخرج السقاية منه .

(كذلك كدنا ليوسف) أى مثل هذا الكيد والتدبير الخفى كدنا ليوسف ، والهمناه إياه ، وأوحينا إليه أن يفعل .

ذلك أن الحكمة الإلهية اقتضت تربية إخوة يوسف وعقابهم بما فرطوا فى يوسف واستحقاقهم إتمام النعمة عليهم يتوقف على أخذه بطريق لا جبر فيه ولا تقتضيه شريعة الملك ، وبه يذوقون ألم فراق بنيامين ومرارته ، فيما لا لوم فيه على أحد غير أنفسهم ، وإن يكون هذا الحكم منهم إلا بوقوع شبهة السرقة على بنيامين من حيث لا يؤذيه ذلك ولا يؤله ، وقد أعلمه أخوه يوسف به وبنايته . وفى هذا إيماء إلى جواز التوصل إلى الأغراض الصحيحة بما ظاهره الحيلة والمكيدة إذا لم يخالف شرعا ثابتا .

ثم علل ما صنعه الله من الكيد ليوسف بقوله :

(ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك) أى وما كان له ولا مما تبيحه أمانته للملك مصر أن يخالف شرعه الذى فوض له الحكم به وهو لا يبيع استرقاق السارق ، فما كان

بالميسور له أخذ أخيه من إخوته ومنعه من الرحيل معهم إلا بحكمهم على أنفسهم بشرية يقوب التي تبيح ذلك .

ولما كانت هذه الوسيلة إلى تلك الغاية الشريفة مبكرة بحسب الظاهر ، لأنها تهمة باطلة ، وكان من شأن يوسف أن يتباعد عنها ويتعاماها إلا بوحى من الله - بين أنه فعل ذلك بإذن الله ومشيئته فقال :
(إلا أن يشاء الله) أى إنه فعل ذلك بإذن الله ووصيه ، لا أنه هو الذى اخترع هذه المكيدة .

(نرفع درجات من نشاء) أى نرفع من نشاء درجات كثيرة في العلم والإيمان وزريه وجوه الصواب في بلوغ المراد ، كما رفضنا درجات يوسف على إخوته في كل شيء .
وفي هذا إيماء إلى أن العلم أشرف المقامات ، وأعلى الدرجات .

(وفوق كل ذى علم عليم) أى وفوق كل عالم من هو أوسع إحاطة منه وأرفع درجة ، إلى أن يصل الأمر إلى من أحاط بكل شيء علما وهو فوق كل ذى علم .
وخلاصة ذلك - إن إخوة يوسف كانوا علماء إلا أن يوسف كان أعلم منهم .

قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ، فَأَسْرَهَا يُوسُفُ
فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ، قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ (٧٧)
قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ
مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدَهُ
إِنَّا إِذَا إِذَا لَطَّاءِلُونَ (٧٩)

الإيضاح

(قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ) أى قال إخوة يوسف ، إن

يسرق بنيامين فقد سرق أخوه يوسف من قبل ، فالسرقة جاءت وراثه من أمهما إذ هما لا ينفردان منا إلا بها . وفي قولهم هذا إيماء إلى أن الحسد لا يزال كامنا في قلوبهم ، لاختلاف الأمهات ، ولزيد محبة الأب لها .

وأصبح ماقيل في سرقة يوسف مارواه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا قال : سرق يوسف عليه السلام صنما لجدّه أبي أمه من ذهب وفضة فكسره وألقاه في الطريق فمعه بذلك إخوته .

وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : كان أول ما دخل على يوسف عليه السلام من البلاء فيما بلغني أن عمته وكانت أكبر ولد إسحاق عليه السلام وكانت إليها منطقة إسحاق إذ كانوا يتوارثونها بالكبر ، وكان يعقوب حين ولده له يوسف عليه السلام قد حضنته عمته فكان معها ، فلم يجب أحد شيئا من الأشياء كعبها إياه حتى إذا ترعرع ووقعت نفس يعقوب عليه السلام عليه فأتاها فقال يا أخية سلمى إلى يوسف ، فوالله ما أقدر على أن يشيب عني ساعة قالت : فوالله ما أنا بتاركته فذهه عندي أياما أنظر إليه ، لعل ذلك يسليني عنه ، فلما خرج يعقوب من عندها عدت إلى منطقة إسحاق عليه السلام فحزمتها على يوسف عليه السلام من تحت ثيابه ، ثم قالت قددت منطقة إسحاق فانظروا من أخذها ومن أصابها ؟ فالتفت ثم قالت : اكتفوا أهل البيت فكشفوم فوجدوها مع يوسف عليه السلام ، فقالت والله إنه لسم لي أصنع فيه ماشئت ، فأتاها يعقوب فأخبرته الخبر فقال لها : أنتِ وذاك إن كان فعل فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك ، فأمسكتها فمأسكته على حتى ماتت .

وهذا هو الذي عناء إخوته بقولهم (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) وهذه الروايات لا يوثق بها كما لا يدل شيء منها على سرقة حقيقية .

(فأسرهما يوسف في نفسه) أي فأضمر مقالتهما في نفسه ولم يجهم عنهما .

(ولم يدها لهم) أي ولم يؤاخذهم بها لا قولا ولا فعلا صفحا عنهم وحلما .

ثم فسر ما سره بقوله :

(قال أنتم شر مكانا) أى قال فى نفسه أنتم شر فى مكاتكم ومنزلتكم ممن تعرضون به أو تفرون عليه ، إذ أنكم سرقتم من أبيكم أحب أولاده إليه وعرضتموه للهلاك ، والرق ، وقلم لأبيكم قد أكله الذئب الخ .

(والله أعلم بما تصفون) أى والله أعلم منكم بما تصفونه به ، لأنه سبحانه هو العالم بحقائق الأشياء ، فيعلم كيف كانت سرقة الذى أحلتم سرقة عليه .

ثم أرادوا أن يستعطفوه ليطابق لهم أخاه بنيامين فيرجعوا به إلى أبيهم ، لأنه قد أخذ عليهم الميثاق بأن يردوه إليه .

(قالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخا كبيرا) طاعنا فى السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو علته التى يتعلل بها عن شقيقه الهالك ، أو هو كبير القدر جدير بالرعاية كما علمت مما سلف من قصصه ومن تعلقه به .

(فخذ أحدنا مكانه) أى بدله فلسنا عنده بمنزلته فى المحبة والشفقة عنده .

ثم عللوا رجاءهم فى إجابته بقولهم :

(إنا نراك من المحسنين) إلينا فى ميرتنا وضيافتنا وتجهيزنا ، فأنم إحسانك ، فإلنا الإناعام إلا بالإتمام ، أو المعنى إن من عادتكم الإحسان مطلقا ، فاجر على عادتكم ولا تغيرها ، فنحن أحق الناس بذلك .

فأجابهم عن مقالهم :

(قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده) أى حاش لله أن نأخذ إلا من وجدنا الصواع عنده ، لأننا قد أخذناه بفتواكم (من وجد فى رحله فهو جزاؤه) فلا يسوغ لنا أن نخل بموجبها .

ولم يقل إلا من سرق متاعنا اتقاء للكذب ، لأنه يعلم أنه ليس بسارق .

(إنا إذا لظالمون) أى إنا إذا أخذنا غيره لظالمون من وجهين : مخالفة شرعكم

ونص فتواكم ، ومخالفة شريعة الملك .

فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ
 أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ،
 فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ
 الْحَاكِمِينَ (٨٠) ارْجِعُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ
 وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ (٨١) وَاسْتَلِ الْقَرْيَةَ
 الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْمِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا أَصَادِقُونَ (٨٢) قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ
 لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ
 هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفًا عَلَى يُوسُفَ وَابْتِغَتْ
 عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤) .

تفسير المفردات

استئذسوا : أى يسئوا يأسا كاملا ، خلصوا : افردوا عن الناس ، نجيا : أى
 متناجين متشاورين فيما يقولون لأبيهم ، كبيرهم : أى فى الرأى والعقل وهو يهوذا ،
 وموثقا : أى عهدا يوثق به وهو حلفكم بالله ، فرطم : قصرتم فى شأنه ولم تحفظوا
 عهد أبيكم فيه ، أبرح : أفارق ، أمرا : أى كيدا آخر ، تولى : أعرض ، والأسف :
 أشد الحزن والحسرة على ما فات ، كظيم : أى مملوء غيظا على أولاده مسك له فى قلبه ،
 القرية : اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس وللناس جميعا ، ويستعمل فى كل واحد منهما
 قاله الراغب .

الايضاح

(فلما استئذسوا منه خلصوا نجيا) أى فلما استحکم اليأس فى أنفسهم من قبول
 المزيزل لشقايتهم واستعطافهم بعد أن أقام الحجة عليهم بشرعهم وفتوهم وأنه إن فعل

غيره يكون ظالماً بمقتضى شريعتهم وشريعة ملك مصر - اعتزلوا الناس ولم يخالطوا أحداً ، وانفردوا للسناجة والتشاور في أمرهم .

وخلاصة ذلك - أن أولئك الإخوة العشرة بعد أن انتهى كبيرهم من استعطاف العزيز وعدم جدوى ما فعل ، غادر كل منهم رحله وانضم بعضهم إلى بعض وأدنى رأسه من رأسه وأرهموا آذانهم للنجوى .

(قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موقفاً من الله) أى قال كبيرهم عقلاً ورأياً وهو يهوذا ، ألم تعلموا أيها القوم أن أباكم يعقوب قد أخذ عليكم عهد الله وميثاقه لتردُّته إليه إلا أن يحاط بكم ، وقد رأيتم كيف تعذر ذلك عليكم .

(ومن قبل ما فرطتم في يوسف) أى ومن قبل هذا قد قصرتم في حفظ يوسف بعد وعدمكم المؤكد بحفظه ، وكيف أن أباكم قد قاسى من أجله من الحزن ما قاسى .

(فلن أرح الأرض حتى يأذن لى أبى أو يحكم الله لى) أى فلن أأارق أرض مصر حتى يأذن لى أبى بتركها والرجوع إليه وبنيامين فيها ، أو يحكم الله لى بأمر من عنده مما هو غيب فى علمه ، كأن يترك العزيز لى أخى بإلهام منه تعالى أو بسبب آخر . (وهو خير الحاكمين) لأنه لا يحكم إلا بما هو الحق والعدل ، وهو المستخر للأَسباب والقدر للأَقدار .

ثم أمرهم أن يقولوا لأبيهم ما يزيلون به التهمة عن أنفسهم تال :

(ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق) صواع الملك فاسترقه وزيره العزيز القائم بالأمر فى مصر عملاً بشريعتنا ، إذ نحن أنبأناه بها بعد أن استبأننا إياها .

(وما شهدنا إلا بما علمنا) أى وما شهدنا عليه بالسرقة بسماع أو إشاعة أو تهمة بل ما شهدنا إلا بما علمنا ، إذ رأينا الصواع قد استخرج من متاعه .

(وما كنا لنتيب حافظين) فنعلم أنه سيسرق حين أعطيناك الموائيق ، ولو كنا نعلم ذلك لما آتيناك العهد الموثق علينا .

(واسأل القرية التى كنا فيها) أى واسأل أهل القرية التى كنا ننتار فيها وهى مصر ، فقد اشتهر فيهم أمر هذه السرقة حتى لو سئلوا لشهدوا .
(والمير التى أقبلنا فيها) أى واسأل أصحاب المير الذين كانوا يمتارون معنا .
ثم أكدوا صدق مقالهم بقولهم :

(وإنا لصادقون) فيما أخبرناك به ، سواء أسألت غيرنا أم لم تسأل ، إذ أن من عادتنا الصدق فلا نخبرك إلا به ولا نظنك فى مرة من هذا :

وبعد أن انتهى تعالى من سرد مقال كبيرهم عاد إلى ذكر مقال أبيهم فقال :
(قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أى فرجع الإخوة إلى أبيهم وقالوا له مالم نعلم كبيرهم فلم يصدقهم فيها قالوا ، بل قال لهم بل زينت لكم أنفسكم كيذا آخر فنبذتموه ، وما يقوى ذلك عندى أنكم لقنتم هذا الرجل حكم شريعتنا وأفتيتموه به ، وليس ذلك من شريعته .

(فصر جليل) أى خالى على مانالى من فقدته صبر جميل لاجزع فيه ولا شكاية لأحد ، بل أشكو إلى الله وحده وأعلق رجائى به .

(عسى الله أن يأتينى بهم جميعا) أى أطلب من الله أن يرجع إلى يوسف وبنيامين والأخ الثالث الباقي بمصر ، وقد كان لديه إلهام بأن يوسف لم يمت وإن غاب عنه خبره .

(إنه هو العليم الحكيم) أى إنه العليم بوجدنى وققدم والخرن عليهم ، وله فينا حكمة بالغة ، وهو الحكيم فى أفضاله فيبتلى ويرفع البلاء على مقتضى سنته وحكمته فى تدبير خلقه ، وقد جرت سنته أن الشدة إذا تناهت جعل وراها فرجا ، والمصيبة إذا عظمت جعل بعدها التخلص منها ؛ كما قال « فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرٌ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » .

(وتولى عنهم) أى أعرض عنهم كراهة لما جاءوا به .

(وقال يا أسفا على يوسف) أى يا حزنى ويا حسرتى عليه أقبلى فهذا وقتك والحال

مقتضية لك ، فقد كفت أنتظر أن يأتوني من مصر يبشرى لقاء يوسف ، فغاب أمل وحل محله ذهاب ابني المسلى عنه ، ولم يشرك معه بنيامين بالأسف عليه ، لأن مكان حب يوسف والرجاء فيه قد ملأ سويداء القلب وزواياه ، ومحل غيره دون ذلك .

(وابتضت عيناه من الحزن) أى أصابتهما غشاوة بيضاء غطت على البصر مع بقاء العصب الذى يدرك المبصرات سنيا معافى ، قال الدكتور عبد العزيز إسماعيل باشا : البياض المصحوب بضيق البصر غالبا معناه (الجلو كوما) والمعروف عند الاختصاصيين فى أمراض العيون أن أهم سبب لها هو التغيرات فى الأوعية الشعرية نتيجة لأسباب كثيرة ، من أهمها الانفعالات العصبية (كما يحدث فى زيادة ضغط الدم) لاسيا الحزن (الدكتور ملر) اهـ .

(فهو ككليم) أى مملوء غيظا على أولاده ، يردد حزنه فى جوفه ولا يتكلم بسوء ؛ والحزن عرض طبيعى للنفس ولا يندم شرعا إلا إذا بلغ بصاحبه أن يقول أو يفعل ما لا يرضى الله تعالى ، ومن ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم عند موت ولده إبراهيم وقد جعلت عيناه تذرفان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله : « يا ابن عوف إنها رحمة » ثم أتبعها بأخرى فقال : « إن العين ، تدمع وإن القلب ليخشع ، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا ، وإنا بفراقك يا إبراهيم محزونون » رواه الشيخان وغيرهما . وفى التفسير بالمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن داود عليه السلام قال : يارب إن بنى إسرائيل يسألونك بإبراهيم وإسحاق ويعقوب ، فاجعلى لهم رابعا ، فأوحى الله إليه أن : يادارد إن إبراهيم أتى فى النار بسبى فصبر ، وتلك بليّة لم تنلك ، وإن إسحاق بذل مهجة دمه بسبى فصبر ، وتلك بليّة لم تنلك ، وإن يعقوب أخذ منه حبيبه فأبيضت عيناه من الحزن ، وتلك بليّة لم تنلك » قال الحافظ ابن كثير : وهذا حديث مرسل وفيه نكارة ، فإن الصحيح أن إسماعيل هو الذى يبع اهـ .

قَالُوا تَأْتِيهِ تَفْتَاتُ تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَصًا أَوْ تَكُونَ
 مِنَ الْمَالِكِينَ (٨٥) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ
 اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨٦) يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ
 وَلَا تَبْيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ، إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
 الْكَافِرُونَ (٨٧)

تفسير المفردات

تفتأت : أى لانفتأ بمعنى لاتزال . والحرض : المرض الشفي على الهلاك ، من
 المالكين : أى الميتين ، البث فى الأصل : إثارة الشئ وتفريقه كبث الريح التراب ،
 ثم استعمل فى إظهار ما انطوت عليه النفس من الغم أو السر ، وتحسسوا : أى تعرفوا
 أخبار يوسف بحواسكم من سمع وبصر ، والروح : النفس ، يقال أراح الإنسان إذا
 تنفس ، ثم استعمل للفرج والتنفيس من الكرب .

الايضاح

(قالوا تأتاه تفتأت تذكر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من المالكين) أى قال
 ولد يعقوب الذين جاءوا من مصر حين قال يأسفا على يوسف : تأتاه لاتزال تذكر
 يوسف وتلجج به حتى تصير بذلك إلى مرض لاتنتفع بنفسك معه أو تموت من الغم .
 وخلاصة ذلك ... إنك الآن فى بلاء شديد ، ونحاف أن يحصل لك ما هو أكثر
 وأقوى منه ، وهم يريدون بذلك منعه من البكاء والأسف .
 فأجابهم والتمس لنفسه معذرة على الحزن :

(قال إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله) أى لاتلومونى وأنا لم أشكُ إليكم ولا إلى

أحد من الخلق حزني الذي أمضيتُ كتابه، فأفشيته بهذه الكلمة (يا أسفا على يوسف) بل شكوت ذلك إلى الله وحده .

(وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي وأنا أعلم في الجلائي بفراقه مع حسن عاقبته ما لا تعلمون ، فأعلم أنه حي يرزق ، وأن الله يجتبيه ويتم نعمته عليه وعلى آل يعقوب ، وأنتم تظنون أن يوسف قد هلك ، وأن بنيامين قد سرق فاسترق ، وتحسبون أنني بمجزئ ساقط على قضاء الله في شيء أمضاء ولا مرد له ، وأنا أعلم أن لهذا أجلا هو بالفه ، وإني لأرى البلاء ينزل عليكم من كل جانب بذنوبكم وبتفريطكم في يوسف من قبل ، وبأخيه الذي كان يسليني عنه من بعده .

وعن ابن عباس في تفسير الآية : أنا أعلم أن رؤيا يوسف حق وأنتى سأسجد له .
(يا بني اذهبوا فحسبوا من يوسف وأخيه) أي اذهبوا إلى مصر وتعرفوا أخبارها بمحاسنكم من سمع وبصر حتى تكونوا على يقين من أمرها .
(ولا تياسوا من روح الله) أي لا تقنطوا من فرجه سبحانه وتنفيسه عن النفس هذا الكرب ، بما ترتاح إليه الروح ، ويعطش به القلب .

(إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) بقدرته وسعة رحمته ويجهلون ما لله في عبادته من حكم بالغة ولطف خفي ، فإذا لم يصلوا إلى ما يبتغون من كشف ضر أو جلب خير ينجعوا أنفسهم (اتحروا) همأ وحزنا .

أما المؤمن حقا فلا تقنطه المصائب ولا الشدائد من رحمة ربه وتفرجه لكرهه ، ومن ثم قال ابن عباس : إن المؤمن من الله تعالى على خير يرجوه في البلاء ويحمدُه في الرخاء .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مُسْنَنًا وَأَهْلَنَّا الضَّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ
مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَمْزِجُ الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨)

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَتْتُمْ جَاهِلُونَ (٨٩)
 قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يَوْسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا
 إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩٠) قَالُوا تَاللَّهِ
 لَقَدْ آتَيْنَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ (٩١) قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ
 الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٢) اذْهَبُوا بِقَمِيصِي
 هَذَا فَالْقَوَّةَ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَثْوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٣).

تفسير المفردات

الضر : أى ضر الجماعة من المزال والضعف ، والمزاجاة : الرديئة التى يدفعها التجار
 من أرحم الأشياء وزجاء : إذا دفعه برفق كما قال : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ سَحَابًا »
 وآترك : أى اختارك وفضلك ، والخاطي : هو الذى يأتى بالخاطئة عدا ، والخطى :
 من إذا أراد الصواب صار إلى غيره ، والخطء : الذنب ، وخطأته : قلت له أخطأت ،
 ولا تثريب : أى لا لوم ولا تأنيب وثرّب فلان على فلان إذا عدد عليه ذنوبه ، وبأت
 بصيرا أى يصير بصيرا فى الحال ، أو يأت إلى وهو بصير .

الايضاح

(فلما دخلوا عليه قالوا ياأيها العزيز مسنا وأهلنا الضر) أى بعد أن قبلوا وصية
 أبيهم حين قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ، وعادوا إلى مصر - دخلوا على
 يوسف عليه السلام فقالوا له ياأيها العزيز أصابنا المزال والضعف لما نحن فيه من الحاجة
 وكثرة العيال وقلة الطعام وقد شكروا إليه رقة الحال وقلة المال وشدة الحاجة وغير ذلك
 مما يرقى القلب مع أن مقصدهم التحسس من يوسف وأخيه - ليروا تأثير الشكوى فيه ،

فإن رق قلبه لهم ذكروا ما يريدون وإلا سكتوا ، وقد كان أبوم يرجح أنه هو يوسف فأرادوا أن يروا تأثير هذا الاستمطاف فيه .

(وجئنا ببضاعة مزجاة) أى ببضاعة رديئة يحتقرها التجار ويدفعونها احتقارا لها .

(فأوف لنا الكيل) أى فآتته كما تعودنا من جيل رعايتك وإحسانك .

(وتصدق علينا) بما تزيده على حقنا ببضاعتنا بعد أن تُفمِض عن ردايتها .

(إن الله يجزى المتصدقين) فيخلف ما ينفقون ويضاعف الأجر لهم .

وقد بالعوا في الضراعة والتذلل ، لما كانوا يرون من تأثير ذلك في ملامح وجهه ، وجرس نوته ، ومثالبه دمه .

ثم بعد أن ذكر طريق تحسبهم ذكر رد يوسف عليهم .

(قال هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه) أى قال ما أعظم ما فعلتم بيوسف من قبل وبأخيه بنيامين من بعد على قرب العهد ، وما أقبح ما أقدمتم عليه ، كما يقال للذنب هل تدري من عصيت ، وهل تعرف من خالفت .

(إذ أنتم جاهلون) قبح ما فعلتموه في حكم شرعكم ، وحقوق بر الوالدين وما يجب من رقة القرابة والرحم .

وخلاصة ذلك — إنكم كنتم في حال يطلب عليكم فيها الجمل بهذه الحقوق ، وبماقة البنى والعقوق .

وقد يكون المراد من الجمل الطيش والنزق واتباع الهوى وطاعة الحسد والأثرة .

وقد قال لهم هذه المقالة تمهيدا لتعريفهم بنفسه ، إذ أن أن يصارحهم به بعد أن بلغ الكتاب أجله ، وبلغت به وبهم الأقدار غايتها ، ولم يبق بعد هذا إلا التصريح ، وتاويل رؤياه التي كانت السبب في كل ما حدث من تلك الأفاعيل .

وقد ذكر يوسف إخوته بذنوبهم تذكيرا مجبلا قبل أن يتعرف إليهم بذكر

المذر وهو الجمل يقبح الذنب في ذاته و بسوء عاقبته لتسكن نزع الشيطان من أنفسهم
الأمارة بالسوء ، وقد ذكرهم بطريق سؤال العارف المتجاهل على طريق التقرير
لا التقرير والتوبيخ كما يدل عليه نفي التثريب والدعاء بالمغفرة .

قال صاحب الكشف في تفسير الآية : أنهم من جهة الدين وكان حليما موقفا ،
فكلمهم مستفهما عن معرفة وجه القبح الذي يجب أن يراعيه التائب فـ « قال هل علمتم »
قبح « ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون » لا تعلمون قبحه ، فلذلك أقدمتم
عليه يعني هل علمتم قبحه فتبتم إلى الله منه ؟ لأن علم القبح يدعو إلى الاستقباح ، والاستقباح
يجر إلى التوبة ، فكان كلامه شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين لامعابة وتثريبا ،
إثارا لحق الله على حق نفسه في ذلك للقال الذي يتنفس فيه للكروب ، وينفث
المصدر ، وينثف المنيف المُنقِط ، ويدرك تأره الموتور؛ فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها
وأسحجها ، ولله حصا عقولهم ما أوزنها وأرجحها ٥١ .

وكان سؤاله إلهام عما فعلوا بيوسف وأخيه وهو سؤال العارف بأمرهم فيه من البداية
إلى النهاية - مصدقا لما أوحاه الله إليه حين ألغوه في غيابة الجب من قوله : « وَأَوْحَيْنَا
إِلَيْهِ لَتُنَجِّيَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » إذ يبعد أن يعرف هذا سواء ،
فأرادوا أن يتثبتوا من ذلك ويستيقنوا به ، فوجهوا إليه سؤالا هو سؤال المتعجب
المستغرب لما يسمع .

(قالوا أنئك لأنت يوسف ؟) أى قالوا من المؤكد قطعا أنك أنت يوسف -
وقد عجبوا من أنهم يترددون عليه مدى سنتين أو أكثر وهم لا يعرفونه وهو يعرفهم
ويكتم نفسه .

(قال أنا يوسف) الذى ظلمتموني غاية الظلم ، وقد نصرني الله فأكرمني وأوصلني
إلى اسمي الراتب ، أنا ذلك العاجز الذى أردتم قتله بإلقائه في غيابة الجب ، ثم صرت
إلى ما ترون .

(وهذا أخى) الذى قرّرت بيني وبينه وظلمتموه ، ثم أنعم الله عليه بما تبصرون .

(قدمن الله علينا) فجمع بيننا بعد الفقرة ، وأعزنا بعد الدلة ، وآتسنا بعد الوحشة ،
وخلصنا مما ابغطينا به .

وفيه إيماء إلى أنه لاوجه لطلبكم بنيامين ، لأنه أخى لا أخوكم .

تفسيره

فإن قيل لم لم يعرف يوسف إخوته بنفسه في أول مرة ليشفروا بأبهم به وبما هو عليه من حسن حال وبسطة جاه فيكون في ذلك السرور كل السرور له ؟ فالجواب عن ذلك ما أجاب به ابن القيم في كتابه [الإغاثة الكبرى] قال رحمه الله : لو عرفهم بنفسه في أول مرة لم يقع الاجتماع بهم وبأبيه ذلك الموقع العظيم ولم يحل ذلك الحل وهذه عادة الله في النيات العظيمة الحميدة ، إذا أراد أن يوصل عبده إليها هيأ له أسبابا من الخن والبلايا والشقاء ، فيكون وصوله إلى تلك النيات بعدها كوصول أهل الجنة إليها بعد الموت وأحوال البرزخ والبعث والنشور والموقف والحساب والصراف ومقاساة تلك الأحوال والشدائد ، وكما أدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ذلك المدخل العظيم بعد أن أخرجه الكفار ذلك الخرج ، ونصره ذلك النصر العزيز بعد أن قاسى مع أعداء الله ما قاساه . وكذلك ما فعل برسوله كنوح وإبراهيم وموسى وهود وصالح وشعيب عليهم السلام .

فهو سبحانه يوصل إلى النيات الحميدة بالأسباب التي تكرهها النفوس وتشق عليها كما قال « كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ، وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » .
وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سببا ما مثله سبب .

وبالجملة فالنيات الحميدة في خبايا الأسباب المكروهة الشاقة ، كما أن النيات المكروهة في خبايا الأسباب المشتهاة المستلذة ، وهذا من حين خلق الله سبحانه الجنة وحفها بالكآرة والنار وحفها بالشهوات اهـ .

(إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) أى إن الحق الذى نطق به الشرائع وأرشدت إليه التجارب هو : من يتق الله فيما به أمر وعنه نهى ، ويصبر على ما أصابه من الحزن وفتن الشهوات والأهواء ، فلا يستعجل الأقدار بشئ قبل أوانه ، فإن الله لا يضيع أجره فى الدنيا ثم يؤتیه أجره فى الآخرة .

وفى الآية شهادة له من ربه بأنه من الحسنين المتقين الله ، وبأن من كان مطيعا لنفسه الأمانة بالسوء ومتعبا لنزغات الشيطان فإن عقابته الخزي فى الدنيا والنكال فى الآخرة ، إلا من تاب وعمل صالحا ثم اهتدى .

(قالوا تافه لقد آتاك الله علينا) أى قال إخوة يوسف له : لقد فضلك الله علينا وآتاك العلم والحلم والفضل .

(وإن كنا لخاطئين) أى وما كنا فى صنيعنا بك وتفريقنا بينك وبين أخيك إلا متعمدين للخطيئة ، ولا عذر لنا فيها عند الله ولا عند الناس .
وبعد أن قدموا له العذرة أجابهم بالصنع عما فعلوا .

(قال لا تريب عليكم اليوم) أى لا لوم ولا تمنيغ عليكم فى هذا اليوم الذى هو مظنته ، ولكن لكم عندى الصنع والمغو . وهو إذا لم يترب أول لقائه واشتعال ناره ، فبعده أولى .

وقال السيد المرتضى : إن كلمة (اليوم) موضوعة موضع الزمان كله كقوله :

اليوم يرحبنا من كان يغيبنا واليوم نتبع من كانوا لنا تبعا

كأنه أريد بعد اليوم اه .

(ينفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) أى يعفو الله لكم عن ذنبكم وظلمكم ويسترحم عليكم ، وهو أرحم الراحمين لمن أقبل عن ذنبه وأتاب إلى طاعته بالتوبة من مصيئته .

وقد تمثل النبي صلى الله عليه وسلم بالآية يوم فتح مكة حين طاف بالبيت وصلى ركعتين ، ثم أتى الكعبة فأخذ بمضادى الباب وقال : « ماذا تظنون أنى فاعل بكم ؟

قالوا نظن خيرا ، أخ كريم وابن أخ كريم ، فقال : وأنا أقول كما قال أخى يوسف (لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ) ، فخرجوا كأنما نُثِّروا من القبور . أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس والبيهقي عن أبي هريرة .

روى أن يوسف عليه السلام لما عرف نفسه إخوته سألمهم عن أبيهم فقالوا ذهب بصره فمئذ ذلك أعطاهم قيصه وقال :

(اذهبوا بقميصى هذا) الذى على يدي أو يدي .

(فالتقوه على وجه أبى يأت بصيرا) أى القوه على وجهه حين وصولكم إليه دون تأخير بصير بصيرا ، وقد علم هذا إمامنا موسى من الله ، وإلا لأنه علم أن أباه ما أصابه ما أصابه إلا من كثرة البكاء وضيق النفس فإذا ألقى عليه قيصه شرح صدره وسر أعظم السرور ، وقوى بصره وزالت منه هذه العشاوة التى رانت عليه ، والقوانين الطبية تؤيد هذا كما سيأتى بعد .

(واشتوى بأهلكم أجمين) من الرجال والنساء والفرارى وغيرهم ، وقد روى أن أهله كانوا سبعين رجلا وامرأة وولدا .

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون (٩٤) قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيمِ (٩٥) فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ، قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٩٦) قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا كُنَّا خَاطِئِينَ (٩٧) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨) .

تفسير المفردات

يقال فصل عن البلد : إذا فصل وجاوز حيطانه ، وتفندون : أى تنسبونى إلى

الفَنَدُ ؛ وهو فساد الرأى وضعف العقل وانحراف من الكبر ، فى ضلالت : أى فى خطئك أو فى إفراطك فى حبه والإصرار على الهيج به ، وارتد : أى رجع .

الايضاح

(ولما فصلت المير قال أبوم إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون) أى ولما انفصلت مير بنى يعقوب عن حدود مصر قافلة إلى أرض الشام ، قال أبوم لمن حضره من حفدته ومن غيرهم : إني لأشُمُّ رائحة يوسف كما عرفتها فى صغره ، لولا أن تنسبونى إلى ضعف الرأى وفساد العقل وخرف الكبر ، لصدقتمونى فى أنى أجد رائحته حقيقة ، وأنه حى قد قرب موعد لقائه وبالفتح برؤيته .

وروى عن ابن عباس أنه لما خرجت المير هاجت ريح فجاءت يعقوب بريح قميص يوسف ، قال « إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون » فوجد ريحه من ثمانية أيام ، وفى رواية من ثمانين فرسخاً ، والمراد من مسافات بعيدة جداً .

(قالوا تالله إنك لفى ضلالت القديم) أى قال حاضرهم مجلسه : تالله إنك لفى خطئك الذى طال أمده . باعتقادك أن يوسف حى يرجى لقاءه وقد قرب .

ولا غرو فللحلي أن يقول فى الشجى ما شاء ، فأذنه عن المنزل صماء :

سلوتى عنكم احتمالٌ بعيد واقتضاحى بكم ضلال قديم

كل من يدعى المحبة فيكم ثم يخشى اللام فهو ملهم

قال قتادة فى تفسيرها : « تالله إنك لفى ضلالت القديم » أى من حب يوسف لانتساء ولا تسواه ، قالوا لو ادهم كلمة غليظة لم يكن يذنبى لهم أن يقولوها له .

(فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا) أى فلما جاء البشير وهو ابنه يهوذا الذى يحمل القميص من يوسف - وهو الذى حمل إليه قميصه للطاغ بالهم الكذب ليحمو السيئة بالحسنة - ألقاه على وجه يعقوب فماد من فوره بصيرا كما كان ، بل قد قبل إنه عادت إليه سائر قواه ، وليس ذلك بمجيب ولا متكر ، فكثيرا ماشى

السرور من الأمراض وجدد قوى الأبدان والأرواح ، والتجارب وقوانين الطب شاهد صدق على صحة ذلك . قال الدكتور عبد العزيز إسماعيل باشا : لاتحسن أعراض مرض (الجولكوما) أو شدة توتر العين أو تقف شدته إلا بالمعالج ، ومنه العمليات الجراحية ولكن شفاء سيدنا يعقوب بوضع القميص على وجهه هو معجزة من المعجزات الخارجة عن قدرة الإنسان ، وليس المهم هو القميص أو وضعه على وجهه ، فقد كان ذلك لتسهيل وقع المعجزة على الحاضرين فحسب ، ولكن المهم هو طريقة الشفاء وهى إرادة الله المنحصرة فى (كن فيكون) وهى خارجة عن كل السنن الطبيعية التى أمر الإنسان أن يتملها ، فمعظمة المعجزة ليست فى النتيجة فحسب ولكن فى طريق الشفاء - وما أعظم إعجاز القرآن الذى وصف حالة مرضية خاصة و بين سببها ، ولم يكن يعلم العالم شيئاً عن هذا المرض فى ذلك الوقت ولا بعده بزمان طويل اه .

وقد أجاب يعقوب من لاموه بما كان عليه من علم قطعى من ربه بصدق ما يقول :
 (قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لاتعلمون ؟) أى قال لهم ألم أقل لكم حين أرسلتكم إلى مصر وأمرتكم بالتمسك ونهيكم عن اليأس من رَوْحِ الله : إني أعلم بوحى الله لا من خطرات الأوهام ما لاتعلمون من حياة يوسف عليه السلام - وقد ذكرهم الآن إذ عاد بصيراً بما كان قد قاله لهم حين ابيضت عيناه من الحزن وهو كظيم .

نبذة في تعليل شم يعقوب رائحة يوسف

أثبت العلم حديثاً أن الريح تحمل الفبار وما فيه من قارة إلى أخرى ، فتحمله من إفريقية مثلاً إلى أوروبا وهي مسافة أبعد مما بين مصر وأرض كنعان من بلاد الشام وهي بلا شك تحمل رائحة ماله منها رائحة ، ولكن الغريب شم البشر لها من المسافات البعيدة ، والإنسان إذا قيس بغيره من الوحوش والحشرات كان أضعف منها شماً ، فالكلب ذو حاسة قوية في الشم حتى ليدربهُ الآن رجال الشرطة يستخدمونه في حوادث الإجرام من قتل وسرقة لإثبات التهمة على المجرمين ، فيأتون بالكلب المعلم فيشمّ المجرم ويخرجه من بين أشخاص كثيرين ، ويرى ذلك رجال القانون دليلاً قوياً على إثبات الجريمة على من يرشد إليه ، بل دليلاً قاطعاً في بعض الدول .

والروائح منها القوى والضعيف ، ومن أضعفها رائحة جسم الإنسان وعرقه وما يصيب ثوبه منها ، ولكن مانحن فيه من خوارق العادات ومن خواص عالم الغيب لامن السنن العادية والحوادث التي تتكرر من البشر .

وقد دلت الآية على أن يعقوب عليه السلام أخبر أنه وجد رائحة يوسف لما فصلت العير من أرض مصر ، فعلياً أن تؤمن به لأنه معصوم من الكذب ، وقد تبين صدقه بعد وليس بالواجب علينا أن نعرف كنهه أو نصل إلى معرفة سببه ، ولكن إذا نحن قلنا إنه لشدة تفكيره في أمر ولده وتذكره لرائحته حين كان يرضعه ويشمه - - شعر بتلك الرائحة قد عادت له سيرتها الأولى - لم يكن ذلك مجانياً للصواب ولا معارضاً للعقل ولا ناقضاً لما يثبت العلم ، أو قلنا بأننا نتقبل هذا بدون تعليل ولا تصوير لكيفية ذلك - لم نعدم ، عن العقل ولا عن العلم ، إذ لاخلاف بين العلماء في أن ما يبهره الباحثون أضعاف ما يعرفونه

وعلى الجملة فعلياً التسليم بما أخبر به دون حاجة للبحث في كنهه أو صفته مادام ذلك داخل في حيز الإمكان .

(قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين) أى قال أولاده وكانوا قد وصلوا إثر البشير : يا أبانا اسأل الله أن يغفر لنا ذنوبنا التى اجترحناها من عقوبك وإيذاء أخويننا ، إنا كنا متعمدين لهذه الخطيئة ، عاصين لله ، ظانين أن نكون بعدها قوما صالحين .

الآن اعترفوا بذنوبهم كما اعترفوا ليوسف من قبل ، لكن يوسف بادر إلى الاستغفار لهم وهم لم يطلبوه منه ، وعليك أن تسمع جواب أيهم الآتى :
(قال سوف أستغفر لكم ربى لأنه هو الغفور الرحيم) وعدم بالاستغفار لهم فى مستأنف الزمان ، وعلى هذا بأن ربه واسع المغفرة والرحمة ، لا ينقطع رجاء المؤمن فيها وإن ظلم وأساء .

والفارق بين جواب يعقوب وجواب يوسف من وجوه كثيرة اقتضتها الحكمة :
(١) إن حال أيهم معهم حال المرى المرشد للذنب ، لاحتال المنتقم الذى يُخشى أذاه وليس من حسن التربية ولا من طرق التهذيب أن يريهم أن ذنبهم هين لديه حتى يجعل بإجابة مطلبهم بالاستغفار لهم .

(٢) إن ذنبهم لم يكن موجها إليه مباشرة ، بل موجه إلى يوسف وأخيه ، ثم إليه بالتبع والازوم ، إلى أنه ليس من العدل أن يستغفر لهم إلا بعد أن يعلم حالهم مع يوسف وأخيه ، ولم يكن يعقوب قد علم بعفو يوسف عنهم واستغفاره لهم .

(٣) إن هذا ذنب كبير وإثم عظيم طال عليه الأمد ، وحدثت منه أضرار نفسية وخلقية وأعمال كان لها خطرها ، فلا يتحى إلا بتوبة نصوح تبحث الجذور التى علقت بالأنفس ، والأرجاس التى باضت وأفرخت فيها .

فلا يحسن بعدئذ من الربى الحكيم أن يسارع إلى الاستغفار لمقترفها عقب طلبه حتى كأنها من هينات الأمور التى تنفّر ببادرة من التدم ، ومن ثم تلبث فى الاستغفار لهم إلى أجل ، ليعلمهم عظيم جرمهم ، ويعلمهم بأنه سوف يتوجه إلى ربه ويطلب لهم الغفران منه بفضله ورحمته .

(٤) إن حال يوسف معهم كان حال القادر بل المالك القاهر مع مسيء ضئيف لديه ، عظمُ جرُئِهِ عليه ، فلم يشأ أن يكون الفران بشفاعته ودعائه ، فأَنتَهِم من خوف الانتقام تمجيلا للسرور بالنعمة الجديدة التي جعل الله أمرها بين يديه ، وليروا ويرى الناس فضل المعونة عند القدرة ، وليكون لهم في ذلك أحسن الأسوة ، وفي هذا من ضروب التربية أكبر العظة ، ولو أُنْخِرَ المغفرة لكانوا في وَجَلٍ مما سيجلّ بهم ، ونُفَاوِا شر الانتقام ، فكانوا في قلق دائم وتلبيل بالمر واضطراب نفسٍ ، فكان توجسهم له عذابا فوق العذاب الذي هم فيه ، ولكن شادت رحمته بهم أن يحل السرور عاما والحياة الجديدة حافلة بالأطمئنان وقرّة العين ، وهكذا شادت الأقدار وشاء الله أن يكون ذلك وهو العليم الحكيم .

تأويل رؤيا يوسف من قبل

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَنِي رَبِّي حَقًّا ، وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ، إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) .

تفسير المفردات

آوى إليه أبويه : أى ضمهما إليه واعتنقهما ، ورفع أبويه : أى أصعدهما ، والعرش : كرسي تديره الملك لا كل سرير يجلس عليه الملك ، وخرّوا له سجدا : أى أهوى أبواه

وإخوته إلى الأرض وخرّوا له سجدا ، تأويل رؤياي : أى مآلها وعاقبتها ، وأصل النزغ : نخس الرأى الفرس بالمهاز لإزعاجه للجرى ، ثم قيل نزغه الشيطان كأنه نخسه ليحثه على المعاصي ، ونزغ بين الناس : أفسد بينهم بالحث على الشر .

المعنى الجملى

بعد أن أخبر فيا سلف أن يوسف قال لإخوته اتقوا بأهلكم أجمعين - أخبر هنا أنهم رحلوا من بلاد كنعان قاصدين بلاد مصر ، فلما أخبر يوسف بقرب مجيئهم خرج للقاءهم ، وأمر الملك أمراءه وأكابر دولته بالخروج معه للقاء نبي الله يعقوب عليه السلام .

الإيضاح

(فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه) فى العبارة حذف وإيجاز يفهم من سياق الكلام والمعنى - تفصيله بعد أن ذهب إخوة يوسف إلى أبيهم وأخبروه بمكانة يوسف فى مصر وأنه الحاكم المقتضى للمستقل فى أمرها - أبلغوه أنه يدعوهم كلهم للإقامة معه فيها والتمتع بمحضارتها فرحلو حتى يلقوها - ولما دخلوا على يوسف وكان قد استقبلهم فى الطريق فى جمع حافل احتفاء بهم ضم إليه أبويه واعتنقهما .

وظاهر الآية يدل على أن أمه كانت لاتزال حية ورجحه ابن جرير ، وقال جمع من المفسرين إن المراد بأبويه أبوه وخالته ، لأن أمه قد ماتت قبل ذلك فتزوج أبوه خالته .

(وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين) أى وقال لهم ادخلوا بلاد مصر إن شاء الله آمنين على أنفسكم وأناسكم من الجوع والمهلك ، فإن سنى القحط كانت لاتزال باقية ، وذكر المشيئة فى كلامه للتبرؤ من مشيئته وحوله وقوته إلى مشيئة الله الذى سخر ذلك لهم وسخر ملك مصر وأهلها له ثم لهم ، وهذا من شأن المؤمنين ولاسيا الأنبياء والصديقون .

وفي سفر التكوين من التوراة أن يوسف عليه السلام عرّف نفسه إلى إخوته عقب مجيئهم ببنيامين شقيقه وأرسلهم لاستحضار أبيه وأهلهم ، فجاءوا فأقطعهم أرض جاسان (إقليم الشرقية الآن) وأرسل إليهم العربات لتحملهم ، وأحمال الغذاء والثياب على الحمار ، فلما وصلوا إليها شد يوسف على مركبته وصعد ليلاق إسرائيل أباه في جاسان ، فلما ظهر له ألقى بنفسه على عنقه وبكى طويلا ، ثم استأذنهم ليذهب إلى فرعون ويخبره بمجيئهم ومكانهم ليقرّم عليه ، لأنهم رعاة وأرض جاسان خصبة ففعل ، ثم أخذ وفدًا منهم لمقابلة فرعون وأدخل أباه عليه فبارك فرعون .

ومن هذا يتبين أن هذا اللقاء كان هو الأول لهم ، وبعد لقاء فرعون قال لهم ادخلوا مصر ثم عاد بهم إلى قصره الخاص .

(ورفع أبويه على العرش) أي أوصد أبويه إلى السرير الذي كان يجلس عليه لتدبير أمر الملك تكرمه لهما فوق ماقله بالإخوة .

(وخروا له سجدا) أي أهوى أبواه وإخوته وخروا له سجودا ، وكان ذلك تحية للوك والعظماء في عهدهم ، ومن ثم سجد يعقوب لأخيه عيسو حين تلاقيا . بعد تفرق .

والسجود ليس عبادة بذاته ، وإنما يكون كذلك بالنية والتزام الصفة الشرعية فيه .

(وقال يابئ هذا تأويل رؤياي من قبل) أي هذا السجود منكما ومن إخوتي الأحد عشر هو المآل والعاقبة التي آلت إليها رؤياي التي رأيتهما من قبل في صغري «إني رأيتُ أحدَ عشرَ كوكباَ والشمسَ والقمرَ رأيتهما لي ساجدين» .

(قد جعلها ربي حقا) أي قد جعلها ربي حقيقة واقعة واستبان أنها لم تكن أضغاث أحلام ، فالسكواكب الأحد عشر مثال إخوتي الأحد عشر ، وأنت وأمي مثال الشمس والقمر ، ولا بدع في ذلك فهذه الأسرة هي التي حفظ الله بها ذرية إسحاق بن إبراهيم لتنتشر دين التوحيد بين العالمين فكانت خير أمر للبشر جميعا .

(وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو) أى وقد أحسن
 بي ربى إذ أخرجني من السجن وسما بي إلى عرش الملك ، وجاء بكم من البادية حيث
 كنتم تعيشون فى شظف العيش وخشوته ، وثقلكم إلى الحضرة حيث تعيشون فى نعم
 الاجتماع ونشر الدين الحق ، وتعاونون على ترقى العلوم والصناعات . ولم يذكر
 له إخراجهم من الجلب لوجوه :

(١) إنه ذكر آخر المحن المتصلة بنهاية النعم .

(٢) إنه لو ذكر حادث الجلب لكان فى ذلك تزيب لإخوته وقد قال
 (لا تزيب عليكم اليوم) .

(٣) إنه بعد خروجه منه صار عبدا لأملاك .

(٤) إنه بعد خروجه منه وقع فى مضارة تهمة المرأة التى يسببها دخل السجن .

وعلى الجملة فالنعم الكاملة إنما حصلت بعد خروجه من السجن .

(من بعد أن نزع الشيطان بينى وبين إخوتى) أى من بعد أن أفسد الشيطان
 ما بينى وبين إخوتى من عاطفة الأخوة ، وقطع ما بيننا من وشيجة الرحم ، وهيج
 الحسد والشر .

(إن ربى لطيف لما يشاء) أى إن ربى عالم بدقائق الأمور رفيق بعباده ، فينفذ
 ما يشاء فى خلقه بحكته البالغة ، فمن ذا الذى كان يدور بخلافه أن الإلقاء فى الجلب يعقبه
 الرق ، ويتلو الرق فتنة المشقى ، ومن أجله يُنزع فى غيابات السجن ، ومن ذا إلى
 السيادة والملك .

(إنه هو المليم الحكيم) أى إنه هو المليم بمصالح عباده ، فلا تخفى عليه مبادئ
 الأمور وغاياتها ، الحكيم الذى يفعل الأمور على وجه الحكمة والمصلحة ، فيجازى الذين
 أحسنوا بالحسنى ، ويحبل الصابية للفتن .

وبعد أن حمّد يوسف ربه على لطفه فى مشيئته وعلمه وحكمته - تلا ذلك
 بالدعاء فقال :

طلب يوسف من ربه حسن الخاتمة

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١).

الايضاح

(رب قد آتيتني من الملك) أى قال يوسف بعد ما جمع الله له أبويه وإخوته ، وبسط له من الدنيا ما بسط من الكرامة ، ومكن له فى الأرض : رب قد آتيتنى ملك مصر وجعلتنى متصرفا فيها بالعدل وإن كان لغيرى بالأسم ، ولم يكن لى فيها حاسد ولا باغ إذ أجريت الأمور على سنن العدل ووفق الحكمة والسداد .
(وعلمتنى من تأويل الأحاديث) أى وعلمتنى ما عبر به عن مآل الحوادث ومصداق الرؤيا الصحيحة فتقع كما قلت وأخبرت .

(فاطر السموات والأرض) أى مبدعهما وبخالقهما .

(أنت ولي فى الدنيا والآخرة) أى أنت متولى أمورى ومتكفل بها ، أو أنت موالى وناصرى على من عادانى وأرادنى بسوء ، وإن نعمك لتفترق فى الدنيا ، وسأنتفع بها بفضلك ورحمتك فى الآخرة ، ولا حول لى فى شيء منهما ولا قوة .

(توفى مسلما) أى أقبضنى إليك مسلما ، وأتم لى وصية أبائى وأجدادى .
«وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ: يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ» .

(والحقنى بالصالحين) أى وألحقنى بصالح أبائى إبراهيم وإسحاق ومن قبلهم من أنبيائك ورسلك ، واحشرنى فى زمرةهم ، وهذا الدعاء بمنى ما جاء فى سورة الفاتحة

«أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ» أى من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

فى ذكر هذا القصص لإثبات نبوة محمد عليه السلام
ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَتَوْا
أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢) وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٣)
وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (١٠٤) .

الايضاح

(ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) أى إن نبأ يوسف ووالده يعقوب وإخوته
وكيف مكن ليوسف فى الأرض وجعل له العاقبة والنصر ، وآناه الملك والحكمة ،
فساس ملكا عظيما وأحسن إدارته وتنظيمه وكان خير قدوة للناس فى جميع ما دخل فيه
من أطوار الحياة ، بعد أن أرادوا به السوء والهلاك حين عزموا أن يحملوه فى غيابة الجب
كل ذلك من أخبار الغيب الذى لم تشاهده ولم تره ، ولكننا نوحيه إليك لنثبت به
فؤادك ، فتصبر على ما نالك من الأذى من قومك ، ولتعلم أن من قبلك من الرسل
لما صبروا على ما نالهم فى سبيل الله ، وأعرضوا عن الجاهلين فازوا بالفخر وايدؤا بالنصر
وغلّبوا أعداءهم .

ثم أقام الدليل على كونه من الغيب بقوله :

(وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) أى وما كنت حاضرا عندهم
ولا مشاهدا حين صحت عزائمهم على أن يلقوا يوسف فى غيابة الجب ، يبنون بذلك
هلاكه والغلاص منه ، وهذا كقوله تعالى بعد سياق موسى : « وَمَا كُنْتَ بِمُحَرِّرٍ

الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا » الآية ، وقوله في هذه القصة « وَمَا كُنْتُ نَارِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا » الآية .

وخلاصة هذا - إن الله أطلع رسوله على أنباء ماسبق ، ليكون فيها عبرة للناس في دينهم ودنياهم ، ومع هذا ما آمن أكثرهم ، ومن ثم قال :

(وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) أى وما أكثر مشركى قومك ولو حرصت على أن يؤمنوا بك ويتبعوا ما جئتهم به من عند ربك بمصدقك ولا متبعيك .

قال الرازى : إن كفار قريش وجاعة من اليهود طلبوا ذكر هذه القصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التعنت ، فلما ذكرها أصرروا على كفرهم فنزلت هذه الآية ، وكأنه إشارة إلى ما ذكر الله تعالى في قوله « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَآسَيْنَا اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

(وما تسألهم عليه من أجر) أى وما تسأل هؤلاء الذين ينكرون نبوتك على ماتدعوم إليه من إخلاص العبادة لك وطاعته وترك عبادة الأصنام والأوثان من أجر وجزاء منهم ، بل ثوابك وأجر عملك على الله .

والخلاصة - إنك لا تسألهم على ذلك مالا ولا منفعة فيقولوا إنما تريد بدعائك إيانا إلى اتباعك أن ننزل لك عن أموالنا إذا سألنا عن ذلك ، فذلك حال من سبقك من الرسل ، فهم لم يسألوا أقوامهم أجرا على التبليغ والهدى ، والقرآن ملئ بنحو هذا كما في سورتي هود والشعراء وغيرها .

وإذا كنت لا تسألهم على ذلك أجرا فقد كان حقا عليهم أن يعلموا أنك إنما تدعوم إليه اتباعا لأمر ربك ونصيحة منك لهم .

(إن هو إلا ذكر للعالمين) أى هذا الذى أرسلك به ربك تذكير وموعظة لإرشاد العالمين كافة لألهم خاصة ، وبه يهتدون وينجون فى الدنيا والآخرة .

وفى الآية إيماء إلى عموم رسالته صلى الله عليه وسلم .

غفلتهم عن التأمل في الآيات

وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٥) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (١٠٦) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٠٧) .

تفسير المفردات

وكأين : بمعنى كثير ، والآية هنا : الدليل الذي يرشد إلى وجود الصانع ووحدته وكال علمه وقدرته ، يرون عليها : يشاهدونها ، معرضون : أى لا يعتبرون بها ، والغاشية : العقوبة تشام وتمهم ، بغتة : فجأة .

المعنى الجمل

بعد أن ذكر سبحانه أن أكثر الناس لا يؤمنون مهما حرصت على إيمانهم ولا يتأملون في الدلائل الدالة على نبوتك - ذكر هنا أن هذا ليس بيدع منهم ، فأكثرهم في غفلة عن التفكير في آيات الله ودلائل توحيده بما خلقه في السموات من كواكب ثوابت وسيارات ، وأفلاك دائرات ، وفي الأرض من حداثق وجنات ، وجبال راسيات ، وبحار زاخرات ، وقفار شاسعات ، وحيوان ونبات :
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

الايضاح

(وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون) أى وكما يتأملون في السموات والأرض من آيات دالة على توحيد الله وكال علمه وقدرته من شمس وقمر ونجوم وجبال وبحار ونباتات وأشجار ، يمر عليها أكثر الناس وهم غافلون عما فيها

من عبرة ودلالة على توحيد ربها ، وأن الألوهية لا تكون إلا للواحد القهار الذى خلقها وخلق كل شيء فأحسن تدبيره .

وعلى الجملة فما فى السموات والأرض من عجائب وأسرار وإتقان وإبداع - ليُبدلْ أتم الدلالة على العلم المحيط والحكمة البالغة والقدرة التامة .

والذين يشتغلون بعلم ما فى السموات والأرض وهم غافلون عن خالقهما ، ذاهلون عن ذكره - يتمتعون عقولهم بلذة العلم ، ولكن أرواحهم تبقى محرومة من لذة الذكر ومعرفة الله عز وجل ، إذ الفكر وحده إن كان مفيدا لا تكون فائدته نافعة فى الآخرة إلا بالذكر ، والذكر وإن أفاد فى الدنيا والآخرة لا تكمل فائدته إلا بالفكر ، فطوى لمن جمع بين الأمرين فكان من الذين أوتوا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة ونجوا من عذاب النار فى الآخرة .

(وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) أى وما يقرّ هؤلاء بأن الله هو الخالق كما قال « وَإِنَّ سَأْلَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » إلا وهم مشركون به فى عبادتهم سواء من الأوثان والأصنام ومن زعمهم أن له ولدا ، تعالى عما يقولون .

قال ابن عباس هم أهل مكة آمنوا وأشركوا وكانوا يقولون فى تلبيتهم : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لاشريك لك ، إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك ، وهذا هو الشرك الأعظم ، إذ يُتمد مع الله غيره ، وفى صحيح مسلم أنهم كانوا إذا قالوا لبيك لاشريك لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قَدْ ، قَدْ) أى حَسْبُ حَسْبُ لا تزيدوا على هذا ، وفى الصحيحين عن ابن مسعود « قلت يا رسول الله : أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك » .

ومن درس تاريخ الأمم للماضية والحاضرة عرف كيف طرأ الشرك على الأمم ، رسرى فى عبادتهم سريان الشم فى الدسم .

قال ابن القيم فى إغاثة اللهفان : وما زال الشيطان يوحى إلى عباده القبور منهم .

أن الدعاء عندها مستجاب ، ثم يتقدم من هذه المرتبة إلى الدعاء لها والإقسام على الله بها مع أن شأن الله أعظم من أن يقسم عليه أو يسأل بأحد من خلقه - فإذا تقرر ذلك عندهم ، فلهم منه إلى دعائه وعبادته وسؤاله الشفاعة من دون الله ، واتخاذ قبره وثقنا تعلق عليه التناذيل والستور ، ويطاف به ويستلم ويقبل ويحج إليه ويدبح عنده ، فإذا تقرر هذا عندهم فلهم منه إلى دعاء الناس إلى عبادته واتخاذ عيدا ومنسكا ، وراوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم ، وكل هذا مما علم بالاضطرار من دين الإسلام أنه مضاد لما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم من تجديد التوحيد والا بعباد إلا الله اهـ .

أما التوسل إلى الله بصالحى عباده كقولهم اللهم بجاه فلان عندك أو بحق فلان أو بحرمة أسألك أن تفعل كذا فلم ينقل عن أحد من سلف الأمة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء ، وما أخرجه الطبراني من حديث فاطمة بنت أسد من قوله (بحق نبيك والأنبياء من قبلى) فقد طعن فيه رجال الحديث ، على أنه ليس فيه إلا الدعاء بحق النبيين لحسب ، وهو ما فضلكم الله به على غيرهم من النبوة والرسالة وما وعدهم به من التمكين والنصر ، على أن حقوق الرسل وصالح الصالحين ليست من أعمال السائل التى يستحق عليها الجزاء ولا رابطة تربطها بإجابة سؤاله .

(أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون؟)
أى أفأمن هؤلاء الذين يؤمنون بالله ربهم ويشركون به فى عبادته غيره ، أن تأتيهم عقوبة تتشام وتغتربهم ، أو تأتيهم الساعة فجأة حيث لا يتوقعون ، وهم مقيمون على شركهم ، وكفرهم بربهم ، فيستلذذون فى نار جهنم .

والآية كقوله **أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ؟ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** ، أو يأخذهم فى تغليبهم ؟ فآههم بمُحْزِرِينَ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ؟ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ .

وقوله « أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ؟ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ؟ أَفَأَمِنُوا سَكْرَ اللَّهِ ؟ فَلَا يَأْمَنُ سَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » .

وجاء في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ولتقومن الساعة وقد نشر الرجُلان ثوبهما فلا يقبضانه ولا يطولياه ، ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقخته (الناقة ذات الدُر) فلا يطعمه ، ولتقومن الساعة وقد رفع أحدكم أُكْلته (لتمته) إلى فيه فلا يطعمها » والمراد من كل هذا أنها تنبت الناس وهم منهمكون في أمور معاشهم فلا يشعرون إلا وقد أتهم .

والحكمة في إيهام وقتها أن الفائدة لا تتم إلا بذلك ، ليخشى أهل كل زمان إتيانها في هذا الوقت ، فيحملهم الخوف على مراقبة الله تعالى في أعمالهم فيلزموا الحق ويتحروا الخير ويتقوا الشرور والمعاصي .

طريق النبي صلى الله عليه وسلم الدعوة إلى التوحيد

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٨) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ، أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؟ (١٠٩) .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن أكثر الناس لا يفكرون فيما في السموات والأرض من آيات ، ولا يعتبرون بما فيها من علامات ، تدل على أن الله هو الواحد الأحد ، الفرد

الصمد أمر رسوله أن يخبر الناس أن طريقه هي الدعوة إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له وحده يدعو بها هو ومن اتبعه على بصيرة وبرهان .

الايضاح

(قل هذه سبيل أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) أى قل أيها الرسول : هذه الدعوة التي أدعو إليها ، والطريقة التي أنا عليها ، من توحيد الله وإخلاص العبادة له دون الأوثان والأصنام هي سبيل الله ، وأنا على يقين مما أدعو إليه ولدي الحجة والبرهان على ما أقول ، وكذلك يدعو إليها أيضا من اتبعني وآمن بي وصدقني .
والآية كقوله : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْوَعْفَةِ الْحَسَنَةِ » .

(وسبحان الله) أى وأزله الله وأعظمه من أن يكون له شريك في ملكه ، أو أن يكون هناك مسبود سواه ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا : « يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَّا تُفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » .

(وما أنا من المشركين) أى وأنا بريء من أهل الشرك به ، لست منهم ولا هم مني وفي قوله : (على بصيرة) إيماء إلى أن هذا الدين الخفيف لا يطلب التسليم بنظرياته ومستنداته بحجائتها فحسب ، ولكنه دين حجة وبرهان ، فقد ذكر مذاهب المخالفين وكرّ عليها بالحجة ، وخاطب العقل ، واستنهض الفكر ، وعرض نظام الأكوان ، وما فيها من الأحكام والإنقار ، على أنظار العقول وطالبها بالإمعان فيها ، لتصل بذلك إلى اليقين بصحة ما ادعاه ودعا إليه .

نقل البغوي عن ابن عباس في تفسير قوله : « وَمَنْ اتَّبَعَنِي » يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا على أحسن طريقة ، وأقصد هداية ، معدين العلم ، وكثر الإيمان وجند الرحمن ، وعن ابن مسعود : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، كانوا أفضل

هذه الأمة ، وأبرها قلوبا ، وأعمقها علما ، وأقلها تكلفا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم على إثرم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم ، فإنهم كانوا على الصراط المستقيم .

وقد كان من شبه منكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن الله لو أراد إرسال رسول لبث ملكا كما حكى عنهم سبحانه : « لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَايِكَةً » فرد سبحانه عليهم بقوله :

(وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل القرى) فكيف يحبوا ملك ولم يعجبوا عن قبلك من الرسل .

ونظير هذا قوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْهُمْ لِيَاكُلُوا الطَّعَامَ وَيَتَشَوْا فِي الْأَسْوَاقِ » وقوله : « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ » وقوله : « قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ » الآية .

وهذه الشبهة ذكرت في كثير من السور كالأعراف وإبراهيم والنحل والكهف والأنبياء والشعراء .

وقال الحافظ ابن كثير : يخبر تعالى أنه إنما أرسل رسوله من الرجال لا من النساء ، وهذا قول الجمهور كما دل عليه سياق هذه الآية الكريمة ، فأنه لم يوح إلى امرأة من بنات بني آدم وحى تشرع اه .

وفي قوله : (من أهل القرى) أى من أهل الأمصار دون البوادي إيماء إلى أن سائر البلدان تنبهم إذا آمنوا ، ولأن أهل البادية أهل جفاء ، يرشد إلى ذلك قوله عليه السلام « من بدا جفا ، ومن اتبع الصيد غفل » .

ثم أتبع ذلك بتأنيبهم وتهديدهم على تكذيبهم بالرسول صلى الله عليه وسلم فقال : (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ؟) أى أفلم يسيروا هؤلاء المشركون من كفار قريش ممن يكذبونك ويحسدون نبوتك وينكرون ما جئتهم به من توحيد الله وإخلاص العبادة له ، فينظروا فيما وطئوا من البلاد من أوقعتهم

من الأمم قبلهم كقوم لوط وصالح وسائر من عذبهم الله من الأمم ، وما أحلنا بهم من بأسنا بتكذيبهم رسلنا ، وجحدوم بآياتنا ، ويعتبروا بما حل بهم .
ثم رغب في العمل للآخرة فقال :

(ولدار الآخرة خير للذين اتقوا) أى إن الدار الآخرة للذين آمنوا بالله ورسله واتقوا الشرك به وارتكاب الآثام والمعاصي - خير من هذه الدار المشركين المنكرين للبعث المكذبين بالرسل والذين لاحظ لهم من هذه الحياة إلا التمتع بلذاتها .
فإن نعيمها البدني أكل من نعيم الدنيا ، لدوامه وثباته وخلوه عن المنغصات والآلام ، فما بالك بنعيمها الروحي من لقاء الله ورضوانه وكال معرفته .

(أفلا تعقلون ؟) هذا الفرق أيها المكذبون بالآخرة ، أما إنكم لو عقلتم ذلك لآمنتم .
ثم ذكر سبحانه ثبوتنا لنفوداه عليه السلام أن العاقبة لرسله ، وأن نصره تعالى ينزل عليهم حين ضيق الحال وانتظار الفرج كما قال : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » وقال : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » وأن نصره يأتيهم إذا تهادى المبطلون في تكذيبهم فقال :

الفرج بعد الشدة

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١١٠) لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ، مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١)

تفسير المفردات

الظن هنا : إما بمعنى اليقين وإما بمعنى الحسبان والتقدير ، والبأس : العقاب ،
والألباب : العقول واحدها لب ، وسى بذلك لكونه خالص ما فى الإنسان من قواه ،
والسيرة : الحال التى يتوصل بها من قياس ما ليس بمشاهد بما هو بمشاهد .

الإيضاح

(حتى إذا استيقن الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا) أى وما أرسلنا
قبلك إلا رجلا نوحى إليهم من أهل القرى فدعوا من أرسلوا إليهم إلى توحيد الله
وإخلاص العبادة له فكذبوا بما جاءهم به ، وردوا ما أتوا به من عندهم ، حتى
إذا ينس الرسل من إيمانهم ، لانهما كهم فى الكفر وتماديهم فى الطغيان من غير رازع ،
وظنت الأمم أن الرسل الذين أرسلوا إليهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن الله من
وعده لهم النصر عليهم - جاءهم نصرنا .

وهذه سنة الله فى الأمم ، يرسل إليهم الرسل بالبينات ، ويؤيدهم بالمعجزات ،
حتى إذا أعرضوا عن الهداية ، وعاندوا رسل ربهم ، وامتدت مدة كيدهم وعدوانهم ،
واشتد البلاء على الرسل واستشعروا بالقنوط من تمادى التكذيب وتراخى النصر
- جاءهم نصر الله فجاء ، وأخذ للكافرين العذاب بقية ، كالطوفان الذى أغرق قوم
نوح ، والريح التى أهلكت عادا قوم هود ، والصيحة التى أخذت ثمود ، والخسف الذى
نزل بقرى قوم لوط وهم فيها كما قال : « أَلَمْ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ
وَعَادُ وَثَمُودَ وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ، أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » .

وفى هذا تذكير لكفار قريش بأن سنته تعالى فى عباده واحدة لا ظلم فيها ولا محاباة
وأنهم إن لم ينيبوا إلى ربهم حل بهم من العذاب ما حل بأمثالهم من أقوام الرسل كما
قال فى سورة القمر : « أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَمْ أَمْ لَكُمْ بُرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ؟ »
وقد نصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى غزوة بدر وما بعدها من النزوات ، وأهلك
الجاحدين الماندين من قومه .

روى البخارى بسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت لآل بن أخيها عروة بن الزبير وهو يسألها عن قول الله تعالى : (حتى إذا استأنس الرسل) الآية ، هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربههم وصدقهم ، فطال عليهم البلاء واستأخر عليهم النصر ، حتى إذا استأنس الرسل عن كذبهم من قومهم ، وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم - جاءهم نصر الله عند ذلك .

وعن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا » (مخففة) أخرجه ابن مردويه من طريق عكرمة ، ونحوه عن ابن عباس قال : « ينس الرسل أن يستجيبوا لهم وظن قومهم أن الرسل كذبوهم بما جاءهم به جاءهم نصرنا » ونحوه « عن ابن مسعود قال « حفظت عن رسول الله في سورة يوسف أنهم قد كذبوا مخففة » اهـ .

(فنجى من نشاء) أى فنجى الرسل ومن آمن بهم من أقوامهم ، لأنهم بحسب ما وضع الله من تأثير الأعمال في طهارة النفوس وزكاؤها - هم الذين يستحقون النجاة دون غيرهم كما قال : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ، وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا » .

(ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) أى ولا يمنع عقابنا وبلطنا عن القوم الذين أجرموا فسكفروا بالله وكذبوا رسله ، وما أتوهم به من عند ربهم .

وقد جرت سنة الله أن يبلغ الرسل أقوامهم وقيموا عليهم الحجة وينذروهم سوء عاقبة الكفر والتكذيب ، فيؤمن المهتدون ، ويصر الماندون ، فينجى الله الرسل ومن آمن من أقوامهم ويهلك المكذبين .

ولا يخفى ما في الآية من التهديد والوعيد لكفار قريش ومن على شاكلتهم من المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم .

(لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب) قص الخبر : حدث به على أصح الوجوه وأصدقها ، من قولهم قص الأمر واقتصه إذا تنبئه وأحاط به خبراً ، أى لقد كان في قصص يوسف عليه السلام مع أبيه وإخوته عبرة لتدوى العقول الراجحة والأفكار الثاقبة ، لأنهم هم الذين يعتبرون بعواقب الأمور التي تدل عليها أوائها ومقدماتها ، أما الأغرار العاقلون فلا يستعملون عقولهم في النظر والاستدلالات ، ومن ثم لا ينهيهم النصيح .

وجه الاعتبار بهذه القصة أن الذى قَدَّرَ على إنجاء يوسف بعد إلقاءه فى غيابة الجب ، وإعلاء أمره بعد وضعه فى السجن ، وتمليك مصر بعد أن بيع بالتمن البعس ، والتمكين له فى الأرض من بعد الأسار والحبس الطويل ، وإعزازه على من قصده بالسوء من إخوته ، وجمع شمله بأبويه وبهم بعد المدة الطويلة الذى ، والحجى بهم من الشقة البعيدة النائية - إن الذى قدر على ذلك كله لقادر على إعزاز محمد صلى الله عليه وسلم وإعلاء مكانته ، وإظهار دينه ، فيخرجه من بين أظهركم ، ثم يظهره عليكم ، ويمكن له فى البلاد ، ويؤيده بالجنود والرجال ، والأتباع والأعوان ، وإن مرّت به الشدائد ، وأنت دونه الأيام والحوادث .

(ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه) أى ما كان هذا القصص حديثاً يُخْتَلَقُ ويفترى ، لأنه نوع أعجز حلة الأحاديث ورواة الأخبار - مزم لم يطالع الكتب ولم يخالط العلماء ، فهو دليل ظاهر ، وبرهان قاهر ، على أنه جاء بطريق الوحي والتنزيل . ومن ثم قال ولكن تصديق الذى بين يديه أى من الكتب السماوية التى أنزلها الله قبله على أنبيائه كالتوراة والإنجيل والزبور ، أى تصديق ما عندهم من الحق فيها ، لا كل الذى عندهم ، فهو ليس بمصدق لما عندهم من خرافات فاسدة ، وأوهام باطلة ، لأنه جاء لمحوها وإزالتها ، للإثباتها وتصديقها .

(وتفصيل كل شىء) من أمر الله ونهيه ، ووعده ووعيده ، وبيان ما يجب له تعالى من صفات الكمال وتنزهه عن صفات النقص ، وفيه قصص الأنبياء مع أقوامهم ، لما فيها من عبر وعظات وسائر ما بالمعاد إليه حاجة .

وعلى الجملة فى القرآن تفصيل كل شىء يُحتاج إليه فى أمر الدين ، وقد أسهب فى موضع الإسهاب ، وأوجز حيث يكفى الإيجاز ، ففصل الحق فى العقائد بالحجج والدلائل ، وفى الفضائل والآداب وأصول الشريعة وأمهاة الأحكام . بما به تصلح أمور البشر ، وشئون الاجتماع

(وهدى) أى وهو هدى لمن تدبره ، وأمعن فى النظر فيه ، وتلاه حق تلاوته ، فهو مرشد إلى الحق وهاد إلى سبيل الرشاد وعمل الخير والصلاح ، فى الدين والدنيا .

(ورحة لقوم يؤمنون) أى وهو رحة عامة للمؤمنين الذين تنفذ فيهم شرائعهم في دينهم ودنياهم .

والخاصون لها من غير المؤمنين يكونون في ظلها آمنين على أنفسهم وأموالهم وأعراضهم ، أحرارا في عقائدهم وعباداتهم ، مساوين للمؤمنين في حقوقهم ومعاملاتهم ، يعيشون في بيئة خالية من الفواحش والفتن التي تفسد الأخلاق وتثبت بالفضائل .
نسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم في الدنيا والآخرة ، وأن يحشرنا في زمرة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . يوم تسود وجوه وتبيض وجوه وأن يحمل خواتيمنا خير الخواتيم في الدنيا والآخرة كما جعل خاتمة يوسف مع أبويه وإخوته كذلك .

إجمال ما جاء في سورة يوسف

- (١) قصص يوسف رؤياه على أبيه يعقوب .
- (٢) نهى يعقوب لولده عن قصّة قصصه على إخوته .
- (٣) تدبيرهم المكيدة ليوسف وإلقائه في غيابة الجب .
- (٤) ادعائهم أن الذئب قد أكله .
- (٥) عثور قافلة ذاهبة إلى مصر عليه والتقاطها له .
- (٦) بيعها لإياه في مصر بشن بخس لميز مصر .
- (٧) وصية الميز لأمراته بإكرام مشواه .
- (٨) مراودة المرأة له عن نفسها وإعداد الوسائل لذلك .
- (٩) تمنّعه من ذلك لإكراماً لسيدته القدي أكرم مشواه .
- (١٠) قدّها لقميصه وادعائها عليه أنه هو الذي أراد بها الناحشة .
- (١١) شهادة شاهد من أهلها بما يحلّى الحقيقة .
- (١٢) انفضاح أمرها في المدينة لدى النسوة .
- (١٣) تدبيرها المكيدة لأولئك النسوة وإحكام أمرها .
- (١٤) إدخاله السجن اتباعاً لمشيئتها .

- (١٥) تعبيره رؤيا فتبين دخلا معه السجن
 (١٦) رؤيا الملك وطلبه تعبيرها
 (١٧) إرشاد أحد الفتين للملك عن يوسف وأنه نعم المعبّر لها
 (١٨) طلب الملك إحضاره من السجن واستخلاصه لنفسه
 (١٩) توليته رئيسا للحكومة ومهيمنًا على ماليها
 (٢٠) مجيء إخوة يوسف إليه وطلبه منهم أن يحضروا أخاهم لأبيهم
 (٢١) إرجاع البضاعة التي جاءوا بها
 (٢٢) إحضارهم أخاه إليه بعد إعطائهم الموثق لأبيهم
 (٢٣) طلب أبيهم أن يدخلوا المدينة من أبواب متعددة
 (٢٤) إخبار يوسف لأخيه عن ذات نفسه
 (٢٥) أذان المؤذن أن العير قد سرقوا
 (٢٦) قول الإخوة إن أخاه قد سرق من قبل بعد حجزه عنده
 (٢٧) طلب الإخوة من يوسف أن يأخذ أحدهم مكانه
 (٢٨) وجود غشاوة على عيني يعقوب من الحزن
 (٢٩) تعريف يوسف بنفسه لإخوته
 (٣٠) حين جاء البشير بقميص يوسف ارتد يعقوب بصيرا
 (٣١) طلب الإخوة من أبيهم أن يستغفر لهم .
 (٣٢) رفع يوسف أبويه على العرش
 (٣٣) قول يوسف لأبيه هذا تأويل رؤياي من قبل
 (٣٤) دعاؤه بحسن الخاتمة
 (٣٥) في هذا القصص إثبات لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم
 (٣٦) تحذير المشركين من نزول العذاب بهم كما حدث لمن قبلهم
 (٣٧) لم يرسل الله إلا رجالا وما أرسل ملائكة
 (٣٨) نصر الرسل بعد الاستيناس
 (٣٩) في قصص الرسل عبرة لأولى الألباب

سورة الرعد

هي مدنية وآيها ثلاث وأربعون ، نزلت بعد سورة محمد ، ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

(١) لأنه سبحانه أجمل في السورة السابقة الآيات السماوية والأرضية في قوله : « وَكَأَيُّنَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ » ثم فصلها هنا أتم تفصيل في مواضع منها :

(٢) إنه أشار في سورة يوسف إلى أدلة التوحيد بقوله « أَرَأَيْتُمْ مَتَفَرِّقُونَ خَيْرَ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ؟ » ثم فصل الأدلة هنا بإسهاب لم يذكر في سالفها .

(٣) إنه ذكر في كلتا السورتين أخبار الماضين مع رسلهم ، وأنهم لاقوا منهم ما لاقوا ، وأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، وكتب الخزي على الكافرين ، والنصر لرسله والمؤمنين ، وفي ذلك تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وتثبيت لقلبه .

(٤) جاء في آخر السورة السابقة وصف القرآن بقوله : « مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » وفي أول هذه وهو قوله : « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صفات القرآن

لَا تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١) .

الايضاح

(الزَّكَاةَ) قلنا فيما سلف إن هذه الحروف فى أوائل السور حروف تنبيه كالأ ونحوها وتقرأ بأسمائها ساكنة فيقال «ألف، لام، ميم، راء» ؛ كما قلنا إن كل سورة بدئت بهذه الحروف ففيها انتصار للقرآن ، وتبين أن نزوله من عند الله حق لا شك فيه .

(تلك آيات الكتاب) أى آيات هذه السورة آيات القرآن البالغ حد الكمال المستغنى عن الوصف بين الكتب السماوية ، الجدير بأن يختص باسم «الكتاب» .

(والذى أنزل إليك من ربك الحق) أى وكل القرآن الذى أنزله إليك ربك حق لا شك فيه ، وهذا كالإجمال بعد التفصيل لما تقدم من وصف السورة بالكمال فكانه سبحانه بعد أن أثبت لهذه السورة الرتبة والكمال عمم هذا الحكم فأثبتته للقرآن جميعه ، فلا يختص به سورة دون أخرى .

وهذا الأسلوب جار على سنن العرب فى تخاطبهم فقد قالت فاطمة الأتمارية وقد سُئِلَتْ عن بنينا ، أى بنيك أفضل ؟ (ربيعة ، بل عارة ، بل قيس ، بل أنس ، تَكِلْنَهُمْ إِنْ كُنْتَ أَعْلَمُ أَيْهَمُ أَفْضَلُ ، هم كالحلقة المفرغة لا يُدْرَى ابن طرقاتها) فبعد أن أثبتت الفضل لكل منهم على سبيل التعمين ، أجملت القول وأثبتت لهم الفضل جميعا .

(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أى ولكن أكثر الناس لا يصدقون بما أنزل عليك من ربك ، ولا يقرون بهذا القرآن وما فيه من بديع الأمثال والحكم والأحكام التى تناسب مختلف المصور والأزمان . والذى لو سار الناس على سننها لسمدوا فى الدنيا والآخرة ؛ وقد سلك السلون سبيلها فى عصورهم الأولى فكانوا خير أمة أخرجت للناس ، وامتلكوا أكثر المصور فى ذلك الحين وثُلُوْا عروش كسرى والروم ودانت لهم الرقاب ، وساسوا الملك سياسة شهد لهم أعداؤهم بأنها كانت سياسة عدل ورفق ، وأخذ على يد الظالم لإينصاف المظلوم ، فله دين رفيع من قدر أهله حتى أوصلهم

إلى السالكين ، ولكن خلف من يعدم خلف أضاعوا معاملته ، وألقوا وراءهم ظهرها لحاق بهم ما كانوا يكسبون ، وصاروا أذلة بعد أن كانوا أعزة ، ومستعبدين بعد أن كانوا سادة ، تابعين بعد أن كانوا متبوعين « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ » والآية بمعنى قوله : « وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ » .

دلائل الوجدانية والقدرة

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ، يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢) وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَمَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ، يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣) وَفِي الْأَرْضِ قَطْعُ مُتَجَاوِرَاتٍ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفُضْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤) .

تفسير المفردات

العمد : السورى واحدها عمود كآدم وأديم ، والتسخير : التذليل والطاعة ، والتدبير : التصريف للأمر على وجه الحكمة ، والتفصيل : التبيين ، والآيات : هى الأدلة التى تقدم ذكرها من الشمس والقمر ، واليقين : العلم الثابت الذى لا شك فيه ، والمد : البسط ، والرواسى : الثوابت المستقرة التى لا تتحرك ولا تنتقل واحدها راسية ، والأنهار

واحداهن : وهو الجرى الواسع من الماء ، زوجين اثنين : أى ذكر وأنثى ، والعرب تسمى الاثنين زوجين والواحد من الذكور زوجا لأنثاه ، والأنثى زوجا وزوجة لذكرها ، يفشى يفضى ، قطع : أى بقاع ، متجاورات : أى متقاربات ، جنات أى بساتين ، صنوان : هى النخلات يجمعها أصل واحد وتنشعب فروعها واحداهن صنو ، وفى الحديث « عم الرجل صنو أبيه » والأكل (بضمين وبتسكين الثانى) : ما يؤكل والمراد به التمر والحب .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فى الآية السالفة أن أكثر الناس لا يؤمنون ، أعقبه بذكر البراهين على التوحيد وللماد فاستدل بأحوال السموات وأحوال الشمس والقمرة وأحوال الأرض جبالها وأنهارها وأزهارها ونجيلها وأعنيها واختلاف ثمراتها وتنوع غلاتها على وجود الإله القادر القاهر الذى بيده الخلق والأمر ، وبيده الضر والنفع ، وبيده الإحياء والإماتة ، وهو على كل شئ قدير .

الإيضاح

ذكر سبحانه أدلة على وجوده ووحدانيته وقدرته ، بعضها سماوى وبعضها أرضى ، وذكر من الأولى جملة أمور :

(١) (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها) أى إنه تعالى خلق السموات مرفوعات عن الأرض بغير عمد ، بل بأمره وتسخيره ، على أبعاد لا يدرك مداها ، وأتم ترونها كذلك بلا عمد من تحتها تسندها ، ولا علاقة من فوقها تمسكها ، وقد تقدم هذا بإيضاح فى سورة البقرة .

(٢) (ثم استوى على العرش) أى ثم استوى على عرشه الذى جعله مركز هذا التدبير العظيم استواء يليق بعظمته وجلاله ، يدبر أمر ملكه بما اقتضاه علمه من

النظام ، وإرادته وحكمته من إحكام وإتقان ، وقد سبق تفصيل هذا في سورتي الأعراف ويونس .

(٣) (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) أى وذلل الشمس والقمر وجعلهما طائعين لما أريد منهما لمنافع خلقه ، فكل منهما يسير في منازل له وقت معين ؛ فالشمس تقطع فلسكها في سنة ، والقمر في شهر لا يختلف جرى كل منهما عن النظام الذى قدر له ، وإليه الإشارة بقوله « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » وقوله « وَالْقَمَرُ قَدَرًا نَاهُ مَنَازِلَ » وإيضاح هذا ذكر في سورتي يونس وهود ، وبمد أن ذكر هذه الدلائل قال :

(يدبر الأمر) أى إنه تعالى يتصرف فى ملكه على أتم الحالات وأكمل الوجوه؛ فهو بميت ويحيى ، ويوجد ويعدم ، ويغنى ويفقر ، وينزل الوحي على من يشاء من عباده ، وفى ذلك برهان ساطع على القدرة والرحمة ، فإن اختصاص كل شيء بوضع خاص وصفة معينة لا يكون إلا من مدبر اقتضت حكمته أن يكون كذلك ، فتدبيره لعالم الأجسام كتدبيره لعالم الأرواح ، وتدبيره للكبير كتدبيره للصغير ، لا يشغله شأن عن شأن ، ولا يغمه تدبير شيء عن تدبير آخر كما هو شأن المخلوقات فى هذه الدنيا ، وكذلك هو دليل أيضا على أنه تعالى متعال فى ذاته وصفاته وعلمه وقدرته لا يشبه شيئا من مخلوقاته .

(يفصل الآيات) أى يلبس الموجودات ثوب الوجود بنظام محكم دقيق ، ويوجد بينها ارتباطات تجعلها كأنها سلسلة متصلة الحلقات لا انفصام لبعضها عن بعض ؛ فالجموعة الشمسية من الشمس والقمر والكواكب مرتبطة فى حركاتها بنظام خاص بوساطة الجاذبية لاتحادهم عن سننه ولا تجد معدلا عن السير فيه بحسب النهج الذى قدر لها ، ولا تزال كذلك حتى ينتهى العالم ، فيحدث حينئذ تشير لأوضاعها ، واختلال لمركباتها : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ . وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَفَرَتْ » .

وهكذا الموجودات الأرضية لها أسباب تعقبها مسببات ياذن الواحد الأحد ،
فالزراع يحرث أرضه ويلقى فيها الحب ثم يسقيها ويضع فيها السماد ويوالى سقيها حتى
تؤتى أكلها ، فإذا فقدت حلقة من تلك السلسلة باء صاحب الزرع بالخسران فلم يحصل
على شيء أو حصل على القليل التافه الذى لا يعُدُّ التعب والتَّصَبُّ الذى فعله .
ثم أبان سبحانه أن هذا التدبير للأُمُور والتفصيل للآيات الدالين على القدرة الكاملة
والحكمة الشاملة ، جاء الحكمة اقتضتُها وهى الإيقان بالبعث لفصل القضاء ومجازاة
كل عامل بما عمل : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » فإما نسيم مقيم وإما عذاب
أليم ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(لعلمكم ببقاء ربكم توفنون) أى رجاء أن تتحققوا أن من قدر على رفع
السموات بنير عمد ودبر الأمر بإحكام ونظام - قادر على البعث والنشور وإحياء الموتى
من القبور لفصل القضاء ثم ثواب كل عامل على ما عمل ، إن خيرا فخير وإن شرا
فشر ؛ فإما سعادة لا شقاء بعدها ، وإمان كالوعذاب تقبيل من هوله الجلود « كَلِمًا
نَضِيجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلِّهَاهُمْ جُلُودًا قَوِيَرَهَا » .

وخلاصة هذه العبارة - إنه تعالى كما قدر على إبقاء الأجرام الفلكية العظيمة
من الشمس والقمر وسائر الكواكب فى الجو بلا عمد ودبر الأمور بقاءة الإحكام
والدقة ولم يشغله شأن عن شأن - ليس بالبعيد عليه أن يرد الأرواح إلى الأجساد ويُعيد
العالم إلى حياة أخرى حياة استقرار وبقاء لافناء بعدها ، وإذا أيقنتم بذلك وليتم
مُعْرِضِينَ عن عبادة الأصنام والأوثان ، وأخلصتم العبادة للواحد الديان ، وانضمتم
بوعده ووعيدته ، وصدقتم برسله ، وبادرتم إلى اتباع أوامره وتركتم مانعي عنه ، ففترتم
بسعادة الدارين .

وبعد أن ذكر سبحانه الدلائل السماوية على وحدانيته وكال قدرته أودعها بالأدلة
الأرضية فقال :

(١) (وهو الذى مد الأرض) أى جعلها متمسكة ممتدة فى الطول والعرض ،
لثبت عليها الأقدام ، ويتقلب عليها الحيوان ، وينتفع الناس بخيراتها زرعها وضرعها ،
وبما فى باطنها من معادن جامدة وسائل ، ويسرون فى أكفافها يبتغون رزق
ربهم منها .

ولاشك أن الأرض لعظم سطحها فى رأى العين كذلك ، وهذا لا يمنع كرويتها
التي قد قامت عليها الأدلة لدى علماء الفلك ولم يبق لديهم فيها ريب .
(٢) (وجعل فيها رواسي) أى وأرساها بمجال راسيات شامخات لانتقل
ولا تتحرك حتى لا تميد وتضطرب .

(٣) (وأنهارا) أى وجعل فيها أنهارا جارية لمنافع الإنسان والحيوان ، فيسقى
الإنسان ما جعل الله فيها من الثمرات المختلفة الألوان والأشكال ويحلبها لنفسه طعاما
وفاكهة ، ويكون منها مادة حياته فى طعامه وشرابه وغذائه .

(٤) (ومن كل الثمرات ، جعل فيها زوجين اثنين) أى وجعل فيها من كل
أصناف الثمرات زوجين اثنين ذكر وأنثى حين تكوّنهما ، فقد أثبت العلم حديثا أن
الشجر والزرع لا يولدان التمر والحب إلا من اثنين ذكر وأنثى ، وعضو التذكير قد يكون
مع عضو التأنيث فى شجرة واحدة كأغلب الأشجار ، وقد يكون عضو التذكير
فى شجرة وعضو التأنيث فى شجرة أخرى كالنخل ، وما كان العضوان فيه فى شجرة
واحدة إما أن يكونا معا فى زهرة واحدة كالقطن ، وإما أن يكون كل منهما فى زهرة
كالقرع مثلا .

(٥) (يضىئ الليل النهار) أى يلبس النهار ظلمة الليل ، فيصير الجو مظلمًا بعد
أن كان مضيئًا ، فكأنه وضع عليه لباسا من الظلمة ، وكذلك يلبس الليل ضياء النهار
فيصير الجو مضيئًا ، وكل هذا لتتم المنافع للناس بالسكون والاستقرار أو بالبحث على
المعيش والأرزاق كما قال : « أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ
مُبْشِرًا » وقال : « وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ » .

وبعد أن ذكر هذه الأدلة التي تشاهد رأى العين في كل صباح ومساء وفي كل حين ووقت ، ذكر أن هذه الأدلة لا يلتفت إليها ولا يعتبر بها إلا من له فكر يتدبر به وعقل يهتدى به إلى وجه الصواب وينتقل من النظر في الأسباب إلى مسبباتها فقال :
 (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أى إن فيها ذكر من محائب خلق الله وعظيم قدرته التي خلق بها هذه الأشياء العظيمة - لدلائل وحجج لمن يتفكر فيها ويعتبر فيعلم أن الخالق لتلك هو القاهر فوق العباد ، وهو ذو الإرادة المطلقة والقدرة الشاملة ، فلا يعجزه إحياء من هلك من خلقه ، ولا إعادة من فنى منهم ، ولا ابتداع ماشاء ابتداعه ، ومن ثم لا يجوز العبادة إلا له ، ولا التذلل والخضوع إلا لسلطانه ، ولا ينبغي أن تكون لصنم أو وثن أو حجر أو شجر أو ملك أو نبي أو غير أولئك من سلب النفع والضرر ، بل لا يستطيع صرف الأذى عن نفسه : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ . وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْفِذُوهُ مِنْهُ » .

وقد روى « تفكروا في آلاء الله ولا تتفكروا في الله » .

(٦) (وفي الأرض قطع متجاورات) أى وفي الأرض بقاع متجاورات متدانيات ، يقرب بعضها من بعض ، وتختلف بالتفاضل مع تجاورها ، فمن مَيِّخَةٍ لانتبت شيئا إلى أرض جيدة التربة تجاورها وتنتب أفضل الثمرات وتختلف النبات ، ومن صالحة للزرع دون الشجر ، إلى أخرى مجاورة لها تصلح للشجر دون الزرع ، إلى متدانية لهما تصلح لجميع ذلك ، ومنها الرِّخوة التي لا تكاد تتماسك وهي تجاور الصُّلْبَة التي لا تنفتحها الماول وأدوات التدمير من الفرقصات (الديناميت والقنابل) وكلها من صنع الله وعظيم تدبيره في خلقه .

(وجنات من أعناب) أى وفيها بساتين من أشجار الكرم .

(وزرع) أى وفيها زرع من كل نوع وصنف من الحبوب المختلفة التي تكون

غذاء للإنسان والحيوان .

(ونخيل صنوان وغير صنوان) أى وفيها نخيل صنوان يجمعها أصل واحد وتتشعب فروعا ، وغير صنوان أى متفرقات مختلفة الأصول .

(يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل) أى يسقى كل ما ذكر من القطع والجنات والزرع والنخيل بماء واحد لا اختلاف فى طبعه ، ومع وجود أسباب التشابه نفضل بمحض القدرة بعضا منها على بعض فى الثمرات شكلا وقدرًا ، ورائحة وطعما ، وحلاوة ومهوضة .

ثم بين أن مثل هذا لا يفكر فيه إلا من أوتى العقل الذى يفكر فى المقدمات والنتائج ، والأسباب والمسببات فقال :

(إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) أى إن فيما فصل من الأحوال السالفة لآيات باهرة لقوم يعملون على قضية العقل ، فنرى خروج الثمار المختلفة الأشكال والألوان والطعوم والرائح فى تلك البقاع المتلاصقة ، مع أنها تسقى بماء واحد وتتشابه وسائل نموها - يعجز حتماً بأن لذلك صانعا حكيمًا قادرًا مدبرًا لا يعجزه شيء ، وكذلك يعتقد بأن من قدر على إنشاء ذلك ، فهو قادر على إعادة مابدأه أول مرة ، بل هو أهون منه لدى النظر والاعتبار .

إنكار المشركين للبعث والنبوة

وَأَن تَعْبَجَ فَمَجِبٌ قَوْلُهُمْ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ
أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥) وَاسْتَعْجِلُونَا بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ
وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ، وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ،

وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٦) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ، إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٧) .

تفسير المفردات

المعجب : تغير النفس حين رؤية ما يُستبَعَد في مجرى المادة ، والأغلال : واحدها غُلَّةٌ ، وهو طوق من الحديد طرفاه في اليدين ويحيط بالعنق ، والثلاث (بفتح فضم) واحدها مثلة (بفتح فضم) كسرة وهي العقوبة التي تترك في المعاقب أترا قبيحا كصلم أذن أو جدع أنف أو سمل عين ، والففر : الستر بالإمهال وتأخير العقاب إلى الآخرة ، والمراد بالآية هنا الآيات الحسية كقلب عصا موسى حية وناقة صالح ، والإنذار : التخويف ، والهادى : القائد الذي يقود الناس إلى الخير كالأنبياء والحكماء والمجاهدين .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر إنكارهم لوحدانيته تعالى مع وضوح الأدلة على ذلك ، من خلق السموات بلا عدد وتسخير الشمس والقمر يجريان إلى أجل مسمى ومن مد الأرض وإلقاء الجبال الرواسي فيها إلى آخر ما ذكر من الآيات الدالة على عظم قدرته وبديع صنعته لمن يتأمل ويتفكر في ذلك لللكوت العظيم - ذكر هنا إنكارهم للبعث والنشور على وضوح طريقه وسطوع دليله قياسا على ما يرون ويشاهدون ، فإن من قدر على خلق السموات والأرض وسائر العوالم على هذا النحو الذى يحار الإنسان في الوصول إلى معرفة كنهه لا يعجز عن إعادته في خلق جديد كما قال تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْصِ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخْزِيَ لَلْوَتَى ؟ » .

الايضاح

(وإن تمجّب فمجب قولهم أنذا كنا ترابا أننا لنى خلق جديد ؟) أى وإن تمجّب من عبادتهم مالا يضر ولا ينفع من الأصنام والأوثان بعد أن قامت الأدلة على التوحيد ، فأعجب منه تكذيبهم بالبعث واستبعادهم إياه بقولهم :

(أنذا كنا ترابا أننا لنى خلق جديد ؟) أى أنذا فنينا وبكينا نناد بعد الدم ، مع أنهم لا ينكرون قدرته تعالى على إيجادهم بداة ذى بدء وتصويرهم فى الأرحام وتغيير شئونهم حالا بعد حال .

وقد تكرر هذا الاستفهام فى أحد عشر موضعا فى تسع سور من القرآن : فى الرعد ، والإسراء ، والمؤمنون ، والنحل ، والعنكبوت ، والسجدة ، والصفات ، والواقعة ، والنازعات ! وكلها تتضمن كمال الإنكار وعظيم الاستبعاد .

ثم وصف أولئك المنكرين للبعث فقال :

(أولئك الذين كفروا بربهم) أى أولئك الذين جعلوا قدرة ربهم وكذبوا رسوله على ما عاينوا من آياته الكبرى التى ترشدكم إلى الإيمان وتهديهم سبيل الرشاد لو كانوا يبصرون - هم الذين تمادوا فى عنادهم وكفرهم ، فإن إنكار قدرته تعالى إنكار له لأن الإله لا يكون عاجزا .

(وأولئك الأغلال فى أعناقهم) أى وأولئك مقيدون بسلاسل وأغلال من الضلال تصدم عن النظر فى الحق واتباع طريق الهدى والبعد عن الهوى كما قال :

كيف الرشاد وقد خلّفتُ فى نفر لهم عن الرشاد أغلال وأقياد

وقد يكون المعنى - إنهم يوم القيامة عند العرض للحساب توضع الأغلال فى أعناقهم كما يقاد الأسير الذليل بالنل ، ويؤيده قوله تعالى : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ » .

(وأولئك أصحاب النار هم الماكثون فى النار دار

الذل والهوان لا يتحولون عنها ولا يبرحونها كفاء ماسولت لهم أنفسهم من سيء الأعمال وما اجتروا من الموبقات والشرور والآثام : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » .

وبعد أن ذكر تكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم في إنكار عذاب يوم القيامة ذكر جعودهم لمذاب الدنيا الذي أوعدهم به ، وكانوا كلما هددهم بالمذاب قالوا له جثنا به وطلبوا منه إزاله ، وهذا ما أشار إليه بقوله :

(ويستعجلونك بالسينة) أى ويستعجلونك بالعقوبة التى هددوا بها إذا هم أصروا على الكفر استهزاء وتكديبا كما حكى الله عنهم فى قوله « وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَ السَّمَاءِ » وفى قوله « وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » وفى قوله « سَأَلَ سَائِلٌ بِمَذَآبٍ وَاقِعٍ » .

(قبل الحسنه) أى قبل الثواب والسلامة من العقوبة ، وكان صلى الله عليه وسلم يعدم على الإيمان بالثواب فى الآخرة وحصول النصر والغفر فى الدنيا .

(وقد خلت من قبلهم المثلثات) أى ويستعجلونك بذلك مستهزئين بإنذارك منكرين وقوع ما تنذرهم به ، والحال أنه قد مضت العقوبات الفاضحة النازلة على أمثالهم من المكذبين المستهزئين ، فمن أمة مسخت قرده ، وأخرى أهلكت بالجفة ، وثالثة أهلكت بانحسف إلى نحو أولئك .

(وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أى وإن ربك لذو غفو وصفح عن ذنوب من تاب من عباده فتارك فضيحتهم بها فى يوم القيامة ، ولولا حله وغفوه لما جعلهم بالعقوبة حين اكتسابها كما قال « وَلَوْ يُوَاسِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمْ مِنْ دَابَّةٍ » .

(وإن ربك لشديد العقاب) لمن يجترع السيئات وهو متباد فى غوايته سادر

في آثامه ، وقد يجعل له قسطا منه في الدنيا ويكون جزاء له على ماسولت له نفسه
 كما يشاهد لدى للدمنين على الخمر من اعتلال وضمف ومرض مزمن وفقر مدقع وذل
 وهوان بين الناس ، وفي القمارين من خراب عاجل وإفلاس في اللال والذل بعد العز ،
 وربما اقتضت حكمته أن يؤجل له ذلك إلى يوم مشهود يوم يقوم الناس لرب العالمين
 فيستوفي قسطه هناك نارا تكوى بها الجباه والجنوب ، وتبدل الجلود غير الجلود ، وقد
 قرن للفرقة بالمقاب في مواضع كثيرة من الكتاب الكريم ليمتدل الرجاء والخوف
 كقوله « إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ، وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » وقوله « تَبَيَّنَ عِبَادِي أَنِّي
 أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْمَذَابُ الْأَلِيمُ » إلى أمثال ذلك من الآيات
 التي تجمع الخوف والرجاء .

روى ابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب قال : لما نزلت هذه الآية (وَلَنْ رَبَّكَ
 لَنُوقِفَنَّكَ) الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحدا
 الميئس ، ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل واحد » .

وبعد أن ذكر طعنهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله بالحشر والمعاد ، ثم
 طعنهم فيه لأنه أنذرهم بحول عذاب الاستئصال ذكر أنهم طعنوا فيه ، لأنه لم يأت
 لهم بمعجزة مبينة كما فعل الرسل من قبله فقال :

(ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أى ويقول الذين كفروا
 تمننا وجحودا : هلا يأتينا بآية من ربه كمصا موسى وناقة صالح ، فيجعل لنا الصفا
 ذهباً ويزيح عنا الجبال ويجعل مكانها مروجاً وأنهاراً ، وقد طلبوا ذلك ظناً منهم
 أن القرآن كتاب كسائر الكتب لا يدخل في باب المعجزات التي أتى بها الرسل
 السابقون .

وقد رد الله عليهم الشبهة بقوله في آية أخرى « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ
 إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ » أى إن سئنا أن الآيات إن لم يؤمن بها من طلبوها
 أهلكتهم بذنوبهم ، ولم نشأ أن يعزل بكم عذاب الاستئصال .

ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم راغباً في إجابة مقترحاتهم حباً في إيمانهم
بين له وظيفته التي أرسل لأجلها فقال :

(إنما أنت منذر) أي إن مهمتك التي بعثت لها هي الإنذار من سوء مغبة ما نهى
الله عنه كدأب من قبلك من الرسل ، وليس عليك الإتيان بالآيات التي يقترحونها
ابتناء هدايتهم ، فأمر ذلك إلى خالقهم وهاديهم « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » ، « فَلَمَّا لَكَ بِأَخِيحُ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا
الْحَدِيثِ أَسَفًا » .

(ولكل قوم هاد) أي ولكل أمة قائد يدعوهم إلى سبل الخير ، فطره الله على
سلوك طريقه بما أودع فيه من الاستعداد له بسائر وسائله ، وقد شاء أن يبعث هؤلاء
الهداة في كل زمان كي لا يترك الناس سدى . وأولئك هم الأنبياء الذين يرسلهم لهداية
عباده ، فإن لم يكونوا فالحكماء والمجتهدون الذين يسرون على سذنبهم ويقعدون
بما خلقوا من الشرائع وفضائل الأخلاق وحميد الشائل ، ويؤيده قوله صلى الله
عليه وسلم « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » .

الله عليم بكل شىء

اللهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ،
وَكَلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِعِقْدَارٍ (٨) عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ (٩)
سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ
وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ (١٠) لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ، وَإِذَا
أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ (١١) .

تفسير المفردات

الفيض : النقصان ، يقال غاض الماء وغِضَته كما قال « وَغِيضَ الْمَاءُ » بمقدار ، أى بأجل لا يتجاوزُه ولا ينقص عنه ، والغائب : ما غاب عن الحس ، والشاهد : الحاضر المشاهد ، الكبير : العظيم الشأن ، والمتعالى : المستعلى على كل شيء ، وأسر الشيء : أخفاه في نفسه ، والمتخفي : المبالغ في الاختفاء ، والسارب : الظاهر ، من قولهم سرب : إذا ذهب في سر به (طريقه) معقبات ، أى ملائكة تعقب في حفظه وكلاءه واحداها معقبة ، من عَقَبَه : أى جاء عقبه ، من بين يديه ، أى قدَّامه ، ومن خلفه ، أى من ورائه ، من أمر الله ، أى بأمره وإعانتة ، وال ، أى ناصر .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه إنكار المشركين للبعث واستبعادهم له كما حكى عنهم بقوله « أُنْذِرْ كَثًّا تَرَابًا أُنْثَى خَلْقٍ جَدِيدٍ » ، إذ رأوا أن أجزاء الحيوان حين تفتتها وتفرقتها يختلط بعضها ببعض ، وقد تتناثر في بقاع شتى ونواح عدة ، وربما أكل بعض الجسم سميع وبعضه الآخر حِدَاةً أو نَسْر ، وحينئذ يأكل السمك قطعة منه وأخرى يجرى بها الماء وتدفن في بلد آخر ، أزال هذا الاستبعاد بأن الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، والذي يعلم الأجنَّة في بطون أمهاتها ، ويعلم ماهو مشاهد لنا أو غائب عنا يعلم تلك الأجزاء المتناثرة ومواضعها مهما نأى بعضها عن بعض ويضم متفرقاتها ويبيدها سيرتها الأولى :

الايضاح

(الله يعلم ما تحمل كل أنثى) من ذكر أو أنثى ، واحد أو متعدد ، طويل العمر أو قصيره كما قال « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ » ، وقال « وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ » .

(وما تغيض الأرحام وما تزداد) أى وماتتقصه الأرحام وما تزداده من عدد فى الولد ، فقد يكون واحداً وقد يكون اثنين أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة ، ومن جسده فقد يكون تاماً وقد يكون ناقص الخلق وهو المخذج ، ومن مدة الحمل فقد تكون أقل من تسعة أشهر وقد تكون تسعة إلى عشرة أشهر تقريباً ، فقد دل الإحصاء والبحث الذى عمل فى مستشفيات لندن على أن الجنين لا يستقر فى البطن وهو حى أكثر من ٣٠٥ أيام ، وفى مستشفيات برلين على أنه لا يستقر أكثر من ٣٠٨ ومن ثم جرت الأحكام الشرعية الآن على أن عدة المطلقة لا تكون أكثر من سنة بيضاء أى سنة قمرية أى ٣٥٤ يوماً ، وهو رأى فى مذهب مالك .

(وكل شئ عنده بمقدار) أى ولكل شئ ميفات معين لا يعده زيادة ولا نقصا « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » .

وفى معنى الآية قوله تعالى « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » وفى الحديث « إن إحدى بنات النبی صلى الله عليه وسلم بعثت إليه رسولا : إن ابنا لها فى الموت ، وأنها تحب أن تمضره ، فبعت إليها يقول : « إن الله ما أخذ ، وله ما أعطى ، وكل شئ عنده بأجل مسمى ، فترها فلتصبر ولتحتسب » .

(عالم النيب والشهادة) أى عالم ما هو غائب عنكم لا تدركه أبصاركم من عوالم لانهاية لها ، فقد أثبت العلم حديثاً أن هناك عوالم لا تراها العين المجردة بل ترى بالنظار العظيم (التليسكوب) ومنها الجراثيم (الميكروبات) التى تولد كثيرا من الأمراض التى قد يعسر شفاؤها أو يتعذر فى كثير من الأحوال كجراثيم السرطان والسيل والزهرى ، أو تشفى بعد حين كجراثيم الجدري و (الدفتيريا) والحصبية ونحوها وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى « وَمَا يَدْرِيْكُمْ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » ، وماتشاهدونه وتروونه بأعينكم « وَمَا يَمْرُؤٌ غَنٍ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » .

(الكبير المتعال) أى هو العظيم الشأن الذى يحل عما وصفه به الخلق من صفات

الخلوقين ، المستعلى على كل شيء بقدرته وجبروته وهو وحده الذى له التصرف فى ملكوته .

وفى هذا إيماء إلى أنه تعالى قادر على البعث الذى أنكروه ، والآيات التى اقترحوها ، والعذاب الذى استعجلوه ، وإنما يؤخر ذلك لمصلحة لا يدركها البشر فيخفى عليه سرها .

وفى معنى الآية قوله « سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ » .

ثم بين أن علمه تعالى شامل لجميع الأشياء فقال :

(سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) أى من أسر قوله وأخفاه ولم يتلفظ به ، أو جهر به وأظهره فهو سواء عند الله بسمعه ولا يخفى عليه شيء منه كما قال « وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » وقال « وَيَعْلَمُ مَا تَحْفُونَ وَمَا تُمْلِنُونَ » قالت عائشة : سبحان الذى وسع سمعه الأصوات ، والله لقد جاءت المجادلة تشتكى زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا فى جنب البيت وإنه ليخفى على بعض كلامها فأزل الله « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَسْمَعُ خَمَازِكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ » .

(ومن هو مستخف بالليل) أى مخفى فى عَمَر داره فى ظلام الليل .

(وسارب بالنهار) أى ظاهر ماش فى بياض النهار ، فكلاهما عند الله سواء ، وروى عن ابن عباس فى تفسير ذلك : هو صاحب ريبة مستخف بالليل ، وإذا خرج بالنهار أرى الناس أنه برىء من الإثم .

(له معقبات من بين يديه ومن خلفه) أى للإنسان ملائكة يتعاقبون عليه : حرس بالليل وحرس بالنهار يحفظونه من المضار ويراقبون أحواله ، كما يتعاقب ملائكة آخرون لحفظ أعماله من خير أو شر ، ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، فائتان عن اليمين والشمال يكتبان الأعمال ، صاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب

السيئات ، وملسان آخران يحفظانه ويحرسانه ، واحد من ورائه وآخر من قدمه ، فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلا ، حافظان وكاتبان كما جاء في الحديث الصحيح « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويحتمون في صلاة الصبح وصلاة العصر ، فيصد إليهم الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بكم كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون أتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون » .

وإذاعلم الإنسان أن هناك ملائكة تحصى عليه أعماله كان حذرا من وقوعه في المعاصي خيفة أن يطلع عليه الكرام الكاتبون ويزجره الحياء عن الإقدام على فعل اللوثيات كما يحذر من الوقوع فيها إذا حضر من يستحي منه من البشر ، وهو أيضا إذا علم أن كل عمل له في كتاب مدخر يكون ذلك رادعا له داعيا إلى تركه .

وإيس أمر الحفظة بالبعد عن العقل بعد أن أثبتته الدين وبعد أن كشف العلم أن كثيرا من الأعمال العامة يمكن إحصاؤها بآلات دقيقة لاتدع منها شيئا إلا تحصى ، فقد أصبحت المياه والكهرباء في المدن تعد بالآلات (العدادات) فالمياه التي يشر بها ، والكهرباء التي يضيئون بها منازلهم تحصى وتعد كما يُعد الدرهم والدينار ، وكذلك هناك آلات تُحصى المسافات التي تقطعها السيارات في سيرها ، وأخرى تحصى تيارات الأنهار ومساقط المياه إلى غير ذلك من دقيق الآلات التي لاتترك صغيرة ولا كبيرة من الأعمال إلا تكتبها وتحصىها .

وكما تقدمت العلوم وكشفت ما كان غائبا عنا كان في ذلك تصديق أيما تصديق لنظريات الدين ، ووسيلة حافزة إلى الاعتراف بما جاء فيه مما يخفى على بعض الماديين الذين لا يقرّون إلا بما يرونه رأى العين ، ولا يذعنون إلا بما يقع تحت حسهم ، وبهذا يصدق قول القائل (الدين والعقل في الإسلام صنوان لا يفترقان ، وصديقان لا يختلفان) .

(يحفظونه من أمر الله) أي هم يحفظونه بأمر الله وإذنه وجيل رعايته وكلاءته ، فكلما جعل سبحانه المحسوسات أسبابا لمحسوسة ربط بها مسبباتها بحسب ما اقتضته

حكته ، فجعل الجن سببا لحفظ العين مما يدخل فيها ، فيؤذيها ، كذلك جعل لغير المحسوسات أسبابا ، فجعل الملائكة أسبابا للحفظ ، وأفضاله تعالى لا تخلو من الحكم والمصالح .

وكذلك جعل لحفظ أعمالنا كراما كاتبين وإن كنا لا ندري ما قلمهم وما مدادهم ؟ وكيف كتابتهم ؟ وأين محلهم ؟ وما حكمة ذلك ؟ مع أن علمه تعالى بأعمال الإنسان كاف في الثواب والعقاب عليها ، وقد يكون من حكمة ذلك أنه إذا علم الإنسان أن أعماله محفوظة لدى الحفظة السكرام كان أجدر بالإذعان لما يلقاه من ثواب وعقاب يوم العرض والحساب .

ولفسرى السلف أقوال في الآية . قال ابن عباس : هم الملائكة تُعَقَّبُ بالليل ، تكتب على ابن آدم ، ويحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، وذلك الحفظ من أمر الله وبإذن الله ، لأنه لا قدرة للملائكة ولا لأحد من الخلق أن يحفظ أحدا من أمر الله وبما قضاه عليه إلا بأمره وإذنه ، فإذا جاء قدر الله خلّوا عنه . وقال عليّ : ليس من عبد إلا ومعه ملائكة يحفظونه من أن يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو يُنرَق أو يُحرق ، فإذا جاء القدر خلّوا بينه وبين القدر اه .

(إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) أى إن الله لا يغير ما بقوم من نعمة وعافية فيزيلها عنهم ويذهبها ، حتى يغيروا ما بأنفسهم من ذلك بظلم بعضهم بعضا واعتداء بعضهم على بعض ، وارتكابهم للشرور والموبقات التي تقوض نظم المجتمع ، وتفكك بالأمم كما تفكك الجرائم بالأفراد .

روى أن أبا بكر قال : قال صلى الله عليه وسلم « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله تعالى بعقاب » ويرشد إلى صحة هذا قوله تعالى : « وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » وقد بسطنا هذا فيما سلف في مواضع متعددة ، وأشار إليه المحقق المؤرخ ابن خلدون في مقدمة التاريخ وعقد له بابا حمل عنوانه [فصل في أن الظلم مؤذن بخراب العمران] واسترسل فيه على

المنهج المعروف عنه ، وضرب له الأمثلة بما حدث في كثير من الأمم قبل الإسلام وبعده ، وبين أن الظلم قد ثلَّ عروشها ، وأذلَّ أهلها ، وجعلها طعنةً للأكابر ، ومثلاً للآخرين .

وفي حال الأمم الإسلامية اليوم وقد اجتمعت من أطرافها وتحكم فيها أهل الغرب وأذلَّوها بعد أن استعمروها ، عبرة لمن تدبر وألقى السمع وهو شهيد ، والقرآن شاهد على صدق هذه النظرية ، كما قال : « إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّذِينَ يُؤْتِرُهَا مِنْ بَيْنِهِمْ مِنْ عِبَادِهِ » وقوله « إِنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » أي الصالحون لاستعمارها والانتفاع بخيراتها ، مظهر منها وما بطن .

(وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له) أي وإذا أراد الله بقوم سوءاً من مرض وفقر ونحوهما من أنواع البلاء بما كسبت أيديهم حين أخذوا في الأسباب التي تصل بهم إلى هذه النهاية ، فلا يستطيع أحد أن يدفع ذلك عنهم ولا يرد ما قدره لهم . وفي هذا إيحاء إلى أنه لا ينبغي الاستعجال بطلب السيئة قبل الحسنة ، وطلب العقاب قبل الثواب ، فإنه متى أراد الله ذلك وأوقفه بهم فلا دافع له . والخلاصة — إنه ليس من الحكمة في شيء أن يستعجلوا ذلك .

(وما لهم من دونه من وال) أي وما لهم من دون الله سبحانه من يلى أهوهم ، فيجلب لهم النفع ويدفع عنهم الضر ، فالآلهة التي اتخذوها لاستطيع أن تفعل شيئاً من ذلك ، ولا تقدر على دفع الأذى عن نفسها فضلاً عن دفعه عن غيرها . والله در الأعزاي الذي رأى صنأ يبول عليه الثعلب فنارت به حبيته فأمسكه وكسره إرباً إرباً وقال :

أربٌ يبول التَّمْدُمانُ برأسه لقد ذلَّ من بالثعلب عليه الثعلاب

وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ اللَّهُ ذُبَابٌ شَيْئاً لَأَسْتَفْتِدُوهُ مِنْهُ » .

نعم الله على عباده

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (١٢)
وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ ، وَالْمَلَأْتِكُمْ مِنْ خِفَّتِهِ ، وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ
فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ ، وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ (١٣) لَهُ دَعْوَةُ
الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ
كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَلَهُ وَهُوَ بِيَائِلِهِ ، وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا
فِي ضَلَالٍ (١٤) وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا
وَظِلَالَهُمْ بِالنُّدُوءِ وَالْأَصَالِ (١٥) .

تفسير المفردات

البرق : ما يرى من النور لامعا خلال السحاب ، والرعد : هو الصوت السميع خلال السحاب . وسبهما على ما يُرى في العلوم الطبيعية - أن البرق يحدث من تقارب سحابتين مختلفتي الكهربية ، حتى يصير ميل إحداها للاقترب من الأخرى أشد من قوة الهواء على فصلهما فتبهجم كل منهما على الأخرى بنور زاهر وصوت قوى شديد ، فذلك النور هو البرق . والصوت هو الرعد الذي نشأ من تصادم دقائق الهواء الذي تطرده كهربائية البرق أمامها ، والصواعق : واحداها صاعقة . وسبها أن السحب قد تمتلئ بكهربائية ، والأرض بكهربائية أخرى والهواء يفصل بينهما ، فإذا قاربت السحب وجه الأرض تنقص الشرارة الكهربائية منها فتنزّل صاعقة تهلك الحرث والنسل ، والمجادلة : من الجدل وهو شدة الخصومة ، وأصله من جدلتُ الحبل إذا أحكمت فثله ، كأن المجادلين يقتل كل منهما الآخر عن رأيه ، والحال : أى أفضله للملاحظة والمكيدة لأعدائه ، يقال محل فلان بفلان إذا كايده وعرضه للهلاك ، وتعمل إذا تكلف في استعمال الحيلة ، في ضلال أى ضياع وخسار ، والظلال : واحداها ظل وهو

الخيال الذي يظهر للجريم ، والقنود : واحدها غداة كَثَرَتْ وقناة وهي أول النهار ، والآصال ، واحدها أصيل : ما بين العصر والغروب .

المعنى الجملي

بعد أن خُوف سبحانه عباده بأنه إذا أراد السوء يقوم فلا يدفعه أحد . - أتبعه بذكر آيات تشبه النعم والإحسان حيناً وتشبه العذاب والنقم حيناً آخر .

روى « أن عامر بن الطفيل وأزبد بن ربيعة أخالييد وفدوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وسألاه أن يحمل لهما نصف الأمر فأبى عليهما ذلك ، فقال له عامر لعنه الله : أما والله لأملأَنَّها عليك خيلاً جُرُداً ورجالاً مُرداً ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بأبي الله عليك ذلك وابنا قَيْلَةَ (الأنصار من الأوس والخزرج) ثم إنهما هما بالفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل أحدهما يخاطبه والآخر يستل سيفه ليقتله من ورائه ، فحماه الله تعالى منهما وعصمه ، فخرجا من المدينة وانطلقا في أحياء العرب يجمعان لخر به ، فأرسل الله على أُرَيْدٍ سحابة فيها صاعقة فأحرقته ، وأرسل الطاعون على عامر فخرجت فيه غُدَّةٌ كغُدَّةِ البكر ، فأرَى إلى بيت سلوية وجعل يقول : (غُدَّةٌ كغُدَّةِ البكر وموت في بيت سلوية ، حتى مات) وأنزل الله في مثل ذلك « و يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يحادلون في الله » .

الايضاح

(هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً) أى إنه سبحانه يستخر البرق فيخاف منه بعض عباده كالمسافر ومن في جَرِينَةِ التمر والازيب للتجفيف ، ويطمع فيه من له فيه النفع كمن يرجو للمطر لسقي زرعه ، وهكذا حال كل شيء في الدنيا هو خير بالنظر إلى من يحتاج إليه في أوانه ، وشر بالنظر إلى من يضره بحسب مكانه أو زمانه .
(وينشئ السحاب الثقال) أى ويوجد السحب مُنشَأَةً جديدةً ممتلئة ماء فتكون ثقيلة قريبة من الأرض .

(ويسبح الرعد بحمده) أى إن في صوت الرعد لدلالة على خضوعه وتنزيهه

عن الشريك والعجز ، كما يدل صوت المسبح وتمجيده على انقياده لقدرة ذلك الحكيم الخبير .

ونحو الآية قوله سبحانه : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » .

أخرج أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عمر « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع صوت الرعد والصواعق يقول : اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تُهلِكنا بمذابك ، وعافنا قبل ذلك » .

وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا هبت الريح أو سمع صوت الرعد تغير لونه حتى يُعرف ذلك في وجهه ، ثم يقول للرعد : سبحان من سبخت له ، وللريح : اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا .
(والملائكة من خيفته) أى ويسبح الملائكة السكرام من هيئته وجلاله ،
وينزهونه عن اتخاذ صاحبة الولد .

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) إصابته بها فيهلكه .

(وهم يجادلون في الله) أى يجادلون في شأنه تعالى ، وفيما وصفه به الرسول الكريم ، من كمال العلم والقدرة والتفرد بالألوهية وإعادة الناس للجزاء على أعمالهم يوم العرض والحساب .

وفي هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فإنه لما نعى على كفار قريش عنادهم في إقتراحهم الآيات الحسية كآيات موسى وعيسى عليهما السلام ، وإنكارهم كون الذى جاء به عليه السلام آية - سلاه بما ذكر كأنه قال له : إن هؤلاء لم يقصروا جحدهم وإنكارهم على النبوة بل تخطؤوه إلى الألوهية ، ألترامهم مع ظهور الآيات البينات على التوحيد يجادلون في الله باتخاذ الشركاء وإثبات الأولاد له ، ومع إحاطة علمه وشمول قدرته يفكرون البعث والجزاء والعرض والحساب ، ومع شديد بطشه وعظيم سلطانه يُعَدِّمون على المكابدة والتناد فهوّن عليك ، ولا تنهّب نفسك عليهم حشرات .

(وهو شديد الحال) أى وهو سبحانه لا يتألب ، فهو شديد البطش والكيـد لأعدائه ، يأتيهم من حيث لا يحتسبون ولا يترقبون ، وهو القادر على أن ينزل عليهم عذابا من عنده لا يستطيعون حيلة له فيه ولا قوة على رده ، لكنه يمهلهم لأجل معلوم بحسب باقتضائه الحكمة كما صرح في الحديث : « إن ربك لا يهمل ولكن يمهله » .
ومثل الآية قوله : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهُ أليم شديد » وقوله : « وَكَرُّوا مَكَرًا وَمَكَرْنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ، فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاَهُمْ وَقَوْمَهُمُ أَجْمَعِينَ » .
قال : ابن جرير في تفسير ذلك : والله شديد في عقوبة من طغى عليه وعتا وتمادى في كفره .

(له دعوة الحق) أى له تعالى الدعاء والتضرع الواقع حيث ينبغي أن يكون ، والحجاب حين وقوعه ، أى إن إجابة ذلك له تعالى دون غيره .
وفي هذا وما قبله وعيد للكفار على مجادلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحلول محالهم ، وتهديدهم بإجابة دعائه عليه السلام إن دعا عليهم . وقيل دعوة الحق كلمة التوحيد : أى لله من خلقه أن يوحدوه ويخلصوا له ، وإنه شرعها وأمر بها .

(والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو بباله) أى والأصنام الذين يدعوم للشركون وتضرعون إليهم ويتجاوزون الله لا يجيبونهم بشيء مما يريدونه من نفع أو ضرر إلا كما يجب الماء لمن بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلّغ فاه ، والماء جاد لا شعور له يسط الكفين ولا قبضهما ، فكيف يجب دعاءه ، وهكذا أصنامهم لا تحير جوابا :

وخلاصة ذلك — إنه شبه ألتهم حين استكفوا بهم ما أهمهم ، وهم لا يشعرون بشيء فضلا عن أن يجيبوا أحد بما يجرأى من عطشان باسط كفيه إليه يتاديه لم أقبل إلى وهو لا يستطيع ردا ولا جوابا .

(ومادعاء الكافرين إلاق ضلال) أى فى ضياع وخسار ، فإن دَعَوْا الله لم يجهبهم ، وإن دعوا الأصنام لم تستطع إجابتهم .
ثم بين عظيم قدرته تعالى فقال :

(والله يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها) أى وينقاد لعظمته كل شىء ، فيخضع له لللائكة وللمؤمنون من الثقلين طوعا فى الشدة والرخاء، والكفار كرها فى حال الشدة كما جاء فى آيات كثيرة كقوله : « وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ » وقوله : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ . فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » وقوله : « لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ » .

(وظلالهم بالندو والآصال) أى وتسجد أيضا ظلال من له ظل منهما بالندوات والعشايات بما لا يقاود الأجسام التى تشرق عليها الشمس ، ثم يصرفه الله تعالى بالمد والتقلص ، وتخصيص هذين الوقتين بالذكر لظهور الامتداد والتقلص فيهما ، أو للراد بهما الدوام كما جاء ذلك كثيرا فى استعمالهم .

إعادة الكلام فى الوحدةانية

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ، قُلْ أَفَأَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِإِنْقَامِهِمْ قَضًا وَلَا ضَرًّا ؟ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ ؟ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ؟ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا
كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ؟ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ
الْقَهَّارُ (١٦) .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه أن كل من فى السموات والأرض خاضع لقدرته ، متقاد لإرادته بالتغذو والآصال ، وفى كل وقت وحين ، طوعا أو كرها بحسب ما يريد - أعاد الكلام مع المشركين ليلزمهم الحجة ويقنعهم بالدليل ويضيق عليهم باب الحوار حتى لا يستطيعوا الفرار من الاعتراف بوحدانيته وشمول قدرته وإرادته وأنه لا معبود سواه ولا رب غيره .

الايضاح

(قل من رب السموات والأرض) أى قل أيها الرسول الكريم لهؤلاء الذين اتخذوا من دونه أولياء : من رب هذه الأجرام العلوية والسفلية التى تبهر العقول بحمىل صنعها ، وكامل ترتيبها ووضعها ؟ .

(قل الله) أى قل لهم : الذى خلقها وأنشأها وسواها على أتم موضع وأحكم بناء هو الله ، وقد أمر عليه السلام ليجيب بذلك ، للإشارة إلى أنه هو وم سواء فى ذلك الجواب الذى لا محيص منه ، وهم لا ينكرونه البتة كما قال تعالى : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » .

(قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؟) أى قل لهم بعد أن ثبت هذا لديكم : فلم اتخذتم لأنفسكم من دون الله معبودات هى جادات ، لا تملك لأنفسها نفعا ولا ضرا ؟ فكيف تنفع غيرها أو تضر ؟ وإذا لم يكن لها القدرة على شىء من ذلك فعبادتها محض السفه الذى لا يرضاه لنفسه رشيد ، يزن أعماله بميزان الحكمة والمصلحة .

وخلاصة ذلك - أفبعد أن علم أن هو الخالق لهذا الخلق العظيم ، تتخذون من دونه أولياء هم غاية فى العجز ؟ وجعلتم ما كان يجب أن يكون سببا فى الاعتراف بالوحدانية وهو علمكم بذلك - سببا فى إضراكم به سواء من أضعف خلقه ، وهو معنى قوله : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ »

ثم ضرب مثلاً للمشركين الذين يعبدون الأصنام والمؤمنين الذين يعترفون بأن لا رب غيره ولا معبود سواه ، فقال :

(قل هل يستوى الأعمى والبصير) أى قل لهم مصوراً سخيف آرائهم مغفداً قبيح معتقداتهم : هل يستوى الأعمى الذى لا يبصر شيئاً ولا يهتدى لحجة يسلكها إلا بأن يَهْدَى بدليل والبصير الذى يَهْدَى الأعمى لسلوك الطريق ؟ لاشك أن الجواب أنها غير متساويين ، فكذلك للمؤمن الذى يبصر الحق فيَتَّبِعُهُ ، ويعرف الهدى فيسلكه ، لا يستوى وإياكم ؟ وأنتم لاتعرفون حقاً ، ولاتبصرون رشداً .
ثم ضرب مثلاً للكفر والإيمان بقوله :

(أم هل تستوى الظلمات والنور) أى بل هل تستوى الظلمات التى لا تُلْهِى فيها الطريق قَدْ سَلَكَ ، والنور الذى يُبَصِّرُهُ الأشياء ، ويحلو ضوءه الظلام - لاشك أن الجواب عن ذلك أنها لا يستويان ، فكذلك الكفر بالله صاحبه منه فى حيرة ، يضرب أبداً فى غمرة لا يهتدى إلى حقيقة ولا يصل إلى صواب ، والإيمان بالله صاحبه منه فى ضياء ، فهو يعمل على علم بر به ومعرفة منه بأنه يثيبه على إحسانه ، ويساقبه على إساءته ، ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ويكلّؤه بعنايته فى كل وقت وحين ، فهو يفوض أمره إليه إذا غلّطت الخطوب ، وتمتدّت فى نظره مدّ لَمَّاتِ الحوادث .

(أم جساوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم) أى بل أخلق أوثانكم التى اتخذتموها معبودات من دون الله ، خلقا كخلقه ، فاشتبه عليكم أمرها فيما خَلَقَتْ وخلق الله ، فجعلتموها له شركاء من أجل ذلك - أم إنما بكم الجبل والبعد عن الصواب ، إذ لا ينفى على من له مُسْكَنَةٌ من العقل ، أن عبادة مالا يضر ولا ينفع ، من الجهل بحقيقة المعبود ، ومن يجب له التذلل والخضوع ، والإنابة والزلفى والإخبات إليه ، وإنما الواجب عبادة من يُرْجَى نفعه ويُخْشَى عقابه وَضَرَّه ، وهو الذى يرزقه ويمونه آناء الليل وأطراف النهار .

ثم ذكر فذلِكَ لما تقدم ، ونتيجة لما سبق من الأدلة والأمثال التى ضربت لها فقال :

(قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار) أى قل مبینا لهم وجه الحق :
الله الخالق وخالق أوثانكم وخالق كل شيء ، وهو الفرد الذى لاثنى له ، الغالب على
كل شيء سواء ، فكيف تعبدون غيره وتُشركون به ما لا يضر ولا ينفع ؟ .

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا
رَابِيًا ، وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ
كَذَلِكَ يُضْرِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ وَالْبَاطِلَ ، فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ، وَأَمَّا
مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (١٧)
لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى ، وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مِمَّا لَقَدْتُوا بِهِ ، أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ
وَمَا أُوْهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٨) أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
الْحَقَّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى ، إِنْ أَعْمَى أَتَدْرُكُهُ أَوْ لَوْ الْأَلْبَابِ (١٩) .

تفسير المفردات

الأودية : واحدها وادٍ ، وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء والفرجة بين الجبلين
وقد يراد به الماء الجارى فيه ، بقدرها : أى بمقدارها المتفاوت قلة وكثرة بحسب تفاوت
أمكنها صغرا وكبرا ، واحتمل : أى حل ، والزيد : ما يعلو وجه الماء حين الزيادة
كالجَب ، وما يعلو القدر عند غليانها ، والرأى : العالى المرتفع فوق الماء الطافى عليه ،
والجفاء : ما رعى به الوادى من الزبد إلى جوانبه .

المعنى الجملى

بعد أن ضرب الله مثل البصير والأعشى للمؤمن والكافر ، ومثل النور والظلمات
للإيمان والكفر - ضرب مثلين للحق فى ثباته وبقائه ، والباطل فى اضمحلاله وفناءه

ثم بين مآل كل من السعداء والأشقياء وما أعد لكل منهما يوم القيامة ، وبين أن حالهما لا يستويان عنده ، وأن الذي يعى تلك الأمثال ويعتبر بها إنما هو ذو القلب السليم ، والعقل الراجح ، والفكر الثاقب .

الايضاح

(أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا) أى أنزل من السحاب مطرا فسالت مياه الأودية بحسب مقدارها في الصغر والكبر ، فحمل السيل الذى حدث من ذلك الماء زبدا عاليا مرتفعا فوقه طافيا عليه . وهذا هو المثل الأول الذى ضرب به الله الحق والباطل والإيمان والكفر .

(وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله) أى ومن الذى يطرحه الناس في النار من ذهب أوفضة وكذلك من سائر الفلزات كالحديد والنحاس والرصاص - زبد راب كما يطفو على الماء في الأودية زبد مثله ، ويتخذ من الذهب والفضة حلي ، ومن الحديد والرصاص والنحاس وما أشبه ذلك متاع وهو ما يتبع به الناس كالأواني والقدر وغيرها من آلات الحرث والحصد وأدوات المصانع وأدوات القتال والنزال ، وهذا هو المثل الثانى .

(كذلك يضرب الله الحق والباطل) أى ومما مثل الحق والباطل إذا اجتمعا إلا مثل السيل والزبد ، فكأن الزبد لا يثبت مع الماء ولا مع الذهب والفضة ونحوهما مما يسبك في النار بل يذهب ويضمحل ، فالباطل لا يثبت له ولادوم أمام الحق . ثم فصل هذا بقوله .

(فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) أى فأما الزبد الذى يعلو السيل فيذهب في جانبي الوادى ويسلق بالشجر وتنسفه الرياح ، وكذلك حثب الذهب والفضة والحديد والنحاس يذهب ولا يرجع منه شيء ، وأما ما ينفع الناس من الماء والذهب والفضة فيمكث في الأرض ، فإلهاء نشر به ونسقى به الأرض فينبهت

جيد الزرع الذى ينتفع به الناس والحيوان ، والذهب والفضة نستعملها فى الحلى وصلات النفود ، والحديد والنحاس ونحوها نستعملها فى متاعنا من الحرث والحصد وفى العامل والمصانع ووسائل الدفاع ونحو ذلك .

وبخلاصة المثلين — أنه تعالى مثل نزول الحق وهو القرآن الكريم من حضرة القدس ، على القلوب الخالية منه ، المتفاوتة الاستعداد فى ملاحظته وحفظه ، وفى استذكاره وتلاوته ، وهو وسيلة الحياة الروحية والفضائل النفسية والآداب المرضية — بما نزل من السماء فى أودية فاحلة لم يكن لها سابق عهد به ، وسال بمقدار اقتضت الحكمة أن يكون نافعا فى إحياء الأرض وما عليها ، جالبا لسعادة الإنسان والحيوان ، وكذلك جعله حلية تتعلى بها النفوس ، وتصل بها إلى السعادة الأبدية ، ومتاعا يتمتع به فى العاش والمعاد ، ومثله بالذهب والفضة وسائل الفنايات التى يتخذ منها أنواع الآلات والأدوات ، وتبقى منتفعا بها رداً طويلاً من الزمن .

ومثل الباطل الذى ابتلى به الكفرة لفقد استعدادهم لعمل الخير بما ران على قلوبهم من ضرور المعاصى واجترأ الآثام — بالزبد الرابى الذى يطفو على الماء ، أو يخرج من خبث الحديد والنحاس والفضة والذهب ونحوها ويضمحل سريعاً وينزل .

وقال الزجاج : مثل للؤمن واعتقاده ونفع الإيمان له كمثل الماء المنتفع به فى نبات الأرض وحياة كل شيء ، وكمثل نفع الفضة والذهب وسائل الجواهر ، لأنها كلها تبقى منتفعا بها ، ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذى يذهب جفاء ، وكمثل خبث الحديد وما يخرج من النار من وسخ الفضة والذهب الذى لا ينتفع به اه .

(كذلك يضرب الله الأمثال) أى ومثل ضربنا لهذه الأمثال البديعة التى توضح للناس ما أشكل عليهم من أمور دينهم وتظهر الفوارق بين الحق والباطل والإيمان والكفر — تضرب لهم الأمثال فى كل باب حتى تستبين لهم طريق الهدى فيسلوكها وطرق الباطل فينصرفوا عنها ، ويتم لهم سعادة المعاش والمعاد ، ويكونوا مثل العلية

بين الناس : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » .

وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً فكان منها طائفة قبلت الماء فأُنبَتَ الكلأُ والعُشبُ ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تنبت ماء ولا تنبت كلأً - فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به ونفع به الناس فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أُرسلت به » .

وروى أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مثلي ومثلكم كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل القراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقتحن فيهما - فذلك مثلي ومثلكم أنا أخذ بحجزكم عن النار ، ولم عن النار فغلبوني فتقتحمون فيها » .

وبعد أن بين سبحانه شأن كل من الحق والباطل في الحال ولآل وأتم البيان ، شرع بين حال أهلها ما لا ترغيباً فيهما وترهيباً ، وتكلمة لوسائل الدعوة إلى الحق والخير وتنفيها عن سلوك طرق الباطل والشر فقال :

(أ) (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَ) أى للذين أطاعوا الله ورسوله وانقادوا لأوامره وصدقوا ما أخبر به فيما نزل عليه من عند ربه - المثوبة الحسنى الخاصة من السكدر والنَّعْصَب ، الدَّاعَةُ الْمُقْتَرَنَةُ بِالْمُعْظِمِ وَالْإِجْلَالِ .

والآية بمعنى قوله : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَتُهَا » وقوله : « وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنَى وَسَقَوُا لَهُ مِنْ أَمْرٍ نَافِعًا » .

(ب) (وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ،

أولئك لهم سوء الحساب ، وأما هم جحيم وبئس المهاد) أى والذين لم يطيعوا الله ولم يمثلوا
أوامره ولم يتقوا عما نهى عنه لهم ألوان وأنواع من العذاب منها :

(١) إلهم من شدة ما يرون من هول العذاب لو استطاعوا أن يجعلوا مافى الأرض .
جميعا ومثله معه فدية لأنفسهم لتعلموا ، فإن المحبوب أولا لكل إنسان هو ذاته ، وما سواها
فيحب لكونه وسيلة إلى مصالحها ، فإذا كان مالكا لهذا العالم كله ولما يساويه جملة
فداء لنفسه .

وفى هذا من التهويل الشديد ومن سوء ما يلقاهم فى ذلك اليوم ، ما لا يخفى على
من اعتبر وتدكر .

(٢) سوء الحساب ، فيناقشون على الجليل والحقير ، وفى الحديث « من نوقس
الحساب عذب » ذاك أن كفرهم أحبط أعمالهم ، وارتكابهم للشرور والآثام ران على
قلوبهم وجعلها تستمرى الفوارة والضلالة ، وجههم للدنيا جعلهم يعرضون عما يقربهم
إلى الله زلفى قياموا بالخسران والهوان والنكال .

(٣) إن مأواهم جحيم وبئس المسكن مسكنهم يوم القيامة ، إذ أنهم غفلوا عما
يقربهم إلى ربهم وينيلهم كرامته ورضوانه ، واتبوا أهواءهم وانغمسوا فى لذاتهم
فحقت عليهم كلمته (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) .

ونزل فى حمزة رضى الله عنه وأبى جهل كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما
قوله تعالى :

(أفمن يعلم إنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى) أى لا يستوى من يعلم
أن الذى أنزله الله عليك من ربك هو الحق الذى لا شك فيه ولا امتراء . ومن لا يعلم
فهو أعمى ، لا يهتدى إلى خير يفهمه ، ولو فهمه ما انقاد إليه ولا صدقه ، فيبقى حائرا
فى ظلمات الجهل وغياهب الضلالة .

قال قتادة : هؤلاء قوم اتفقوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه ، وهؤلاء
كن هو أعمى عن الحق ، فلا يبصره ولا يملكه اهـ .

(إنما يتذكر أولوا الألباب) أى إنما يعتبر بهذه الأمثال ويتعظ بها ، ويصل إلى لبنا وسرها ، إلا أولو العقول السليمة ، والأفكار الرجيمة .

الجامع لصفات الخير كتبت له حسنى العقبى

الَّذِينَ يُوفُونَ بِمَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ (٢٠) وَالَّذِينَ يَصِلُونَ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٢١)
وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَهُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ (٢٢)
جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٢٣) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ (٢٤) .

تفسير المفردات

يدرءون : أى يدفعون ، والمدن : الإقامة ، يقال عدن بمكان كذا : إذا استقر ،
ومنه المدن لمستقر الجواهر ، والدار : هى دار الآخرة .

المعنى الجملى

بعد أن ضرب الله الأمثال لمن اتبع الحق وسلك سبيل الرشاد ، ولمن ركب رأسه ،
وسار فى سبيل الضلالة لا يلوى على شيء ولا يقف لدى غاية - بين أن من جمع صفات
الخير الآتية يكون ممن اتبعوا الحق ، وملكوا نواحي الإيمان ، وأقاموا دعائه ،
وهؤلاء قد كتبت لهم حسنى العقبى والسعادة فى الدنيا والآخرة .

الايضاح

(الذين يوفون بعهده الله) أى الذين يوفون بما عهدوه على أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم وفيما بينهم وبين العباد ، وشهدت فطرم في هذه الحياة بصحته ، وأنزل عليهم في الكتاب إيجابه .

قال قتادة : إن الله ذكر الوفاء بالعهود والميثاق في بضع وعشرين موضعا من القرآن عناية بأمره واهتماما بشأنه .

(ولا ينقضون الميثاق) أى الميثاق الذى وثقوه بينهم وبين ربهم من الإيمان به ، وبينهم وبين الناس من العقود كالبيع والشراء وسائر المعاملات والمهود التى تعاهدوا على الوفاء بها إلى أجل ، وفي الحديث : « آية للنافق ثلاث : إذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر ، وإذا حدث كذب » .

(والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) أى والذين يصلون الرحم التى أمرهم الله بوصلها ، فيصلون الأقارب بالمودة والحسنى ، ويمسنون إلى المحاويع وذوى الخلة منهم بإيصال الخير إليهم ودفع الأذى عنهم بقدر الاستطاعة ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من سره أن يُبسط له في رزقه ، وأن يُنسأ له في أجله فليصل رحمه » وإنساء الأجل : تأخيره ، وذلك بالبركة له فيه فكأنه قد زاد .

ويدخل في ذلك جميع حقوق الله وحقوق عباده ؛ كالإيمان بالكتب والرسل ، ووصل قرابة المؤمنين بسبب الإيمان ؛ كالإحسان إليهم ، ونصرتهم ، والشفقة عليهم ، وإفشاء السلام ، وعيادة المرضى ، ومراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقة في السفر إلى غير ذلك .

أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن البر والصلة ليخفقا سوء الحساب يوم القيامة ثم تلا : « والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب » .

(وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) الخشية : خوف مقرون بالتعظيم والعلم بمن تخشاه ، ومن ثم خص الله بها العلماء بدينه وشرائعه والمالين بجلاله وجبروته في قوله : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » والمراد أنهم يَخْشَوْنَ ربهم ويخافونه خوف مهابة وإجلال .

(وَيَخَافُونَ سَوْءَ الْحِسَابِ) أى ويحذرون مناقشته لإيام الحساب ، وعدم الصنح لهم عن ذنوبهم ، فهم لرهبتهم جادون في طاعته ، محافظون على اتباع أوامره وترك نواهيه .

(وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجهِ رَبِّهِمْ) الصبر : حبس النفس عن نيل ما تحب ، أى والذين صبروا على ما تكرهه النفس ويثقل عليها من فعل الطاعات وترك الشهوات ، طلبا لرضا ربهم من غير أن ينظروا إلى جانب الخلق رياء وسمعة ، ولا إلى جانب أنفسهم زينة ومجبا .

(وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أى أدّوها على مرسومه الدين من خشوع القلب واجتنب الرياء والخشية لله ، مع تمام أركانها وهيئاتها احتسابا لوجهه .

(وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) أى وأنفقوا بعض ما رزقناهم سرا فيما بينهم وبين ربهم ، وعلانية بحيث يراهم الناس ، سواء كان الإنفاق واجبا كالإنفاق على الزوجة والولد والأقارب الفقراء ، أم مندوبا كالإنفاق على الفقراء والمخاويع من الأجانب .

(وَيَدْرءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ) أى ويدفعون الشر بالخير ويجازون الإساءة بالإحسان فوكتوله : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » ومن ثم قال ابن عباس : أى يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سوء غيرهم .

(أُولَئِكَ لَهُمُ عَقَبَى الدَّارِ) أى أولئك الذين وصفناهم بتلك المحاسن والكمالات التي بلغت الغاية في الشرف والكمال - هم الذين لهم العقبى الحسنة في الدار الآخرة . ثم بين هذه العقبى فقال :

(جنات عدن يدخلونها) أى تلك العقي هي جنات إقامة ، يخلّدون فيها لا يخرجون منها أبداً .

ثم ذكر ما يكون فيها من الأنس باجتماع أهل والمحبين الصالحين فقال :
(ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) أى ويُجمَع فيها بينهم وبين أحبائهم من الآباء والأزواج والأبناء ممن عمل صالحاً لتقربهم أعينهم ، ويزدادوا سرورا برؤيتهم ، حتى لقد ورد أنهم يتذاكرون أحوالهم في الدنيا فيشكرون الله على الخلاص منها .
وفي الآية إيماء إلى أنه في ذلك اليوم لا تجدى الأنساب إذا لم يُسَعِفْها العمل الصالح ، فالآباء والأزواج والذرية لا يدخلون الجنة إلا بعملهم ، وقد أشار إلى ذلك الكتاب الكريم : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » .
وفي الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مرض موته قال لفاطمة : « يا فاطمة بنت محمد ، سَلِّينِي من مالى ماشئت ، لا أغنى عنك من الله شيئاً » .

ثم ذكر ما لهم من الكرامة فيها بتسليم الملائكة عليهم فقال :
(وللملائكة يدخلون عليهم من كل باب) أى وتدخل عليهم الملائكة من هاهنا وهنا لتسليم عليهم ، والتهنئة بدخول الجنة ، والإقامة في دار السلام ، في جوار الصديقين والأنبياء والرسل الكرام .

(سلام عليكم بما صبرتم) أى قائلين لهم : أمان عليكم من للكاره والخاوف التي تحيق بشيئكم ، بما احتملتم من مشاق الصبر وتاعبه والآلام التي لا تئيموها في دار الحياة الدنيا .

(فنعم عقي الدار) أى فنعم عاقبة الدنيا الجنة .

أخرج ابن جرير « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي قيور الشهداء على رأس كل حول فيقول : «سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقي الدار» ، وكذا كان يقول «أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم» .

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أوصاف المؤمنين ، وما أعد لهم عنده في دار الكرامة ، بما كان لهم من كريم الصفات وفاضل الأخلاق - بين حال الأشقياء وما ينتظرهم من العذاب والهلاك ، وأتمم الوعد بالوعيد والثواب بالعقاب على سنة القرآن الدائبة في مثل هذا « تَبَيَّنْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ » .

الإيضاح

وصف سبحانه الأشقياء بصفات هي السبب في خسارتهم :

(١) (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) أى والذين ينقضون عهد الله الذى أزمه عباده بما أقام عليه من الأدلة العقلية كالتوحيد والقدرة والإرادة والإيمان بالأنبياء والوحى ونحوها .

ونقضه إما بالأن ينظروا فيه فلا يمكنهم العمل بموجبه ، وإما بأن ينظروا فيه ويعلموا صحته ثم هم بعد ما يماندون فيه ولا يعملون بما علموه واعتقدوا صحته .

وقوله : من بعد ميثاقه أى من بعد اعترافهم به وإقرارهم بصحته .

(٢) (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الإيمان به وبجميع أنبيائه الذين جاءوا بالحق ، فأمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض ، وقطعوا الرحم وكانوا حرباً على المؤمنين وعونا للكافرين ، ومنعوا المساعدات العامة التى توجب التآلف واللودة بين المؤمنين كما جاء فى الحديث : « للؤمن المؤمن كالبنين يشد بعضه بعضاً » وجاء أيضاً « المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو اشتكى باقى الأعضاء بالسر والعلنى » .

(٣) (ويفسدون في الأرض) بظلمهم لأنفسهم وظلمهم لغيرهم بايتزاز أموالهم واغتصابها بلا حق ، وهيج القتن بين المسلمين وإثارة الحرب عليهم ، وإظهار العدوان لهم .

ثم حكم عليهم بما يستحقون بما دَسَّوْا به أنفسهم فقال :
(أولئك لهم اللعنة) أى أولئك الذين اتصفوا بهذه الخمازي وسوء الصفات ،
لهم بسبب ذلك الطرد من رحمة ورضوانه ، والبعد من خيرى الدنيا والآخرة .
(ولهم سوء الدار) أى ولهم سوء العاقبة وهو عذاب جهنم ، جزاء وفاظالما اجتروحوه .
من السيئات ، وأتوا به من الشرور والآثام .

يبسط الله الرزق لبعض عباده ويقدر على آخرين لحكمة هو بها عليم
اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ، وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ (٢٦) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا
أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ، قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن
أَنَابَ (٢٧) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ، أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ
تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨) الَّذِينَ آمَنُوا وَصَلَّوْا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ
مَأْوَاهُ (٢٩) .

تفسير المفردات

يقدر : يضيّق كقوله « وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ » أى ضيّق ، والمراد أنه يعطيه
بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء ، متاع : أى متعة قليلة لادوام لها ولا بقاء ، وأناب :
أى رجع عن المناد ، وأقبل على الحق ، وتطمئن : أى تسكن وتخشع ، وطوبى لهم :
أى لهم العيش الطيب وقرّة العين والنعطة والسرور ، والمآب : المرجع واللقاب .

المعنى الجملی

بعد أن ذكر سبحانه أن من نقض عهد الله من بعد ميثاقه ولم يقرّ بوحدانيته وأنكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهو ملعون في الدنيا وممذّب في الآخرة - بين هنا أنه تعالى يبسط الرزق لبعض عبادہ ويضيقة على بعض آخر على ما اقتضته حكمته وسابق علمه بمباده ، ولا تعلق لذلك بإيمان ولا كفر ، فربما وسع على الكافر استدراجا له وضيق على المؤمن زيادة في أجره ، ثم ذكر مقالة لهم كثر في القرآن تردها وهي طلبهم منه آية تدل على نبوته لإنكارهم أن يكون القرآن آية دالة على ذلك ، ثم ذكر حال المؤمنين المتقين ومآلهم عند ربهم في جنات تجري من تحتها الأنهار .

الايضاح

(الله يبسط الرزق لمن يشاء) أى الله يوسع الرزق لمن يشاء من عباده ممن هو حاذق في جمع المال ، وله من الحيلة في الحصول على كسبه واستنباطه بشق الوسائل ما يخفى على غيره ، ولا علاقة لهذا بإيمان وكفر ولا صلاح وممضية .

(ويقدر) على من يشاء ممن هو ضعيف الحيلة في كسبه ، وليس بالحول القلب في استنباط أسبابه ووسائله ؛ وما الفنى والفقر إلا حالان يمران على الأبرّ والفاجر كما يمر عليهما الليل والنهار والصباح والمساء .

ثم ذكر أن مشركى مكة بطروا بفنهم فقال :

(وفرحوا بالحياة الدنيا) أى وفرح الذين نقضوا العهد والميثاق يبسط الرزق في الحياة الدنيا ، وعدّوه أكبر متاع لهم وأعظم حظوة عند الناس .
ثم بين لهم خطأهم فقال :

(وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع) أى وما نعيم الدنيا إذا قيس على نعيم

الآخرة إلا نزي يسير مريع الزوال فهو كجباله الراكب وزاد الراعي ، فلاحق لهم في البطور والأشر بما أوتوا من حظوظها ، وانتفخوا به من خيراتها ، فهم قد اعتزوا بالقليل السريع الزوال .

أخرج الترمذی عن المستورد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما ينجح أحدكم إصبعه هذه في اليمّ فلينظر يرمي رجرج ، وأشار بالسبابة » وأخرج الترمذی وصححه عن ابن مسعود قال : « نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه ، فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك ، فقال مالى وللدنيا ، ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » .

ولما أبان أنهم قد انخدعوا بالسراب ، واكتفوا بالحباب ، ذكر ما ترتب على ذلك الفرور من اقتراحهم على رسوله صلى الله عليه وسلم الآيات فقال :

(ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أى ويقول الذين كفروا من أهل مكة كعبد الله بن أبى وأصحابه ، هلا أنزل على محمد آية كما أرسل على الأنبياء والرسل السابقين كسقوط السماء عليهم كسفاً ، أو تحويل الصفا ذهباً ، أو إزاحة الجبال من حول مكة حتى يصير مكانها مروجاً وبساتين إلى نحو أولئك من الاقتراحات التى حكاهها القرآن عنهم كقولهم : « فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ » وكأنهم لفرط عنادهم وعظيم مكابرتهم قد ادّعوا أن ما أتى به من باهر الآيات كالقرآن وغيره ليس عندهم من الآيات التى توجب الإذعان والإيمان أو التى لا تقبل شكاً ولا جدلاً .

ثم أمر رسوله أن يبين لهم أن إنزال الآيات لا دخل له في هداية ولا ضلال بل الأمر كله بيده .

(قل إن الله يضل من يشاء ويهتدي إليه من أناب) أى إنه لا فائدة لكم في نزول الآيات إن لم يرد الله هدايتكم فلا تشغلوا أنفسكم بها ، ولكن تضرعوا إليه واطلبوا منه الهداية ، فإن الضلال والهداية بيده وإليه مقاليدها ، وادعوه أن يهتدي

لكم من أمره رشدًا ، وأن يمددكم وسائل النجاة والسعادة ، ويدفع عنكم نزغات الشيطان ووساوسه ، لتظفروا بالحسنى في الدارين ..

والخلاصة — أن في القرآن وحده غنى عن كل آية ، فلو أراد الله هدايتكم لصرف اختياركم إلى تحصيل أسبابها وكان لكم فيه مرشداً أئماً مرشداً ، ولكن الله جعلكم سادحين في الضلالة لئلا تكونوا على شيء ، ولا ينفعكم إرشاد ولا نصيح ، لسوء استعدادكم ، وكثرة لجأكم وعنادكم ، ومن كانت هذه حاله فأنى له أن يهتدى ولو جاءت كل آية ؟ كما قال : « وَمَا تُنْفِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » وقال : « وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكُوكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ » .

أما من أقبلوا إلى الله وتأملوا في دلائله الواضحة ، وسلكوا طرقه المعبدة ، فأنه ينير بصائرهم ويشرح صدورهم ، وهم لا بد واصلون إلى الفوز بالحسنى ، وحاصلون على السعادة في الدنيا والآخرة ، وهم من أشار إليهم بقوله :

(الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ) أى هم الذين آمنوا وركنت قلوبهم إلى جانب الله وسكنت حين ذكره ، وإذا عرض لهم الشك في وجوده ظهرت لهم دلائل وحدانيته في الآيات ، وعجائب الكائنات ، فرضى به مولى ورضى به نصير ، ومن ثم قال :

(أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) أى ألا بذكر الله وحده تطمئن قلوب المؤمنين ، ويزلو التلق والاضطراب من خشيته ، بما يفيضه عليها من نور الإيمان الذى يذهب الملح والوحشة ، وهى بمعنى قوله في الآية الأخرى : « ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » .

فالْمُؤْمِنُونَ إِذَا ذَكَرُوا عِقَابَ اللَّهِ وَلَمْ يَأْمَنُوا مِنْ وَقْعِهِمْ فِي الْمَعَامِي وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
 كما قال : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » وإذا ذكروا
 وعده بالثواب والرحمة سكنت نفوسهم وأطمأنّت إلى ذلك الوعد وزال منها التلقاق والوحشة .
 وفي الآية إيماء إلى أن الكفار أثبتهم هواء ، إذ لم تسكن نفوسهم إلى ذكره ،
 بل سكنت إلى الدنيا وركنت إلى لذاتها .

ثم بين سبحانه جزاء المطمئنين وثوابهم فقال :
 (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنَ مَا أَجَبَ) أى إن الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم الفرح وفرّة العين عند ربهم ، وحسن المآب والمرجع .
 وفي هذا من الترغيب فى طاعته ، والتحذير من معصيته ، ومن شديد عقابه ،
 مالاخفاء فيه .

وخلاصة ذلك — أن أهل الجنة منعمون بكل ما يشتهون كما جاء فى الحديث :
 « فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » .

محمد صلى الله عليه وسلم ليس بدعا من الرسل

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُو عَلَيْهِنَّ الَّتِي
 أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ، قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ (٣٠) وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ
 قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْوُفَى ، بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ، أَقَلَمَ يَنَاسِرِ
 الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ، وَلَا يُزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ (٣١) وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَلَمْ يَلِمْ

لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٢) أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ، وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٣) لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ (٣٤) .

تفسير المفردات

خلت : مضت ، متاب : مرجئ ، قطعت : شقت ، يئأس : يعلم وهولته هوازن قارعة رزية تفرع القلوب ، أمليت : أى أهملت مدة طويلة فى أمن ودعة ، قائم : رقيب ومتول للأمر ، تنبئونه : تخبرونه ، بظاهر من القول : أى يباطل منه للاحقية له فى الواقع . والسبيل : هو سبيل الحق وطريقه ، والواق : الحافظ .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه طلبهم من رسوله صلى الله عليه وسلم الآيات كما أنزل على الرسل السالفين كوسى وعيسى وغيرهم من النبيين والمرسلين ، وبين أن الهدى هدى الله ، فلو أتوا من الآيات ما أتوا ولم يرد الله هدايتهم فلا يجديهم ذلك فتिला ولا فطيرا ذكر هنا أن محمدا ليس يبدع من الرسل وأن قومه سبقهم أقوام كثيرون ، وطلبوا الآيات من أنبيائهم ، وأجابوهم إلى ما طلبوا ، ولم تنهم الآيات والنذر ، فكانت عاقبتهم البوار والنكال ، فأنزل على كل قوم من المذاب ما أنى عليهم جميعا ، وأصبحوا معه كأمس الدابر ؛ ولأن كتابا تُسَيَّرُ بهم الجبال عن أماكنها ، أو تشقق به الأرض فجعل أنهارا وعيونا ، لكان هذا القرآن الذى أنزلناه عليه ، ثم أبان أن الله تعالى قادر على الإتيان بما اقترحوه ، لكنه لم يرد ذلك ، لأنه لا ينتج المقصود من إيمانهم .

ثم أتبع ذلك بالتبئيس منه وبالتهديد بقارة محل بهم ، وبتسليية النبي صلى الله عليه وسلم على استهزائهم به .

أخرج ابن أبى شبة وابن اللندر وغيرهما عن الشعبي قال : قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبيا كما تزعم فباعد جَبَلِيَّ مَكَّةَ أَخْشَيْنَهَا (اسمى الجبلين) هذين مسيرة أربعة أيام أو خمسة ، فإنها ضيقة حتى تزرع فيها ونزعى ، وابعث لنا آباءنا من الموتى حتى يكلمونا ويخبرونا أنك نبى ، أو احملنا إلى الشام أو اليمن أو إلى الحيرة حتى نذهب ونجى ، فى ليلة كما زعمت أنك فعلته فنزلت هذه الآية .

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس أنهم قالوا : سَيَّرَ بالقرآن الجبال ، قَطَعُ بالقرآن الأرض ، أخرج به موتانا ، فنزلت .

الإيضاح

(كذلك أرسلناك فى أمة قد دخلت من قبلها أم تتلو عليهم الذى أوحينا إليك) أى كما أرسلنا إلى الأمم للماضية رسلا فكذبوهم ، كذلك أرسلناك فى هذه الأمة ، لتبليغهم رسالة الله إليهم ، وكما أوقفنا بأسنا ونفقتنا بأولئك ، فليحذر هؤلاء من حلول النقم بهم .

وخلاصة ذلك — إننا كما أرسلنا إلى أمم من قبلك وأعطيناهم كتبنا تتلى عليهم ، أرسلناك وأعطيناك هذا الكتاب لتتلوه عليهم ، فلماذا يقترحون غيره ؟ .

(وهم يكفرون بالرحمن) أى وحالمهم أنهم كفروا بمن أحاطت بهم نعمه ، ووسعت كل شئ رحمته ، ولم يشكروا نعمه وفضله عليهم ، ولا سيما إحسانه إليهم بإرسالك وإنزال القرآن عليك ، وهو الكفيل بمصالح الدنيا والآخرة كما قال تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ .

وكفرهم به أنهم جعلوه بئانا أو أنبتوا له الشركاء .

(قل هوربى لا إله إلا هو) أى قل لهم : إن الرحمن الذى كفرتم به هو خالقى ومتولى أمرى ومبلى مراتب الكمال . لأرب غيره ولا معبود سواه ، فهو الواحد الأحد الفرد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .

وعن قتادة قال : « ذكّر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب فى الكتاب: بسم الله الرحمن الرحيم . قالت قريش : أما الرحمن فلا نعرفه ، وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم ، فقال أصحابه : دعنا قاتلهم ، قال لا ، اكتبوا كما يريدون » اهـ .

(عليه توكلت) أى عليه لا هلى غيره توكلت فى جميع أمورى ، ولا سىما فى نصرتى عليكم .

(وإليه متاب) أى وإليه وحده توبى ، وهو بمعنى قوله : « واستغفر لذنبيك » وفى هذا بيان لفضل التوبة ومقدار عظمها عند الله ، وبث للكفار على الرجوع عام عليه بأبلغ وجه وأطف سبيل ، إذ أمر بها عليه السلام وهو منزّه عن إقرار الذنوب ، فتوبتهم وهم عاكفون على أنواع الكفر والمعاصى أحق وأجدر .

(ولأن قرآنا سيرت به الجبال) أى ولو ثبت أن كتابا سيرت بتلاوته الجبال وزعزعت من أماكنها كما فعل بالطور لموسى عليه السلام .

(أو قطعت به الأرض) أى شققت وجعلت أنهارا وعيوناً كما حدث للحجر حين ضرب به موسى بعصاه .

(أو كلم به الموتى) أى أو كلم أحد به الموتى فى قبورهم بأن أحياهم بقرآته فتكلم معهم بعد كما وقع لعيسى عليه السلام - لو ثبت هذا الشىء من الكتب لثبت لهذا الكتاب الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، لما انطوى عليه من الآيات الكونية الدالة على بديع صنع الله فى الأنفس والآفاق ، واشتمل عليه من الحكم والأحكام التى فيها صلاح البشر وسعادتهم فى الدار الفانية والدار الباقية ، ومن قوانين العمران التى تكون خيراً لمتبعيها وفوزاً لساكنيها ، ويعمل منهم خير أمة أخرجت

للناس ، وهذا بمعنى قوله : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » .

خلاصة ذلك — لو أن ظهور أمثال ما اقترحوه مما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة ، لكان مظهر ذلك هو القرآن الذى لم يمدّوه آية واقترحوا غيره .

ولا يخفى ما فى هذا من تعظيم شأنه الكريم ، ووصفهم بسُخْفِ العقل ، وسوء التدبير والرأى ، وبيان أن تلك المقترحات لا ينبى أن يؤبه لها ، ولا يلتفت إليها ، لأنها صادرة عن التشقى والمهوى ، والتمادى فى الضلال والكابرة والعناد ، لاعتقادي تقدير للأمور على وجهها الصحيح ، وتأمل فى حقائقها ، وما يجب أن يكون لها من الاعتبار . ويجوز أن يكون المعنى — لو أن كتابا فُتِلَتْ بوساطته هذه الأفاعيل المجيبة لما آمنوا به ، لقرط عنادهم وغلوم فى مكابرتهم ، وهذا بمعنى قوله : « وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْنِهِمُ الْمَآثِرَ لَكُنَّا وَكَلَمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » .

(بل الله الأسر جميعا) أى بل مرجع الأمور كلها بيد الله ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، ومن يضل فلا هادى له ، ومن يهد فلا له من مضل .
وخلاصة ذلك — إن الله قادر على الإتيان بما اقترحوه من الآيات ، لكن الإرادة لم تتعلق بذلك ، لعله أن قلوبهم لاتنين ، ولا يمدى هذا فائدة فى إيمانهم .

(أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) أى ألم يعلم الذين آمنوا أن الله تعالى لو شاء هداية الناس أجمعين لهداهم ، فإنه ليس ثمة حجة ولا معجزة أتيج فى العقول من هذا القرآن الذى لو أنزل على جبل لرأيت خاشعا متصدعا من خشية الله ، لكنه لم يشأ ذلك .

روى البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من نبى إلا وقد أوتى ما آمن على مثله البشر ، وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون

أكثرهم تابعا يوم القيامة» يريد أن كل نبي انقرضت معجزته بموته ، وهذا القرآن حجة باقية على وجه الدهر ، لاتنقض عجائبه ، ولا يخلق على كثرة الرد ، ولا يشبع منه العلماء .

(ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة) أى ولا يزال الكافرون تصيبهم البلايا والرزايا ، من القتل والأسر ، والسلب والنهب ، بسبب تماديهم في الكفر وتكذيبهم لك وإخراجك من بين أظهرهم .

(أو تحل قريبا من دارهم) أى أو تحل تلك القارعة قريبا من دارهم فيفزعون منها ويتطايروا شررها إليهم .

(حتى يأتى وعد الله) أى حتى ينجز الله وعده الذى وعده فيهم ، بظهورك عليهم ، وفتحك أرضهم ، وقهرك إياهم بالسيف .

(إن الله لا يخلف الميعاد) أى إن الله منجز ما وعده من النصر عليهم ، لأنه لا يخلف وعده كما قال : « فَلَا تَخَسِبَنَّ اللَّهُ يُخْلِفُ وَعْدَهُ رُسُلُهُ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ » .

ولما كان الكفار يسألون النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات على سبيل الاستهزاء والسخرية ، وكان ذلك يشق عليه ، ويتأذى منه ، أنزل الله تسلية له على سفاهة قومه قوله :

(ولقد استهزئ برسل من قبلك) أى إن يستهزئ بك هؤلاء المشركون من قومك ويطلبوا منك الآيات تكذيبا لما جئتهم به فاصبر على أذاهم وامض لأمر ربك ، فقد استهزأت أمم من قبلك برسلهم .

ثم بين سبحانه شأنه مع المكذبين فقال :

(فأمليت للذين كفروا) أى فتركهم مملوءة أى مدة من الزمان فى أمن ودعة كما بُعِثَ للبهيمة فى المرعى .

(ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أى ثم أحلت بهم عذابي وحقى حين تبادوا في غيهم وضلالهم ، فانظر كيف كان عقابي إياهم حين عاقبتهم - ألم أذقهم أليم العذاب وأجلبهم عبرة لأولى الألباب ؟ .

وقد صدق الله وعده ، ونصر رسوله على عدوه ، فدخل في دين الله من دخل ، ومن أبى قُتيل ، ودانت العرب كلها له ، وانضوت تحت لوائه ، وحق عليهم كلمة ربك وفي هذا تعجيب مما حل بهم ، ودلالة على شدته وفضاء أمره كما لا يخفى .

ثم ذكر سبحانه ما يجري مجرى الحجاج عليهم ، وما فيه توبيخ لهم وتعجيب من عقولهم ، وكيف إنها وصلت إلى حد لا ينبغي لما قل أن يقبله ولا يرضى به فقال :

(أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أى أفن هو قائم بحفظ أرزاق الخلق ومتولى أمورهم وعالم بهم وبما يكسبونه من الأعمال من خير أو شر ولا يعزب عنه شيء . كمن ليس بهذه الصفة من معبوداتكم التي لا تستمع ولا تبصر ، ولا تدفع عن نفسها ولا عن يعبدونها ، ولا تجلب لهم نفعا .

وخلاصة ذلك - أنه لا هجب من إنكارهم لآياتك الباهرة مع ظهورها ، وإنما العجب كل العجب من جملهم القادر على إنزالها المجازى لهم على إعراضهم عن تدبر معانيها - بقوارع تفرى واحدة بعد أخرى يشاهدونها رأى العين - كمن لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا عن اتخاذها ربا يُرعى نفعه ، أو يخشى ضره .

ونحو الآية قوله : « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا » وقوله : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » وقوله : « وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » .

ثم أكد هذا بقوله :

(وجعلوا لله شركاء) عبدوها معه من أصنام وأوثان وأنداد .

ثم أعقب ذلك بتوبيخ إثر توبيخ فقال :

(قل سموم) أى صِفُوم ، فهل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة ، وقد يكون للنعى ، سموم من م وما أسماؤهم ؟ فإنهم ليسوا بمن يُذكر ويسمى ، فإنما يسمى من ينفع ويضر .

(ألم تبنونه بما لا يعلم فى الأرض) أى بل أنخبرونه بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم ، أو أنخبرونه بصفات لهم يستحقون لأجلها العبادة وهو لا يعلمها ، وفى هذا نقي لوجودها ، لأنها لو كانت موجودة لعلمها ، لأنه لا يخفى عليه خافية ، ولا يهرب عنه مقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء .

(ألم بظاهر من القول) أى بل أنسمونهم شركاء ظننا منكم أنهم ينفعون ويضرون كما تسمونهم آلهة كما قال : «إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ، إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا هَوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى » .

وخلاصة حجاجه على المشركين — نقي الدليل العقلى والدليل النقلى على أحقية عبادتها — فبعد أن هدم قاعدة الإشراك بقوله : «أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت» زاد ذلك إيضاحا فقال : وليتهم إذ أشركوا بربههم الذى لا ينبغى أن يشرك به — أشركوا به من له حقيقة واعتبار ومن ينفع ويضر ، لامن لا اسم له فضلا عن المسمى ، بل من لا يعرف له وجود فى الأرض ولا فى السماء ، ويريدون أن ينبشوا عالم السر والتجوى بما لا يعلمه ، ثم زاد على ذلك فقال : وما تلك التسمية إلا بظاهر من القول من غير أن يكون تحتها طائل وماهى إلا أصوات جوفاء كثيرة المبانى خالية من المعانى .

(بل زين للذين كفروا مكرهم) أى دع هذا الحيفاج وألق به جانباً ، فإنه لا فائدة فيه ، لأنه زين لهم كيدهم ، لاستسلامهم للشرك ، وتماديهم فى الضلال .

(وصدوا عن السبيل) أى وصرفوا عن سبيل الحق ، بما زين لهم من صحة ما هم عليه .

(ومن يضل الله فإله من هاد) أى ومن يخذله الله لسوء اعتقاده وفساد أعماله واجترأه للأنام والمعاصي فلا هادى له يوقه إلى النجاة ويوصله إلى طرق السعادة .
ونحو الآية قوله : « وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » وقوله :
« إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ » .
ثم بين عاقبة أمرهم فقال :

(لهم عذاب فى الحياة الدنيا) أى لهم عذاب شاق فى هذه الحياة بالقتل والأسر وسائر الآفات التى يصيبهم بها .
(ولعذاب الآخرة أشق) أى ولتعذيب الله لإياهم فى البار الآخرة أشد من تعذيبه لإياهم فى الدنيا وأشق لشدة ودوامه .

ثم أياهم من صرف العذاب عنهم فقال :
(وما لهم من الله من واق) أى وما لهم حافظ يصمهم من عذاب الله ، إذ لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه ، ولا يأذن لأحد فى الشفاعة لمن كفر به ومات على كفره .

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا ، تِلْكَ عَقَبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعَقَبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ (٣٥) وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ، قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبِ (٣٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا ، وَلَئِنْ أَتَيْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ بِمَدَامَا جَاءَكُمْ مِنْ أَلِيمٍ مَالِكٍ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا وَاكِ (٣٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ، وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنٍ

اللَّهُ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (٣٨) يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ
الْكِتَابِ (٣٩)

تفسير المفردات

المثل : الصفة والتمت ، والأكل : ما يؤكل ، والظل : واحد الظلال والظلول والأظلال ، والأحزاب : واحد حزب ، وهو الطائفة المتحزبة : أى المجتمعة بشأن من الشئون كحرب أو عداوة أو نحو ذلك ، والمآب : المرجع ، والواق : الحافظ ، والأجل : الوقت ولادة ، والكتاب : الحكم للمعين الذى يكتب على العباد بحسب ما تقتضيه الحكمة ، والمحو : زهاب أثر الكتابة ، وأم الكتاب : أصله وهو علم الله تعالى .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما أعدّه للكافرين من العذاب والنكال فى الدنيا والآخرة - أتبعه بذكر ثواب المؤمنين فى جنات تجري من تحتها الأنهار ، ثم أردفه بذكر فرح المؤمنين من أهل الكتاب بما أنزل عليه من ربه ، وإنكار بعض منهم لذلك ، ثم حث الرسول صلى الله عليه وسلم على القيام بحق الرسالة وتحذيره من مخالفة أوامره ، ثم ختم هذا بذكر الجواب عن شبهات كانوا يوردونها لإبطال نبوته صلى الله عليه وسلم كقولهم : إنه كثير الزوجات ، ولو كان رسولا من عند الله لما اشتغل بأمر النساء .

وخلاصة الجواب - إن محمدا ليس بيدع من الرسل ، فكثير منهم كان له أزواج وذرية ولم يقدح ذلك فى رسالتهم ، وكقولهم : إنه لو كان رسولا من عند الله لم يتوقف فيما يطلب منه من المعجزات ، فأجيبوا بأن أمر المعجزات مفوض إلى الله إن شاء أظهرها وإن شاء لم يظهرها ، ولا اعتراض لأحد عليه ، وقولهم : إن ما يخوفنا به من العذاب وظهور النصرة له ولقومه لم يتحقق بعد فليس بنبي ولا صادق فيما يقول ،

فأجيبوا عن ذلك بقوله : لكل أجل كتاب : أى لكل حادث وقتا معيناً لا يتقدم عنه ولا يتأخر ، فتأخر المواعيد لا يدل على ما تدعون .

الايضاح

(مثل الجنة التى وعد المتقون) أى فيها نقصه عليك صفة الجنة التى وعد الله المتقين وأعطاهم لماها كفاء إختيارهم له وإتباتهم إليه ودعائهم إياه مخلصين له الدين لا شريك له (تجرى من تحتها الأنهار) سارحة فى أرجائها وجوانبها يصرفونها كيف شاءوا وأين أرادوا .

(أكلها دائم) أى فيها القوام والطعام والشارب التى لا تنقطع عنهم ولا تبعد . (وظلها) كذلك ، فليس هناك حر ولا برد ، ولا شمس ولا قمر ولا ظلمة كما قال تعالى : « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمِيرًا » .

وبعد أن وصف الجنة بهذه الصفات الثلاث - بين أنها مآل المتقين ومتنعي أسرارهم فقال :

(تلك عقي الدين اتقوا) أى هذه الجنة عاقبة من اتقوا ربهم فأقلعوا عن الكفر والمعاصي واجتراح السيئات ، وعنت وجوههم للحى القيوم ، وخافوا يوماً تشيب من هوله الولدان ، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد .

ثم بين عاقبة الكافرين بعد ما بين عاقبة المتقين فقال : (وعقي الكافرين النار) أى وعاقبة الكافرين بالله النار ، بما اقترفوا من الذنوب ودنسوا به أنفسهم من الآثام .

وفى الآية فتح باب الطمع على مصراعيه للمتقين ، وإقفاله بالرتاج على الكافرين . ثم بين أن أهل الكتاب اقسموا فثنين : فئة فرحت بنزول القرآن ، وفرة أنكرته وكفرت ببعضه فقال :

(والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك) من القرآن لما في كتبهم من الشواهد على صدقه والبشارة به كما قال تعالى : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ » وهم جماعة ممن آمن من اليهود كعبد الله ابن سلام وأصحابه ، ومن النصارى وهم ثمانون رجلا من الحبشة واليمن ونجران .

(ومن الأحزاب من ينكر بعضه) أى ومن جماعتهم الذين تحزبوا وتآلبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعوة ككعب بن الأشرف والسيد والعاقب أسقفى نجران وأشياهم — من أنكر بعض القرآن وهو مالم يوافق ما حرفوه من كتابهم وشرائعهم .

ولما ذكر سبحانه اختلاف أهل الكتاب في شأنه صلى الله عليه وسلم — بين بإيجاز ما يحتاج إليه للمرء ليفوز بالسعادتين فقال :

(قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) أى قل لهم صادقا بالحق ولا تكثرت بمن ينكره إلى أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله وحده ولا أشرك به شيئا سواه ، وذلك مالا سبيل إلى إنكاره وأطبقت عليه الشرائع والكتب كما قال : « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا » وذلك ما دلت الدلائل التي في الآفاق والأنفس على وجوب الإذعان له والاعتراف به .

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

(إليه أدمع) أى إلى طاعته وإخلاص العبادة له وحده أدمع الناس .

(وإليه مآب) أى وإليه وحده مرجى ومصير ومصيركم للجزاء ، ولا خلاف بيننا في هذا ، فاعجب لكم أن تنكروا المتفق عليه ، وتختلفوا فيما لا محل للخلخلاف فيه . وهذه الآية جامعة لشئون النشأة الأولى والآخرة ، فقوله : « قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به » توحى إلى ما جاء به التكليف ، وقوله « إليه أدمع » تشير إلى مهام الرسالة ، وقوله : (وإليه مآب) تشير إلى البعث والجزاء للحساب يوم القيامة .

ثم بين سبحانه أنه أرسل رسوله بلغة قومه كما أرسل من قبله رسلا بلغات أقوامهم فقال :

(وكذلك أرسلناه حكما عربيا) أى وكما أرسلنا قبلك للمسلمين وأرسلنا عليهم الكتب ، أرسلنا عليك القرآن حكما عربيا بلسانك ولسان قومك ليسهل عليهم تفهم معناه واستظهاره . وسمى القرآن حكما : أى فضلا للأمر على وجه الحق - لأن فيه بيان الحلال والحرام وجميع ما يحتاج إليه المكلفون ليصلوا إلى السعادة في الدنيا والآخرة . وقد جاء بمعنى الآية قوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ يُبَيِّنُ لَهُمْ » .

ثم إن أهل مكة دَعَوْهُ إلى أمور يشاركون فيها فقال :

(ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) أى ولئن اتبعت أهواء هؤلاء الأحزاب ابتغاء رضاهم ، كالتوجه إلى قبلتهم وعدم مخالفتهم في شيء مما يعتقدونه . (مالك من الله من ولى ولا واق) أى ليس لك من دون الله ولى ولا ناصر ينصرك ، فينقذك منه إن هو أراد عقابك ، ولا واق يقيك عذابه إن شاء عذابك ، فاحذر أن تتبع أهواءهم وتتهيج نهجهم .

وقد تقدم أن مثل هذا من وادى قولهم : (إياك أعنى واسمعى بإجاره) فهو إنما جاء لقطع أطماع الكافرين وتهيج المؤمنين على الثبات في الدين لا للنبي صلى الله عليه وسلم فهو بمكان لا يحتاج فيه إلى باعث ولا مهيج .

ونزل : لما عابت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة النساء ، فقالوا لو كان نبيا كما زعم لشغله أمر النبوة عن النساء :

(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) أى وكما أرسلناك رسولا بشريا ، كذلك بعثنا للمسلمين قبلك بشرا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ويأتون الزوجات ويؤلف لهم .

وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أما أنا فأصوم وأفطر ، وأقوم وأنام ، وأكل اللحم ، وأزواج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » :

وقد كان من حكمة تعدد زوجاته أمهات المؤمنين أن اطلعن منه على الأحوال الخفية التي تكون بين الرجل والمرأة وعلمن منه أحكامها ونشرنها بين المؤمنين ، وناهيك بأم المؤمنين عائشة وفيها يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « خذوا نصف دينكم عن هذه الحيرة » ومن ثم كانت أكثر من حدث عن رسول الله بعد أبي هريرة ، وأكثر من حدث عن شمائله وأخلاقه في السر والعلن ، ومنها علم المسلمون كثيرا من أحكام دينهم ، وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يختلفون إليها للحديث والفتيا وكانت تحاجهم ونجادهم ، وتزلمهم الحجة ولا يجحدون معذلا عن التسليم برأيها .

وروى أن للمشركين طعنوا في نبوته لعدم إتيانه بما يقترحونه من الآيات فنزل قوله : (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) أى وما كان في وسع رسول من الرسل أن يأتي من أنزل إليهم بمعجزة يقترحونها إلا متى شاء الله وعلم أن في الإتيان بها حكما ومصالح لعباده ، وقد جاء من الآيات بما فيه عبرة لمن اعتبر ، وغناء لمن تفكر وتدبر ، ولكنهم أبوا إلا التحدى في الفواية والضلال كما تقدم من مقال عبد الله بن أبي أمية .

والآيات المقترحة لاتأتى إلا على مقتضى الحكمة في أزمان يعلمها الله ، وقد جعل لكل زمن من الأحكام ما فيه الصلاح والتخير للناس ، ولا صلاح فيما اتروحوه ، وهل من الصلاح أن يرضع المراهق اللبن من ظئره ، وأن يجعل له مهد ينام فيه ؟ كذلك لاحكمة في إنزال الآيات التي اقترحوها ، وهذا إيضاح قوله :

(لكل أجل كتاب) أى لكل كتاب أجل أى لكل أمر كتبه الله أجل معين ووقت معلوم ، فلا آية من المقترحات بنازلة قبل أوانها ، ولا عذاب مما خوَّفوا به بمأصل في غير وقته ، ولا نبوة بمأصلة في غير الزمان المقدر لها ، فومى وعيسى

ومحمد عليهم السلام جاءوا في أزمنة رأى الله صلاح في وجودهم فيها لا يتقدمون عنها ولا يتأخرون ، وهكذا اقضاء أعمار الناس ووقوع أعمالهم وأجلهم ، كلها كتبت في آجال ومدد معينة لا تقدم فيها ولا تأخير .
ونحو الآية قوله (لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسَقَّرٌ) .

فما مثل الدنيا من كواكبها وشمسها وأرضها وزرعها إلا مثل مصنع رُتِبَتْ أعماله ، ووضعت عماله ، في حجر معينة ، ووزع بينهم العمل على نظم خاصة ، في أوقات معينة ، ولهم مناهج يتبعونها ، فتراهم كل يوم يعملون وينصرفون من أماكنهم ثم يعودون إليها على نهج لا يتغير ولا يتبدل ، فالدنيا قد جعل الله لها نظاما على مقتضى الحقائق الثابتة التي تعلق بها علمه ، وعلى هذا النظام جرت الشمس والقمر والكواكب وظهر النبات والحيوان وتعاقب الموت والحياة ، وظهرت نجوم ونفيس أخرى ، ونبت زرع وحصد آخر ومات نبي وقام آخر ، وامتد دين وانتشر ، وتقلص دين ونسخ .

وكل كوكب من الكواكب التي تصلح للحياة كأرضنا كأنه صحيفة يكتب فيها ويمحي ، وذلك تابع لما في المنهج الأصلي ، ومن ثم تعاقب الأمم والأجيال والدول والنظم على قطر كصر ، فيتعاقب عليه قدماء المصريين واليونان والرومان ، ولا شك أن كل هذا محو وإثبات على مقتضى المنهج للرسوم ، وهكذا تُلَفَّسَخُ آية من القرآن ويؤتى بغيرها ، كما ينسخ زرع بزراع ، وليل بنهار ، وقوم بقوم ، ودين نبي بآخر في ميقاته المبين في علمه تعالى ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله :

(يمحوا الله ما يشاء ويثبت) وقد أثر عن أئمة السلف فيها أقوال لاتناقض فيها بل هي داخلة فيما سلف :

- (١) قال الحسن : يمحوا الله من جاء أجله ويثبت من بقى أجله .
- (٢) وقال عكرمة : يمحوا الله القمر ويثبت الشمس .
- (٣) وقال الربيع : يقبض الله الأرواح حين النوم ، فيميت من يشاء ويمحوه ويرجع من يشاء فيثبته .
- (٤) وقال السدي : يمحوا الله القمر ويثبت الشمس .

(٥) وقال آخرون : يمحو الله ما يشاء من الشرائع بالنسخ ، ويثبت ما يشاء .
فلا ينسخه ولا يبدله .

(٦) وقال آخر : يمحو الله الحن والمصائب بالدعاء .

(وعنده أم الكتاب) هو علم الله ، وجميع ما يكتب في صحف الملائكة لا يقع
حيثما يقع إلا موافقا لما ثبت فيه فهو أمّ لذلك ، فكأنه قيل يمحو ما يشاء محوه ويثبت
ما يشاء وهو ثابت عنده في علمه الأزلي الذي لا يكون شيء إلا وفق ما فيه .

وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ
الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ (٤٠) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ
أَطْرَافِهَا وَأَنَّا يَحْكُمُ لِمُعْتَبِرٍ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤١) وَقَدْ
مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَهُ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ
وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِمَنْ عَقَّبِيَ الدَّارِ (٤٢) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا
قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ (٤٣) .

تفسير المفردات

الأطراف : الجوانب ، المقب : الذي يكرّ على الشيء فيبطله ، ويقال لصاحب
الحق معقب ، لأنه يقفو غريمه بالافتضاء والطلب ، والمكر : إرادة المكره في خفية ،
وعقبى الدار : أى العاقبة الحميدة ، والأمر : أصل الشيء وما يجرى مجراه ، كأم الرأس
للدماغ ، وأم القرى مكة .

المعنى الجملى

سبق أن ذكر أنهم اقترحوا عليه الآيات استهزاء به وطلبوا استعجال السبغة
التي توعدهم بها ، وكان صلى الله عليه وسلم يتمنى وقوع بعض ما توعدوا به ليكون زاجرا

لنبرهم ، ذكر هنا رسوله أن وظيفته التبليغ ، ولا يهيمه ما سينالهم من الجزاء فعليها حسابهم ، وهل هم في شك من حصول ما توعدناهم به وهم يرون بلادهم تنقص من جوانبها بفتح المسلمين لما وقتل أهلها وأسرهم وتشريدهم ، والله يحكم في خلقه كما يريد ، وقد حكم للمسلمين بالعز والإقبال ، وعلى أعدائهم بالفقر والإذلال - ثم بين أن قومه ليسوا ببدع في الأمم فقد مكر من قبلهم بأنبيائهم ولم يكن مكرهم ليضيرهم شيئا فكانت العاقبة للمتقين ، وأهلك الله القوم الظالمين ، وسيعلم الكافرون حين يحل بهم العذاب ، لمن حسن العاقبة ؟ ثم ذكر إنكار اليهود لرسالته وأمره بالجواب عن ذلك بأن الله شهد له بأنه صادق فيها ، فأيده بالأدلة والحجج ، وفي شهادته غنى عن شهادة أى شاهد آخر ، وكذلك شهد من آمن من أهل الكتاب بأنهم يمدون وصفه في كتبهم .

الايضاح

(وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فإتينا عليك البلاغ وعلينا الحساب)
أى إن أريناك أيها الرسول في حياتك بعض الذي تعد هؤلاء المشركين بالله من العقاب على كفرهم ، أو توفيناك قبل أن نريك ذلك ، فما عليك إلا تبليغ رسالة ربك ، لا تطلب صلاحهم ولا فسادهم ، وعلينا محاسبتهم ومجازاتهم بأعمالهم ، إن خيرا فخير وإن شرا فشر ، ونحو الآية قوله تعالى : « فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ . إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ . فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ . إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ . ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ » .

(أولم يروا أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها ؟) أى أشك أولئك المشركون من أهل مكة الذين يسألونك الآيات ، ولم يروا أنا نأتي الأرض فننقصها لك أرضا بعد أرض ، ونلحقها بدار الإسلام ، ونذهب منها أهلها بالقتل والأسر والإجلاء ؟ أليس هذا مقدمة لما أوعدناهم بمحصوله ، ونذيرا بما سيحل بهم من التكال والوبال في الدنيا والآخرة لو تدبروا ، فالهم عن التذكرة معرضين ؟ .

ونحو الآية قوله : « أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ؟ » .

(والله يحكم لامرئٍ بحسبه) أى والله يحكم وحسبه النافذ الذى لا يُردّ ، ولا يستطيع أحد أن يبطّله ، وقد جرت سنته أن الأرض يستعمرها عباده الصالحون بالعدل فيها والسير على نهج المساواة وترك الظلم . وقد حكم للمسلمين بالزم والإقبال على ما وُضِعَ من السنن العامة ، وعلى أعدائهم بالإدبار وركود ريمهم ، لما سلكوه من الظلم والفساد فى الأرض (وهو سريع الحساب) فمآ قريب سيحاسبهم فى الآخرة كيفاء ما دنسوا به أنفسهم ، وران على قلوبهم بارتكاب الآثام بعد أن يعذبهم فى الدنيا بالقتل والأسر ، فلا تستبطى عقابهم ، فإنه آت لا محالة ، وكل آت قريب .

ثم بين أن قومه ليسوا ببدع فى الأمم ، فقد مكر كثير من قبلهم بأنبيائهم فأخذ الله أخذ عزيز مقتدر فقال :

(وقد مكر الذين من قبلهم) أى وقد مكر كثير من كفار الأمم الماضية بأنبيائهم كما فعل نمرود بإبراهيم ، وفرعون بموسى ، واليهود بيسى ، ثم دارت الدائرة على الظالمين ، وأهلك الله للفسدين .

وفى هذا نسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتصيير بأن العاقبة له لا محالة .

(قلله المكر جميعا) أى إن مكر الماكرين لا يضر إلا بإذنه تعالى ، ولا يؤثر إلا بقدره ، فيجب ألا يكون الخوف إلا منه تعالى .

وفى هذا أمان له صلى الله عليه وسلم من مكرهم .

(يعلم ما تكسب كل نفس) فيمعصم أوليائه ويماقب الماكرين بهم ، ليوفى كل نفس جزاء ما كسبت .

وفى هذا ما لا يخفى من شديد الوعيد والتهديد للكافرين الماكرين .

ثم أكد هذا التهديد بقوله .

(وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) أى وسيعلم الكفار إذا قدموا إلى ربهم يوم القيامة حين يدخل الرسول والمؤمنون الجنة ويدخلون النار ، لمن العاقبة الحمودة إذ ذاك ، وإن جهلوا ذلك من قبل ؟ .

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أسقف من اليمن فقال له عليه السلام : هل تجدنى فى الإنجيل رسولا ؟ قال لا فأُنزل الله تعالى :

(ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) أى ويقول الجاحدون لنبوتك ، الكافرون برسالتك ، لست رسولا من عند الله أرسلك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور وتدعوهم إلى عبادة الله واحد لا شريك له ، وتنفذهم من عبادة الأصنام والأوثان ، وتصلح حال المجتمع البشرى ، وتمنع عنه الظلم والفساد .
(قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) أى قل حسبي الله شاهدا بتأييد رسالتى ، وصدق مقاتلى ، إذ أنزل على هذا الكتاب الذى أعجز البشر قاطبة أن يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا .

(ومن عنده علم الكتاب) وهم من أهل الكتابين التوراة والإنجيل كعبد الله بن سلام وأضرابه فإنهم يشهدون بنمته فى كتابهم .
أخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : كان من أهل الكتاب قوم يشهدون بالحق ويعرفونه ، منهم عبد الله بن سلام والجارود وتميم الدارى وسلمان الفارسي رضى الله عنهم .

خلاصة هذه السورة

ترى مما تقدم فى تفسير هذه السورة أنها اشتملت على الأمور الآتية :

(١) إقامة الأدلة على التوحيد بما يرى من خلق السموات والأرض والجبال والأنهار والزرع والنبات على اختلاف ألوانه وأشكاله ، وهذا تفصيل لما أجمله فى السورة

قبلها من قوله : « وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ » .

(٢) إثبات البعث ويوم القيامة ، والتعجب من إنكارهم له .

(٣) استعجالهم العذاب من الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبيان أنه واقع بهم لاحالة كما وقع لمن قبلهم من الأمم النابرة .

(٤) بيان أن للإنسان ملائكة تحفظه وتحرسه وتكتب عليه ما يكتسبه من الحسنات والسيئات بأمر الله .

(٥) ضرب الأمثال لمن يعبد الله وحده ولن يعبد الأصنام بالسييل والزبد الرابى .

(٦) بيان حال للتقين الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب وأقاموا الصلاة وأتقوا في السر والعلن ، وبيان ما لهم يوم القيامة .

(٧) بيان حال الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويفسدون في الأرض وبيان ما لهم .

(٨) إنكار الشركاء مع إقامة الأدلة على أن لا شريك لله .

(٩) وصف الجنة التي وعد بها المتقون وبيان أنها مال للتقين ومآل الكافرين النار وبئس القرار .

(١٠) بيان أن كثيرا ممن أسلموا من أهل الكتاب يفرحون بما ينزل من القرآن ، إذ يرون فيه تصديقا لما بين أيديهم من الكتاب .

(١١) بيان مهمة الرسول وأن خلاصة ما جاء به - عبادة الله وحده ، وعدم الشرك به ، ودعاؤه لطلب النفع ودفع الضرر وأن إليه المرجع والمآب .

(١٢) بيان أن كل رسول أرسل بلمة قومه ليسهل عليهم قبول دعوته وفهمها .

(١٣) تحذير الرسول صلى الله عليه وسلم وأمته من قبول دعوة المشركين من بعد ما جاءهم من العلم .

- (١٤) إن جميع الرسل صلوات الله عليهم كان لهم أزواج وذرية .
- (١٥) إن للعجرات ليست بمشيئة الرسل يأتون بها كما أرادوا ، وإنما هي بإذن الله وإرادته .
- (١٦) بيان أن هذه الحياة الدنيا إنما هي محو وإثبات ، وموت وحياة ، فيزيل الله قوما ويوجد آخرين ، وكل ذلك محفوظ في علم الذي لا تغيير فيه ولا تبدل .
- (١٧) إن مهمة الرسل إنما هي التبليغ ، أما الجزاء على مخالفة الأوامر فأمر ذلك إلى الله ، ولا يعنى الرسول أن يحصل في زمنه أو بعد وفاته .
- (١٨) إن انتقام الله من المكذبين قد بدأ في حياة الرسول بقتل أعدائه وأسرم وتشريدهم في البلاد .
- (١٩) إن مكر أولئك الكافرين بالرسول ليس ببديع جديد ، فكثير من الأمم السابقة مكروا بأنبيائهم ، وكان النصر لحليف المتقين ، وتكلل الله بالقوم الظالمين .
- (٢٠) إلخاف الكافرين في إنكار رسالته صلى الله عليه وسلم ، مع بيان أن الله شهيد على ذلك بما أقام من الأدلة على صدقه ، وكذلك شهادة من آمن من أهل الكتاب بوجود أمارات رسالته صلى الله عليه وسلم في كتبهم وتبشيرها بها .

سورة إبراهيم

هى مكية وعدد آياتها ثنتان وخمسون .

وارتباطها بالسورة قبلها من وجوه :

(١) إنه قد ذكر سبحانه فى السورة السابقة أنه أنزل القرآن حكما عربيا ولم يصرح بحكمة ذلك وصرح بها هنا .

(٢) إنه ذكر فى السورة السابقة قوله : « وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيََ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » وهنا ذكر أن الرسل قالوا : « مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » .

(٣) ذكر هناك أمره عليه السلام بالتوكل على الله ، وهنا حكى عن إخوانه المرسلين أمرهم بالتوكل عليه جل شأنه .

(٤) اشتملت تلك على تمثيل الحق والباطل ، واشتملت هذه على ذلك أيضا .

(٥) ذكر هناك رفع السماء بغير عمد ومد الأرض وتسخير الشمس والقمر ، وذكر هنا نحو ذلك .

(٦) ذكر هناك مكر الكفار وذكر مثله هنا ، وذكر من وصفه مالم يذكر هناك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّكِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْمُبِينِ (١) اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٢) الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ

فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٣) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ
فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤).

تفسير المفردات

الظلمات : الضلالات ، والنور : الهدى ، وإذن ربهم : تيسيره وتوفيقه ، والعزير :
الغالب ، والحديد : الحمد المثنى عليه بحمده لنفسه أزلاً وبحمد عباده له أبداً ، ويل :
هلاك ، يستحيون : يخشون ، سبيل الله : هو دينه الذي ارتضاه ، يفتونها : يطلبون
لها ، عوجاً : زيفاً واعوجاجاً ، واللغة .

الإيضاح

(الآ) تقدم أن بينا في سورتي يونس وهود طريق قراءته والمعنى المراد منه بما أغنى
عن إعادته هنا .

(كتاب أنزلناه إليك) أى هذا كتاب أنزلناه إليك أيها الرسول .

(لتخرج الناس من الظلمات إلى النور) أى لتفتقد الناس من ظلمات الضلالة
والكفر إلى نور الإيمان وضياؤه ، وتبصر به أهل الجهل والعمى ، سبيل الرشاد والهدى ،
بما اشتمل عليه من واضح الآيات البينات ، للرشدة إلى النظر في حقائق الكون ، الدالة
على وحدانية الله تعالى ، وأنه لا شريك له وأن الواجب عبادته وحده ، ثم دعاؤه لطلب
النفع ، وكشف الضر ، وفيها أيضاً سعادة البشر وصلاحهم في الدنيا والآخرة .
(بإذن ربهم) أى بتوفيقه ولطفه بهم ، بإرسال نور الهدى إلى قلوبهم ،
فيسلكون طرق الفلاح والصلاح .

(إلى صراط العزيز الحميد) أى إلى الصراط المستقيم ، وهو الطريق الذي ارتضاه
الله خلقه وشرعه لهم ، وهو العزيز الذي لا يتألب ، الحمد في جميع أفعاله وأقواله
وأمره ونهيه .

ونحو الآية قوله : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ،
وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » الآية .
وقوله : « هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ » الآية .

ثم بين ماسلف بقوله :

(اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى هو الله للتصف بملك ما فيهما
خلقاً وتصرفاً وتديراً .

وهذه الجلة الدالة على عظمة خالق الأكوان ، المنفرد بالعظمة والسلطان ،
قد كررت في كثير من سور الكتاب الكريم ، للتنبيه إلى أن من أهم مقاصد هذا
الدين أن يكون في المسلمين حكام ربايون ، يفهمون حقائق هذا الكون ، ويدركون
أسرار بدائنه ، ويستخرجون للناس ما في باطن الأرض ، وينتفعون بما في ظاهرها ،
ويتأملون فيما في السموات من بديع الصنع ، وما تقدمه لنا من الظهور العيم الذي ينتفع
منه الإنسان والحيوان ، في مأكلهما ومشربهما ومسكنهما وسائر حاجاتهما ومراقبتهما .

وجاء في سورة يوسف قوله تعالى توبيخاً للنافلين ، وحثاً لهم للتبصرين :
« وَكَانَ مِنْ آيَاتِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْزُجُونَ عَلَيْهَا وَهْمٌ عَنِهَا مَقْرُونٌ » .

ومع كل هذا فواسعاً ، رأينا كثيراً من المسلمين الذين تقتل عليهم هذه الآية صباح
مساء - يكفون بمجرد تلاوتها والإيمان بها دون بحث ولا تفهم لمعناها ولا المراد منها ،
ولا استبصار بما تنطوي عليه من المقاصد والمرامى ، ولو كان ذلك كافياً لكان ذكر
الخبز حين الجوع كافياً في الشبع ، والنظر إلى الماء كافياً في الرى .

ثم توعد الذين جحدوا آياته ، وكفروا بوحدايته ، فقال :

(وويل للكافرين من عذاب شديد) أى وهلاك بشديد المذاب يوم القيامة
لمن كفر بك ، ولم يستجب دعوتك ، بإخلاص التوحيد لخالق السموات والأرض ،

وَتَرَكْ عِبَادَةَ مَنْ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ شَيْئًا ، بَلْ هُوَ مَمْلُوكٌ لَهُ تَعَالَى لِأَنَّهُ بَعْضُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ .

ثم وصف سبحانه أولئك الكافرين بصفات ثلاث .

(١) (الَّذِينَ يَسْتَحْبِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) أَيْ إِنْ أُولَئِكَ الْكَافِرِينَ
يَطْلُبُونَ الدُّنْيَا ، وَيَسْعَوْنَ لَهَا وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا ، وَيَقْتَرِفُونَ الْآثَامَ ، وَهُمْ يَتْرَكُونَ الْمَوْقِفَاتِ ،
وَيُؤْخِرُونَ ذَلِكَ عَلَى أَعْمَالِ الْآخِرَةِ الَّتِي تَقْرُبُهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ، وَيَسْتَوْنُ يَوْمًا تَجَازَى
فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا عَمِلَتْ ، يَوْمَ يَفْرَ لِرَّءٍ مِنْ أَخِيهِ ، وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ، وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ، وَفَصِيلَتِهِ
الَّتِي تُؤْوِيهِ ، وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا .

(٢) (وَيَسُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ وَيَعْنَمُونَ مَنْ تَتَّبَعَهُ عَزَائِمُهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ
وَاتِّبَاعِ رَسُولِهِ فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ ، أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَيَتَّبِعُوهُ ، لِمَا زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
مِنْ سَبِيلِ الطَّغْيَانِ ، وَرَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مِنَ الْفُجُورِ وَالْمَعْصِيَانِ ، وَالْبَعْدَ عِنْدَ كُلِّ
مَاقَرَبٍ إِلَى الرَّحْمَنِ .

(٣) (وَيَبْغُونَهَا غُجًا) أَيْ وَيَطْلُبُونَ لَهَا الزَّيْغَ وَالْمَوِجَ وَهِيَ أَيْدٍ مَا تَكُونُ
مِنْ ذَلِكَ ، فَيَقُولُونَ لِمَنْ يَرِيدُونَ صَدْمَهُمْ وَإِضْلَالَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينِهِ ، إِنَّ ذَلِكَ الدِّينَ
نَاءٍ عَنِ الصِّرَاطِ لِلسَّقِيمِ ، وَزَانِعٌ عَنِ الْحَقِّ وَالْيَقِينِ ، وَإِنَّكَ لَتَسْمَعُ كَثِيرًا مِنَ الْمُلْحِدِينَ
يَقُولُ إِنَّ الْقَوَانِينَ الْإِسْلَامِيَّةَ فِي الْحُدُودِ وَالْجُنَايَاتِ شَدِيدَةٌ غَايَةُ الشَّدَةِ وَإِنَّهَا تَصْلُحُ
لِللَّامِ الْعَرَبِيَّةِ فِي الْبَادِيَةِ ، لَا لِللَّامِ الَّتِي أَخَذَتْ قَمَطًا عَظِيمًا مِنَ الْخُضَارَةِ : « كَثُرَتْ
كَلِمَةُ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا » فَتِلْكَ شَرِيعَةٌ دَانَتْ لَهَا أُمَةٌ
غَيَّرَتْ وَجْهَ الْبَسِيطَةِ ، وَمَلَكَتْ نَاصِيَةَ الْعَالَمِ رَدَحًا مِنَ الزَّمَانِ ، وَكَانَتْ مُضْرِبُ الْأَمْثَالِ
فِي الْعَدْلِ وَتَرْكِ الْجَوْرِ ، وَتِلْكَ عُرُوشُ الْأَكَاْسَةِ وَالْقِيَاصِرَةِ ، وَامْتَلَكَتْ بِأَلْزَمِ
وَأَزَالَتْ عِزَّهُمْ وَسُلْطَانَهُمْ ، إِلَى أَنْ غَيَّرَ أَعْمَالُهَا فَأَرْكَسَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَسَبُوا فَيُدَلُّ عِزَّهُمْ ذُلًّا ،
وَسَعَادَتُهُمْ شِقَاءً ، وَتِلْكَ سُنَّةُ اللَّهِ ، أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادُهُ الصَّالِحُونَ لِاسْتِعَارِهَا ، ثُمَّ حُكِّمَ
عَلَيْهِمْ بِمَا يَسْتَحِقُّونَ فَقَالَ :

(أولئك في ضلال بعيد) أى فهم باختيارهم لأنفسهم حب العاجلة ، وصدّهم عن الدين ، وابتغائهم له الزين والوعوج - في ضلال بعيد عن الحق لا يرجى لهم فلاح ، وأنى لهم ذلك وقد كُتِبُوا على وجوههم وزُنِّ لهم الفساد والنقْص ، فيرون حسنا ما ليس بالحسن ، وقبيحا ما ليس بالقبيح ؟ .

ثم بين سبحانه كمال نعمته وإحسانه إلى عباده ، فذكر أنه يرسل رسله إلى أقوامهم بلغاتهم ، كي لا يشق عليهم فهم الدين وحفظه فقال :

(وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم) أى وما أرسلنا رسولا إلى أمة من الأمم من قبلك وقبل قومك إلا بلغة قومه الذين أرسلناه إليهم ، ليفهمهم ما أرسل به إليهم من أمره ونهيه بسهولة ويسر ، ولتقوم عليهم الحجة ويقطع المذر ، وقد جاء هذا الكتاب بلغتهم وهو يُتَكَلَّى عليهم ، فأى عذر لهم في ألا يفقهوه ، وما الذى صدم عن أن يدرسوه ، ليطلعوا مافيه من حكم وأحكام ، وحلال وحرام ، وإصلاح للنظم المجتمع ، ليسعدوا في حياتهم الدنيا والآخرة ؟ .

والنبي صلى الله عليه وسلم وإن أرسل إلى الناس جميعا ، ولغاتهم متباينة ، وألسنتهم مختلفة ، فإرساله بلسان قومه أولى من إرساله بلسان غيرهم ، لأنهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه لهم ، حتى يصير مفهوما لهم كما فهموه ، ولو نزل بلغات من أرسل إليهم وبتة ولكل قوم بلسانهم لكان ذلك مظنة للاختلاف ، وفصحا لباب التنازع ، لأن كل أمة قد تدّعى من اللغات في لسانها ما لا يعرفه غيرها ، وقد يفضى ذلك إلى التحريف والتصحيف ، بسبب الدعاوى الباطلة التى يقع فيها المتعصبون وبعد أن بين سبحانه أنه لم يكن للناس من عذر في عدم فهم شرائعهم - ذكر أن الهداية والإضلال بيده ومشيئته فقال :

(فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء) أى إن الناس فريقان ، فريق هداة الله وأضاء نور قلبه وشرح صدره للإسلام فاتبع سبيل الرشاد ؛ وفريق رانت على قلبه

التوبة والضلالة ، بما اجترح من الآثام ، وأوغل فيه من اللعamy والذنوب ، وذلك كله بتقديره تعالى ومشيئته ، لاراد لقضائه ولادافع لحكمه .

(وهو العزيز الحكيم) أى وهو العزيز فلا يغلب مشيئته غالب ، الحكيم فى صنعه ، فلا يفعل إلا ما تقتضيه السنن العامة فى خلقه ، والنواميس التى وضعها لصلاح حال عباده وضلالهم : « سَنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٥)
وَلَمَّا قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدَّبْجُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (٦) وَلَمَّا تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧)
وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَنَفِي حَمِيدٌ (٨) .

تفسير المفردات

الآيات : هى الآيات التسع التى أجراها الله على يده عليه السلام ، والظلمات : الكفر والجهالات ، والنور : الإيمان بالله وتوحيده وجميع ما أمروا به ، وذكرهم : أى عظمهم ، وأيام الله : وقته فى الأمم السابقة ويقال فلان عالم بأيام العرب : أى بحروبها وملاحمها كيوم خي قار ويوم الفجار قال عمرو بن كلثوم :

وأيام لنا غر طوال عصبنا الملك فيها أن ندينها

والصبار . كثير الصبر ، والشكور كثير الشكر ، يسومونكم . يكلفونكم بلاء . أى ابتلاء واختبار ، وتأذن : أى آذن وأعلم ، وحيد مستوجب للحمد لذاته وإن لم يحمده أحد .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه أنه أرسل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم إلى الناس ليخرجهم من الظلمات إلى النور ، وأن في هذا الإرسال نعمة له ولقومه - أتبع ذلك بذكر قصص بعض الأنبياء وتفصيل ملاقوه من أقوامهم من شديد الأذى والتمرد والعناد ، لما في ذلك من التسلية له وجعل التأسي بهم ، وبيان أن المقصود من بعثة الرسل واحد وهو إخراج الخلق من ظلمات الضلالات إلى أنوار الهدايات .

الإيضاح

(ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) أى كما أرسلناك أيها الرسول وأرسلنا عليك الكتاب لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ، أرسلنا موسى إلى بني إسرائيل وأيدناه بالآيات التسع التي سلف ذكرها في سورة الأعراف وأمرناه بأن يدعوهم إلى الإيمان بالله وتوحيده ليخرجوا من ظلمات الجبل والضلal إلى نور الهدى والإيمان .

(وذكرهم بأيام الله) أى عظمهم مرغبا لهم بتذكيرهم بنعم الله عليهم وعلى من قبلهم عن آمن بالرسول في الأمم السابقة ، ليكون في ذلك حافز لهم على العمل ويكون لهم بمن سلف أسوة - ونحوها موعدا بتذكيرهم بأس الله وعذابه وانقاصه ممن كذب الرسل من الأمم الغابرة كما د وتمود ، ليكون لهم في ذلك مزدجر وليحذروا أن يحل بهم مثل ما حل بغيرهم .

وأيام الله في جانب موسى عليه السلام منها ما كان محنة وبلاء وهى الأيام التي كان فيها بنو إسرائيل تحت قهر فرعون واستعباده ، ومنها ما كانت نعمة كإخراجهم من عدوهم وقلق البحر لهم وإنزاله للن والساوى عليهم .

(إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى إن في ذلك التنبيه والتذكير لدلائل على وحدانية الله وقدرته لكل صبار في المحنة والبلية ، شكور في المنحة والعطية .
قال قتادة : نعم المبدع عبد إذا ابتلي صبر ، وإذا أعطى شكر ، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أمر المؤمن كله عجب ، لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيرا ، إن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له ، وإن أصابته سراء شكر فكان خيرا له » .

وفي هذا إتياء إلى أن الإنسان في هذه الحياة يجب أن يكون بين صبر وشكر أبدا ، لأنه إما في مكروه يصبر عليه وإما في محبوب يشكر عليه ، والوقت في هذه الحياة ذهب ، فتى ضاع من حياتنا زمن دون عمل نلدى فيه خدمة لأنفسنا ولديننا ووطننا فقد كفرنا النعمة ، وأضعمنا الفرصة ، ولم نعتبر بما حل بمن قبلنا من الأمم الفائرة ، فليحذر كل امرئ أن يضيع حياته بلا عمل ، وليتخف على وقت يضيع ، ثم بعده عذاب سريع .

ولما سمع موسى أمر ربه امتثله وأخذ يذكر قومه بأيام الله كما حكى الله عنه فقال :
(وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ، ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) أى واذكر لقومك حين قول موسى لقومه : يا قوم تذكروا أنعام الله عليكم إذ أنجاكم من فرعون وآله ، حين كانوا يذبحونكم المذاب ويكلفونكم من الأعمال ما لا يطاق مع القهر والإذلال ، ويذبحون أبناءكم ويبيعون نساءكم على قيد الحياة ذليلا مستضعفات ، وهذا رزء من أشد الرزء ، وأعظم ألوان البلاء ، قال شاعرهم :

ومن أعظم الرزء فيما أرى بقاء البنات وموت البنينا

وفي ذلك التذكير عبرة لهم لو يعتبرون .

(وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم) أى وفيما ذكر ابتلاء واختبار عظيم من ربكم

لما فيه من نعمة التعذيب والإذلال وقتل الأولاد واستحياء البنات ، ثم نعمة الإنجاء من كل ذلك السف والتهر ، فالابتلاء كما يكون بالنعمة يكون بالنعمة كما قال « وَبَلَّوْا نَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » وقال : « وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَابْتَغُوا فِتْنَةً » .

(وإذا تأذن ربكم) أى واذكروا يا بنى إسرائيل حين آذنكم ربكم وأعلمكم بوعده فقال :

(لئن شكرتم لأزيدنكم) أى لئن شكرتم ماხოّلتم من نعمة الإنباء وغيرها بطاعتي فيما أمركم به وأناكم عنه لأزيدنكم من نسي عليكم ، وقد دلت التجارب أن المصطفى ينابط به عمل كما مرّن عليه ازداد قوة ، وإذا عطل عن العمل ضرر وضعف ، وهكذا النعم إن استعملت فيما خلقت له بقيت ، وإن أهملت ذهبت . أخرج البخارى فى تاريخه والضياف فى المختارة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أليم خمسة لم يُحرم خمسة - وفيها من أليم الشكر لم يحرم الزيادة » .

والخلاصة - إن من شكر الله على ما رزقه وسّع عليه فى رزقه ، ومن شكره على ما أقدره عليه من طاعته زاد فى طاعته ، ومن شكره على ما أنعم عليه من صحة زاده الله صحة ، إلى نحو أولئك من النعم .

(ولئن كفرتم) النعم وجحدتموها فلم تقوموا بواجب حقها عليكم من شكر النعم بها .

(إن عذابى لشديد) بحرمانكم منها ، وسلبكم ثمراتها ، فى الدنيا والآخرة ، فتمذّبون فى الدنيا بزوالها ، وفى الآخرة بعذاب لا قبل لكم به ، وفى الحديث : « إن العبد ليُحرّم الرزق بالذنوب يصيبه » .

ثم بين سبحانه أن منافع الشكران ومضار الكفران لاتعود إلا إلى الشاكر أو الكافر بتلك النعم ، أما العبود المشكور فهو متعال عن أن يتنفع بالشكر أو يضره الكفر ، فلا جرم قال :

(وقال موسى إن تكفروا أأنتم في الأرض جميعا فإن الله لنفى حميد) أى
 إن تجحدوا نعمة الله التى أنعمها عليكم ، ويفعل مثل فعلكم من فى الأرض جميعا ،
 لما أضررتكم بالكفر إلا أنفسكم ، إذ حرمتوها من مزيد الإنعام ، وعرضتموها للعذاب .
 الشديد ، وإن الله غنى عن شكركم وشكر غيركم ، وهو الحمود وإن كفر به من كفر ، وهذا
 كقوله : « إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنَى عَنْكُمْ » الآية ، وقوله : « فَكْفُرُوا وَتَوَلَّوْا
 وَاسْتَغْفَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنَى عَنِ حَمِيدٍ » .

وقد يكون موسى قال هذه المقالة حين عاين منهم دلائل العناد ، ومخايل الإصرار
 على الكفر والفساد ، وتيقن أنه لا ينفعهم الترغيب ، ولا التعريض بالترهيب .

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ
 فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا
 إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩) قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 يَدْعُوكُمْ لِمُقْتِرٍ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ
 أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا
 بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (١٠) قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ
 اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ
 إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١) وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى
 اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
 الْمُتَوَكِّلُونَ (١٢) .

تفسير المفردات

الريية : اضطراب النفس وعدم اطمئنانها بالآسر ، وفاطر السموات والأرض أى
موجدها على نظام بديع ، والسلطان : الحجة والبرهان .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما ذكر به موسى قومه بما أولاهم به من نعمة ، ورفع عنهم
من نقمة . ثم ذكر وعده تعالى بالزيادة لمن شكر ، ووعيده بالذهاب لمن كفر ،
ثم حذرهم بأن الكفران لا يصير ربههم ، وأنه غى عن حدهم وحد من فى الأرض
جميعا يذكركم بأيام الله فيمن قبلهم ، من الأمم السالفة والأجيال البائدة ، بأسلوب
طلى ومقال جلى ، فذكر القول أولا على سبيل الإجمال ، ثم أتبعه بمحاورة بين الرسل
وأقوامهم ، أقام فيها الرسل الحجة على أممهم ، ودحض ما تمسكوا به من الترهات
والأباطيل .

الإيضاح

(أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ
إِلَّا اللَّهُ) أى أَلَمْ يَأْتِكُمْ خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم المكذبة للرسل التى
غاب عن الناس علمها ، وعند الله إحصاؤها .

ثم فصل هذا النبأ وفسره بقوله :

(جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) أى جاءتهم رسلهم بالمعجزات الظاهرة ، والبيئات
الباهرة ، وبين كل رسول لأمتة طريق الحق ، ودعاهم إليه ، ليخرجهم من الظلمات
إلى النور .

(فردوا أيديهم في أفواههم) أى عضوا بنان الندم غيظا لما جاءهم به الرسل ، وضجروا لفزتهم من استماع كلامهم ، إذ سفهوا أحلامهم ، وشتموا أصنامهم ، وقد فطت العرب مثل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم كما قال سبحانه : « عَصُوا عَنْكُمْ الْإِنَّمَالِ مِنَ الْغَيْظِ » .

وقال أبو عبيدة والأخفش ونمّا قالوا هو مثل ، والمراد أنهم لم يؤمنوا ولم يحببوا ، والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت ، قد ردّ يده فيه .

(وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) أى إنا كفرنا بما زعمتم أن الله أرسلكم به ، من البينات التي أظهرتموها حجة على صحة رسالتكم ، وإنما يقصدون من الكفر بها الكفر بدلائلها على صدق رسالتهم

(وإنا لنى شك مما تدعوننا إليه مريب) أى وإنا لنى شك مما تدعوننا إليه من الإيمان بالله ووحدانيته ، وجملة ما جئتم به من الشرائع .

وخلاصة مقالهم - إنهم جاحدون نبوتهم ، قاطعون بعدم صحتها ، لأن ما جاءوا به من التعاليم والشرائع مما يُشكّ في صدقه ، وأن الله سبحانه يدعو إلى مثله . فرد الرسل عليهم منكرين متعجبين من تلك المقالة الحقاء كما أشار إلى ذلك عز اسمه بقوله :

(قالت رسلهم أئى الله شك ؟) أى أئى وجود الله شك ، وكيف ذلك والفقرة شاهدة بوجوده ومجيولة على الإقرار به ؛ فالاعتراف به ضرورى لدى كل ذى رأى حصيف كما جاء في الحديث : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » .

ولكن قد يعرض لبعضها شك واضطراب ، فتحتاج إلى النظر في الأدلة الموصلة ، إلى ذلك ، ومن ثمّ وجه الرسل أنظار أمهم إلى هذه الأدلة فقالوا :

(فاطر السموات والأرض) أى هو الذى خلقهما وأبدعهما على غير مثال سابق ، ودلائل الحدوث ظاهرة عليهما ، فلا بد لهما من صانع وهو الله الذى لا إله إلا هو ، خالق

كل شيء وإله ومليك ، وقد جاء هذا الوصف في محاورات الأنبياء جميعا ، وهو نفس الوصف الذى جاء في أول السورة على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا يعلم أن كل نبي جعل مطمح نظره توجه النفوس إلى علوم السموات والأرض .

ولما أقاموا الدلائل على وجوده وصفوه بكمال الرحمة بقولهم :

(يدعوك) إلى الإيمان به بإرساله إيانا ، لنخرجكم من ظلمات الوثنية ، إلى نور الوحداية ، وإخلاص العبادة له ، وهو الواحد القهار .

(ليغفر لكم من ذنوبكم) أى يدعوكم لمغفرة بعض ذنوبكم ، وهى الذنوب التى بينكم وبين ربكم ، لا المظالم وحقوق العباد .

وللمتنوع لأسلوب الكتاب الكريم يرى أن كل موضع ذكر فيه مغفرة الذنوب للكافرين جاء بلفظ (من) كقوله : « وَأَتَقُوهُ وَأَطِيعُوا يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » وقوله : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » لأنه يخاطبهم فى أمر الإيمان وحده .

وفى المواضع التى يذكر فيها مغفرة الذنوب للمؤمنين تنجى بدون ذكر (من) كقوله : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » لأن المغفرة منصرفة إلى الماصى ومتوجهة إليها .

(ويؤخركم إلى أجل مسمى) أى إلى وقت سماه الله ، وجعله منتهى أعماركم إن أنتم آمنتم به ، وإلا عاجلكم بالهلاك وعذاب الاستئصال ، جزاء كفرانكم بدعوة الرسل إلى التوحيد ، وإخلاص العبادة للواحد القهار .

ثم حكى سبحانه رد الأمم على مقالة الرسل ، وهو يتضمن ثلاثة أشياء :

(١) (قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا) فلا فضل لكم علينا ، فلم خُصِّصْتُمْ بالنبوة ، وأطلعكم الله على الغيب ، وجعلكم مخالطين لزمرة الملائكة دوننا ؛ إلى أنه لو كان الأمر

كما تدعون لوجب أن نخافقونا في الحاجة إلى الأكل والشرب وقربان النساء وما شاكل ذلك .

(٢) (تريدون أن تصدقونا عما كان يعبد آباءنا) ولا حاجة لكم على ماتدعون ، وليس من حصافة العقل أن تترك أمرا قبل أن يقوم الدليل على خطئه .

(٣) (فأتونا بسلطان مبين) أى بحجة ظاهرة تدل على صحة ماتدعون من النبوة ، أما ذكر السموات والأرض ومجاثبهما فلسنا نحفل بهما ، والمجاثب الأرضية والسموية لانعقادها ، والبشر لا يخضعون إلا لمن يأتيهم بما هو خارج عن طور معتادهم ، وحينئذ يعظمونه ويحكمونه ، وهذه المشاهدات لا ترى فيها شيئا خارقا للعادة ، وإذا فلا إيمان ولا تسليم إلا بما هو فوق طاقتنا ، كقلب العصا حية ونقل الجبال وما إلى ذلك .

وبعد أن حكى عن الكفار شبهاتهم في الطعن في النبوة حكى عن الأنبياء جوابهم عنها فأجابوا عن الأولى والثانية بالتسليم ، لكن التمثال لا يمنع من اختصاص بعض البشر بمنصب النبوة ، لأن هذا منصب يمن الله به على من يشاء من عباده ، كما لا يمنع من أن يخص بعض عباده بالتمييز بين الحق والباطل والصدق والكذب ، وأن يحرم الجمع العظيم منه ، وهذا ما أشار إليه بقوله :

(قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) وأجابوا عن الشبهة الثالثة بأن ما جئنا به حجة قاطعة وبينة ظاهرة على صدق رسالتنا ، وما اقترحتموه من الآيات فأمره إلى الله إن شاء أظهره وهو زائد على قدر الكفاية ، وذلك ما أومئوا إليه بقولهم :

(وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله) أى بمشيئته وإرادته ، وليس ذلك في قدرتنا .

وبعد أن أجابهم الأنبياء عن شبهاتهم أخذ المشركون يخوفونهم ويتوعدونهم بالانقضاء منهم وإيذائهم قدر ما يستطيعون ، فقال لهم الأنبياء إنا لا نخاف تهديدكم

ولا وعيدكم ، بل تتوكل على الله وتتمد عليه ، ولا تقيم لما تقولون وزنا ولا نأبه به ، وهذا ما أشار إليه سبحانه بقوله حكاية عنهم :
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) في دفع شرور أعدائهم عنهم ، وفي الصبر على معاداتهم .

ثم زادوا أمر التوكل توثيقا وتوكيدا فقالوا :

(وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا) أى وكيف لا نتوكل على الله وقد هدانا إلى سبل المعرفة ، وأوجب علينا سلوك طريقها ، وأرشدنا إلى طريق النجاة ، ومن أنعم الله عليه بنعمة فليشكره عليها بالعمل بها .
(ولنصبرن على ما آذيتونا) أى ولنصبرن على إيذاكم بالعناد واقتراح الآيات ونحو ذلك مما لا خير فيه ، وندعوكم لعبادة الله وحده ، ليكون ذلك منا شكرا على نعمة الهداية .

ثم ختموا كلامهم بمدح التوكل وبيان أن إيذاهم لا يفتنيهم عن تبليغ رسالة ربهم فقالوا :

(وعلى الله فليتوكل المتوكلون) أى وعلى الله وحده فليثبت المتوكلون على توكلهم وليحتملوا كل أذى في جهادهم ، ولا يبالوا بما يصيبهم من أذى ولا بما يلاقون من صعاب وعقبات .

ومن عنده مال أو علم فلينفق به الناس وليكن كالنهر يسقى الزرع والشمس تضيء العباد ، وليصبر على أذى الناس كما صبر الأنبياء وأرؤسا ، فالهداة ما خلقوا إلا ليعملوا فهم هداة بطاعتهم ، ولذاتهم في قلوبهم ومنهم تنقل إلى الناس .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ أَتَّخُذُوا
فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ (١٣) وَلَنُسَكِّتَنَّكُمْ

الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدَ (١٤) وَاسْتَفْتَحُوا
وخابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥) مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ (١٦)
يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ
وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧).

تفسير المفردات

لنعودن: لتصيرن، والملة: الدين والشرعة، والمقام: موقف الحساب، واستفتحو: أى طلبوا الفتح بالنصرة على الأعداء، وخاب: هلك، والجبار: العاقى المتكبر على طاعة الله، والعنيد: الماند للحق المخالف له، ومن ورائه: أى من بعد ذلك ينظره، والصديد ما يسيل من جلود أهل النار، يسيفه: أى يستطيعه يقال ساغ الشراب: إذا جاز الحلق بسهولة، يأتيه الموت: أى تأتيه أسبابه وتحيط به من كل جهة، عذاب غليظ: أى شديد غير متعلم.

المعنى الجملى

بعد أن ذكر مدار من الحوار والجدل بين الرسل وأقوامهم، وذكر الحجج التى أدلى بها الرسل، وقد كان فيها القنوع لمن أراد الله له الهداية والتوفيق، ومن كاز له قلب يرمى به الحكمة وفصل الخطاب - ذكر هنا أنهم بعد أن أفحموا لم يجدوا وسيلة إلا استعمال القوة مع أنبيائهم كما هو دأب المحجوج المغلوب فى الخصومة، فخيروا وسلمهم بين أحد أسرين إما الخروج من الديار: وإما العودة إلى الملة التى عليها الآباء والأجداد، فأوحى الله إلى أنبيائه أن العاقبة لكم، وستدور عليهم الدائرة، وستحلون محلهم فى ديارهم وسيعذبون فى الآخرة بنار جهنم، ويرون ألوانا من العذاب لا قبل لهم بها.

الايضاح

(وقال الذين كفروا لرسلم لنخرجكم من أرضنا أو لنعودن فى ملتنا) أى وقال الذين كفروا بالله لرسلم حين دعومهم إلى توحيدى تعالى وترك عبادة الأصنام والأوثان : لنخرجكم من بلادنا مطرودين منها ، إلا أن تعودوا فى ديننا الذى نحن عليه ، من عبادة الأصنام كما قال قوم شعيب له ولبن آمن به : « لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا » الآية ، وكما قال قوم لوط : « أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ » الآية ، وقال إخبارا عن مشركى قريش : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجَنَّكَ مِنْهَا ، وَإِذَا لَا يَكْتُمُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا » .

وخلاصة هذا — ليكون أحد الأسرين لاحتالة : إما إخراجكم ، وإما صيرورتكم فى ملتنا ملة الآباء والأجداد ، وهى عبادة الآلهة والأوثان ، وقد مكّن لهم فى ذلك أنهم كانوا كثرة وكان أهل الحق قلة ، كما جرت بذلك العادة فى كل زمان ومكان ، فإن الظلمة يكونون متعاونين متعاضدين ، ومن ثم استطاعوا أن يُبْرِمُوا هذا الحكم بلا هوادة ولا رفق ، كما هو شأن المعتز بقوته ، الذى لا يخشى اعتراضا ولا خلافا .

والأنبياء صلوات الله عليهم لم يكونوا فى ملتهم ولم يعبدوا الأصنام طيلة حياتهم ، لكنهم لما نشثوا بين ظهرانيهم ، وكانوا من أهل تلك البلاد ، ولم يظهروا فى أول أمرهم مخالفة لهم — ظفروا أنهم كانوا على دينهم .

ولما تبادت الأمم فى الكفر وتوعدوا الرسل بأخذهم بالشدة والإيقاع بهم — أوحى الله إليهم بإهلاك من كفر بهم ، ووعدهم بالنصر والغلب على أعدائهم كما أشار إلى ذلك بقوله :

(فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبِّهِمْ لَنَهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَنَسْكُنَنَّكَ الْأَرْضَ مِنْ بَدْمِ) أى فأوحى الله إلى رسله قائلا لهم : لنهلكن من تناهى فى الظلم من الشركين ، ولنسكننكم أرضهم وديارهم بمد إهلاكهم عقوبة لهم على قولهم : (لنخرجكم من أرضنا) .

وفى ذلك وعيد وتهديد للمشركين من قريش على كفرهم وجراحتهم على نبيه ،
 وتثبيت وأمر له بالصبر على ما يلحق من المكروه كما صبر من كان قبله من الرسل ، وبيان
 لأن عاقبة من كفر به الهلاك وعاقبته النصر عليهم كما قال : «سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا
 مِنْ قَبْلُ» وقال : «وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ،
 وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ» وقال : «كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي» .
 ثم ذكر السبب في نصرهم عليهم فقال :

(ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد) أى هكذا أفلح بمن خاف مقامه بين يدي
 يوم القيامة ، وخاف وعيدى فأتقانى بطاعتي وتجنب سخطى - أنصره على من أراد
 به سوءاً وبني به مكروهاً من أعدائى ، وأورثته أرضه ودياره .

ثم بين أن كلام الفريقين الأمم والرسل طلبوا المعونة والتأييد من ربهم وإلى
 ذلك أشار بقوله :

(واستفتحوا) أى واستفتح الرسل على أممها أى استنصرت الله عليها ،
 واستفتح الأمم على أنفسها كما قالوا : «اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ
 فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ الْمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بَعْدَآبِ أَلِيمٍ» .
 ثم ذكر ما لـ للمشركين وبين أن النصر للمؤمنين فقال :

(وخاب كل جبار عنيد) أى وهلك كل متكبر مجانب للحق منحرف عنه .
 (من ورائه جهنم) أى ومن وراء الجبار العنيد جهنم أى هى له بالمصاد تنتظره ،
 ليسكنها مخلداً فيها أبداً ، ويُعرض عليها فى الدنيا غدواً وعشيا إلى يوم التناد .

ثم بين شرابه فيها فقال :

(ويسقي من ماء صديد) أى ليس له فى النار شراب إلا ماء يخرج من جوفه .
 وقد خالطه التبع والدم ، وخص بالذكر لأنه آلم أنواع العذاب .

ثم ذكر ألمه من ذلك الشراب فقال :

(يتجرعه ولا يكاد يسيغه) أى يتحساه جرعة بعد جرعة ، ولا يكاد يزدرده ، من شدة كراهته ، ورداءة طعمه ولونه ، وريحه وحرارته كما قال : « وَسُقُوا مَاءً حَرًّا فَتَقَطَّ أَنْعَاءُهُمْ » وقال : « وَإِنْ يَسْتَفِيتُوا يَفَاتُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ » .

ثم ذكر ما يحيط به من الأهوال فقال :

(ويأتية الموت من كل مكان وما هو بميت) أى وتحيط به أسبابه من الشدائد وأنواع العذاب من كل جهة من الجهات من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله فى نار جهنم ، ليس منها نوع إلا يأتية الموت منه لو كان يموت ، لكنه لا يموت كما قال تعالى : « لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا » .

ثم أكد شدائدھا وعظيم أهوالھا فقال :

(ومن ورائه عذاب غليظ) أى وله من بعد هذه الحال عذاب آخر غليظ أى مؤلم أغلظ من الذى قبله وأمر كما قال تعالى : « وَأَصْحَابُ الشَّامَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّامَالِ فِي سُمُومٍ وَجَحِيمٍ . وَظِلٌّ مِنْ تَحْمُومٍ . لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ » وقال : « وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ جَهَنَّمَ بَصُورُهَا فَيَنْسِفُ الْيَاسَدُ . هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَمَاقٌ . وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » .

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أساليب الكافرين في هذا اليوم المصيب من سائر أنواع العذاب التي سلف وصفها - بين هنا أن ماعلوه في الدنيا من صالح الأعمال لا يجديهم شيئاً ولا قطميراً ، في أشبهه إذ ذاك برماد أطارته الريح في يوم عاصف فذهبت به في كل ناحية ، فهم لا يندون من أعمالهم فيه شيئاً ، ثم بين أن ذلك اليوم آت لا ريب فيه ، فإن من أنشأ السموات والأرض بلا معين ولا ظهير قادر على أن يفتنهم ويأتى بخلق سواهم ، وليس ذلك بمن يزول ولا يمتنع عليه .

الايضاح

(مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف) أى مائتة أعمال الكافرين التي كانوا يعملونها في الدنيا و يزعمون أنها تنفعهم يوم الجزاء - إلا كمثل رماد حملته الريح وأسمرت القهط به في يوم عاصف فنسفته ولم تبق له أثر ، فهم يوم القيامة لا يجدون منها شيئاً ينفعهم عند الله فينجيهم من عذابه ، إذ لم يكونوا يعملونها لله خالصة ، بل كانوا يشركون فيها الأصنام والأوثان :

والمراد من تلك الأعمال أعمال البر كالصدقة ، وصلة الرحم ، وبر الوالدين ، وإطعام الجائع ، وإغاثة الملهوف ، ونحو ذلك .

ثم أكد نفى فائدتها لهم إذ ذاك فقال :

(لا يقدرון مما كسبوا على شيء) أى لا يقدرون يوم القيامة على شيء من أعمالهم في الدنيا ، فلا يرون لها أثراً من ثواب أو تخفيف عذاب ، كما لا تلتفع بالرماد إذا ارتتل عليه الريح في يوم عاصف .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَقَدْ مَنَّا عَلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَيَعْتَدُوا عَذَابًا مُّشْتَرِكًا » وقال : « مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ مَرْجَواتٍ وَقَالَ : « مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ مَرْجَواتٍ وَقَالَ : « مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ مَرْجَواتٍ »

قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلِكْتُهُمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ، وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » وورد في الصحيح عن أم المؤمنين عائشة أنها قالت « يا رسول الله إن ابن جُدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين ، هل ذلك نافعه ؟ قال لا ينفعه ، لأنه لم يقل : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين » .

(ذلك هو الضلال البعيد) أى ذلك السعى والعمل على غير أساس ولا استقامة ، حتى فقدوا ثوابهم منه أحوج ما كانوا إليه ، هو الضلال البعيد عن طريق الحق والصواب .

ثم ذكر دليل وحدانيته فقال :

(ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن بشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) أى ألم تعلم أيها الرسول أن الله أنشأ السموات والأرض بالحكمة وعلى الوجه الصحيح الذى يحق أن يخلقها عليه ، ومن قدر على خلقهما على أتم نظام وأحكم وضع بلامعين ولا ظهور ، فهو قادر على أن يفتيكم ويأتى بخلق جديد سواكم ، وما ذلك بممتع ولا متعذر عليه

ومثل الآية قوله : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُغَيِّرَ الْمَوْتِ ، بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

وخلاصة ذلك — إنهم بدوا فى الضلال وأمعنوا فى الكفر بالله ، مع وضوح الآيات الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة ، وأنه هو الحقيق بأن يرجى ثوابه ويُنحس عقابه .

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَبَلَّ أَنْتُمْ مَغْنُومُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَرِّهِ ؟ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنَ الْمَنَامِ يَحْيَى (٢١) وَقَالَ الشَّيْطَانُ

لَمَّا قَضَى الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ
وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا
تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي
كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ، إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)
وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ (٢٣) .

تفسير المفردات

وبرزوا : أى صاروا بالبراز وهى الأرض اللتمة ، ويراد بها مجتمع الناس فى ذلك
اليوم والضمفاء : واحد م ضعيف ، ويراد به ضعيف الرأى والفكر ، والذين استكبروا :
هم رؤسائهم الذين استغفروهم ، والتبع : واحد م تابع كخادم وخدم ، مغنون : أى
دافعون ، ومحيص : أى منجى ومهرب ، والسلطان : التساط ، بمصرخكم : أى
بعتيكم ، يقال استصرخنى فأصرخته : أى استغاثنى فأغثته .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما يلقاه الأشقياء فى ذلك اليوم من العذاب ، وذكر أن
أعمالهم العظيمة التى كانت فى الدنيا أحبطت فلم تكن عنهم شيئاً - ذكر هنا محاوره بين
الأتباع المستضعفين والرؤساء للتبوعين ، وما يحدث فى ذلك الوقت من الخجل لهم ،
ثم أردفها منظره وقمت بين الشيطان وأتباعه من الإنس . وبعد أن ذكر أحوال
الأشقياء وبالف فى بيانها وتفصيلها شرح أحوال السعداء وما أعد لهم من الثواب
العظيم والأجر الجزيل .

الايضاح

(وبرزوا لله جميعا) أى برزت الخلائق كلها برّها وفاجرها لله الواحد القهار : أى اجتمعت في برز من الأرض ، وهو السكان الذي ليس فيه شيء يستأجدا .

(أقول الضملاء الذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا) أى فقال الأتباع لقادتهم وسادتهم الذين استكبروا عن عبادة الله وحده وعن اتباع قول الرسل : إنا كنا تابعين لكم . تأمرونا ففعلنا . وتنهونا ففنعى .

(فهل أنتم ممنوعون عنا من عذاب الله من شيء) أى فهل تدفون عنا اليوم شيئا من ذلك العذاب كما كنتم تمدوننا ونعتونا في الدنيا .

وقد حكى الله رد أولئك السادة عليهم

(هاتوا لو هذان الله لديناكم) أى لو أن هذين الله تعالى ، وأضاء أنوار بصائرنا وأفاض علينا من وقته وموته ، لأرشدناكم ودعواكم إلى سبل الهدى ، ووجهنا أنظاركم إلى الخير والصلاح ، ولكنه لم يهتدنا فضللنا السبيل فأضللناكم .
ولذلك كان هذا القول منهم أمارة الجزع ظاهرا :

«علينا أجرنا أم صبرنا ما لنا من محيص» أى ليس لنا مهرب ولا خلاص .
«نحن من أين صبرنا أو جزعنا» .

وجاءه ذلك — سيان الجزع والصبر . فلا حاة لنا من عذاب الله .

وفي مثل الآية قوله : «وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّمَّاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا قُلْ أَنتُمْ مُقْتُلُونَ عَمَّا نَحْنُ بِغَيْرِ الْبَارِ . قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ» وقوله : «رَبَّنَا إِنَّا أَلْفَمْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ . رَبَّنَا آتِنَا مِنْ الْعَذَابِ وَالْمَنِّمْ لَعَنَّا كَثِيرًا» .

ولما ذكر سبحانه المناظرة التي ستكون بين الأنبياء والرؤساء أوردنا المناظرة التي ستكون بين الشيطان وأتباعه حينئذ قال :

(وقال الشيطان لما قضي الأمر) أى وقال إبليس مخاطبا أتباعه من الإنس ، بعد أن حكر الله بين عباده فأدخل المؤمنين فراديس الجنات ، وأسكن الكافرين سحيق الدركات .

(إن الله وعدكم وعد الحق) أى إن الله وعدكم على السنة رسله بالبحث وجزاء كل عامل على عمله ، إن خيرا فخير وإن شرا فشر ، ووعدوه حق وخبره صدق .

(ووعدتكم فأخلفتم) أى ووعدتكم أن لاجنة ولا نار ، ولا حشر ولا حساب ، ولئن كانا فنعهم الشيع لك الأضنام والأوثان ، فأخلفتم موعدى إذ لم أقل إلا ببرجا من القول وباطلا منه ، فاتبتموني وتركتم وعد ربكم ، وهو وليكم ومالك أمركم .
ونحو الآية قوله : «يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ» ، وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا .
(وما كان لى عليكم من سلطان) أى وما كان لى قوة وتسلط تجعلى ألبئسكم إلى متابعتى على السفر والمعاصى .

(إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى) أى ولكن بمجرد أن دعوتكم إلى الضلال بوسقتى وتزيينى ، أمرتكم إلى إجابتى ، واتبتم شهوات النفوس ، وأطعتم الهوى ، وحضتم فى مسالك الردى .

(فلا تومنونى ولوموا أنفسكم) لأنه ما كان منى إلا الدعاء وإلقاء الوسوسة ، ولوموا أنفسكم ، إذا استجبتم لى باختياركم الذى نشأ عن سوء استعدادكم بلا حجة منى ولا برهان ، بل بتزيينى وتسويلى ، ولم تستجيبوا لربكم وقد دعاكم دعوة الحق المقرونة بالحجج والبيّنات .

(ما أنا بمصرحكم وما أنتم بمصرحى) أى ما أنا بمنغشكم مما أنتم فيه من المذاب فأزيل صراحكم ، وما أنتم بمنغشى مما أنا فيه من العذاب والتكال .

(إني كفرت بما أشركتمون من قبل) أى إني جمعت اليوم أن أكون شريكاً لله فيما أشركتمونى فيه من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا ، وهذا كقوله : « وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكِكُمْ » .

ومعنى كفره بإشراكهم تبرؤه منه واستنكاره له ، وهذا كقوله تعالى : « إِنَّا بَرَاءَةٌ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ » .

(إن الظالمين لهم عذاب أليم) أى قال إبليس ذلك ، قطعاً لأطاع الكفار من الإغاة والنجاة من العذاب ، وإنما حكى الله ذلك عنه ليكون تنبيهاً للسامعين ، وحضاً لهم على النظر فى عاقبة أمرهم ، والاستعداد لذلك اليوم الذى يقول فيه الشيطان ما يقول ، فيثوبوا إلى رشدهم ويرجعوا عن غيهم ويتذكروا هول ذلك الموقف ورهيبته .

ولما جمع سبحانه فريقى السعداء والأشقياء فى قوله : « وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا » وبالغ فى وصف حال الأشقياء من وجوه كثيرة - ذكر حال السعداء وما أعد لهم من نعم مقمى فى ذلك اليوم فقال :

(وأدخل الذين آمنوا وعلوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أى وأدخل الذين صدقوا الله ورسوله ، فأقروا بوحدانيته تعالى ورسالة رسله ، وعلوا بطاعته ، فأتوهوا إلى أمره ونهيه ، بساتين تجرى من تحتها الأنهار ما كثرين فيها أبداً ، لا يتحولون عنها ولا يزولون منها .

(يأذن ربهم) أى بتوقيفه تعالى ، إذ وجه نفوسهم فى الدنيا لكسب الخيرات ، والليل إلى العمل بما يرضيه ويرضى رسوله ، وأنانار بصائرهم للاعتقاد بأن يوم الجزاء آت لا ريب فيه ، فأعدوا له المدة ، فكان على الله بمقتضى وعده أن يدخلهم جناته كرامة ما جادوا فى رضاه ، ونصّبوا فى طاعته ، خوفاً من هول ذلك اليوم المصيب .

(نحيمهم فيها سلام) أى تحييمهم للانسكة بالسلام بإذن ربهم ، تمظيلاً لشأنهم وعناية بأمرهم ، وجاء فى هذا المعنى قوله تعالى فى وصف دخولهم الجنة : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » وقوله : « وَاللَّهُ لِنَسْكَتِ

يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » وقوله : « وَيُلْقُونَ فِيهَا بَحْمَةً وَسَلَامًا » كما يحيمهم ربهم جلت قدرته إظهار الرضاء عنهم ، وإجلالا وإكبارا لهم كما قال : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ » .

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً ، كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ ، وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (٢٤) تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٥) وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثِّلَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَأْلَاهَا مِنْ قَرَارٍ (٢٦) يُثْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ (٢٧) .

تفسير المفردات

المثل : قول في شيء يشبه بقول في شيء آخر ، لما بينهما من التشابه ، ويوضح الأول بالثاني ، ليم انكشاف حاله به ، ثابت : أى ضارب بعروقه في الأرض ، في السماء : أى جهة العلو ، تؤتي أكلها : أى تعطى ثمرها ، بإذن ربها : أى بإرادة خالقها ، اجثتت : أى استؤصلت وأخذت جثتها ، والقرار : الاستقرار ، القول الثابت : أى الذى ثبت عندهم وتمكن في قلوبهم .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه حال الأشقياء ومآل أمرهم وما يلاقونه من الشدائد والأهوال في نار جهنم التى لا يخرجون عنها محبسا ، وذكر أحوال السعداء وما ينالون من فوز عند ربهم - ضرب لذلك مثلا يبين حال الفريقين ويوضح الفرق بين الفتيين ، وبه ألبس العنويات

لباس الحسيات ، ليكون أوقع في النفس وأتم لدى العقل ، والأمثال لدى العرب هي المذهب السلوك ، والطريق للتبليغ ، لإيضاح المعاني إذا أراد تثبيتها لدى السامعين . والقرآن الكريم ملي بها ، والسنة النبوية جرت على منهاجها ، فكثيرا ما تقدم المسائل الهامة بشر أمثال لها ، لتستقر في النفوس ، وتنقش في الذاكرة .

الايضاح

(أنه تركيف ضرب الله مثلا) أى ألم نعلم أيها الإنسان علم اليقين كيف ضرب الله مثلا ووضع الموضع اللائق به .

(كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء . تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها) أى إن الله جلت قدرته شبه الكلمة الطيبة وهي الإيمان الثابت في قلب المؤمن الذي يرفع به عمله إلى السماء كما قال : « إِيَّاكَ يَصْمَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالذَّمَّانُ السَّارِحُ يَرْفَعُهُ » وتدل بركته وثوابه في كل وقت ، فالؤمن كلما قال لا إله إلا الله صمدت إلى السماء وجاءت بركتها وخيرها — بالشجرة الطيبة المثمرة الجميلة المغطر الشذية الرائحة التي لها أصل راسخ في الأرض به يؤمن قلعها وزوالها ، وفروعها متصاعدة في الهواء (فيكون ذلك دليلا على ثبات الأصل ورسوخ العروق ، وعلى بسدها عن عفونات الأرض وقاذورات الأنبياء) فتأتى الثمرة نقية خالية من جميع الشوائب ، وتثمر في كل حين بأمر ربها وإذنه ، وإذا اجتمع لهذه الشجرة كل هذه المميزات كثر رغبة الناس فيها .

وخلاصة ذلك — إنه تعالى شبه كلمة الإيمان بشجرة ثبتت عرونها في الأرض ، وعلت أغصانها إلى السماء ، وهي ذات ثمر في كل حين ، ذاك أن الهداية إذا حلت قلبا فاضت منه على غيره ، وملأت قلوبا كثيرة ، فكأنها شجرة أثمرت كل حين ، لأن ثمراتها دائماً لا مقطوعة ولا ممنوعة ، وكل قلب يتلقى عما يشاكله ، ويأخذ منه بسرعة أشد من سرعة إيقاد النار في المشيم ، أو سريان السكر بآء في المعادن ، أو الضوء في الأثير .

وقد روى عن ابن عباس أن الكلمة الطيبة هي قول « لا إله إلا الله » وأن الشجرة الطيبة : هي النخلة ، وعن ابن عمر قال « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أخبرني عن شجرة تشبه الرجل المسلم لا يتحات ورقها لاصيفا ولا شتاء وتؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ، قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ، ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان ، فكرهت أن أتكلم ، فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : النخلة . فلما قلنا قلت لعمر : يا أبا جاه ، والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة ، قال مامنك أن تتكلم ؟ قلت لم أركم تتكلمون ، فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئا ، قال عمر : لأن تكون قلتها أحب إلي من كذا وكذا » رواه البخاري .

ثم نبه سبحانه إلى عظم هذا المثل ليكون ذلك داعية تدبره ومعرفة المراد منه فقال : (ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) أي إن في ضرب الأمثال زيادة لفهام وتذكير للناس ، لأن أنس النفوس بها أكثر ، فهي تخرج اللغى من خفي إلى جلي ، وما يعلم بالفكر إلى ما يعلم بالاضطرار والطبع ، وبها يطبق للمقول على المحسوس فيحصل العلم التام بالشئ الممثل له .

(ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار) أي ومثل كلمة الكفر وما شاكلها مثل شجرة خبيثة كالخنظل ونحوه مما ليس له أصل ثابت في الأرض ، بل عرونها لا تتجاوز سطحها ، وقد اقتلعت من فوق الأرض ، لأن عرونها قريبة منه ، أو لاعروق لها في الأرض ، فكما أن هذه لاثبات لها ولا دوام ، فكذلك الباطل لا بدوم ولا يثبت ، بل هو زائل ذاهب ، وثمره متركبه كالخنظل .

وما أقوى الحق وأثبتته ، وأكثر نفعه للناس ، فهو ثابت الدعائم متين الأركان ، وما كل حين كالخنظل .

والخلاصة — إن أبواب النفوس العالية وكبار المفكرين هم أصحاب الكلمة الطيبة ، وعلومهم تعطى أعمهم نهما ورزقا في الدنيا ، وهي مستقرة في نفوسهم ، وفروعها ممتدة

إلى العوالم العلوية والسفلية ، وتثمر كل حين لأبناء أمنهم ولغيرهم ، فيمتدى بها المؤمنون ، وما أشبههم بالنخلة التي لها أصل مستقر وفروع عالية وثمر دائم ويأكل الناس منها صيفاً وشتاء .

وأرباب الشهوات والنفوس الضعيفة والمقلدون في العلم أصحاب الكلمة الخبيثة التي لا ثبات لها كالحفظل .

وبعد أن وصف الكلمة الطيبة بما سلف أخير بفوز أصحابها ببقيتهم في الدنيا والآخرة فقال :

(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) أى يثبتهم بالكلمة الطيبة التي ذكرت صفاتها العجيبة في سلف مدة حياتهم ، إذا وجد من يقبضهم عن دينهم ويحاول زلهم كما جرى لبلال وغيره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعد الموت في القبر الذي هو أول منزل من منازل الآخرة ، وفي مواقف القيامة فلا يتلعشون ولا يضطربون إذا سئلوا عن معتقدهم ولا تدهشهم الأحوال .

أخرج ابن أبي شيبة عن البراء بن عازب أنه قال في الآية : التثبيت في الحياة الدنيا إذا جاء للملكان إلى الرجل في القبر فقالا له : من ربك ؟ قال ربي الله ، وقالوا : وما دينك ؟ قال ديني الإسلام ، وقالوا وما نبيك ؟ قال نبي محمد صلى الله عليه وسلم .

وعن عثمان بن عفان قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال : « استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت ، فإنه الآن يسأل » أخرجه أبو داود .

وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره وفي جوابه لهم ، وفي عذاب القبر وفتنته وليس هذا موضعها . نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب بمه وكرمه ، إنه على ما يشاء قدير .

وعلى هذا فالمراد بالحياة الدنيا مدة الحياة ، والآخرة يوم القيامة ، والعرض للحساب . وبعد أن وصف الكلمة الخبيثة في الآية المتقدمة بين حال أصحابها بقوله :

(ويضل الله الظالمين) أى ويخلق فيهم الضلال عن الحق الذى ثبتت المؤمنين عليه بحسب إرادتهم واختيارهم ، لسوء استعدادهم وميلهم مع شهوات النفوس وتدسيتها بصنوف الشرور والمعاصي ، سنة الله فى عباده ، ولن نجد لسنة الله تبديلا .
والمراد بالظالمين هنا الكفار ، لأنهم ظلموا أنفسهم بتبديلهم فطرة الله التى فطر الناس عليها وعدم اهتمامهم إلى القول الثابت .

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما « إن الكافر إذا حضره الموت تنزل عليه الملائكة عليهم السلام يضربون وجهه ودره ، فإذا دخل قبره أُقيد ف قيل له من ربك ؟ لم يرجع إليهم شيئا وأنساء الله تعالى ذكر ذلك ، وإذا قيل له من الرسول الذى بعث إليك ؟ لم يرد عليه ولم يرجع إليه شيئا ، فذلك قوله تعالى : (ويضل الله الظالمين) » .

(ويفعل الله ما يشاء) أى ويبدد تعالى الهداية والإصلاح بحسب ما تقتضيه سننه العامة التى سنها فى عباده ، بحسب استعداد النفوس وقبولها لكل منها ، فلا تنكروا قدرته على اعتداء من كان ضالا ولا ضلال من كان منكم مهتديا ، فإن يديه تصرف خلقه ، وتقلب قلوبهم ، يفعل فيهم ما يشاء .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٢٨) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ (٢٩) وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠) قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ (٣١) .

تفسير المفردات

البوار : الملاك ، يقال رجل باور قوم بور كما قال : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا »
ويصلونها : يقاسون حرها ، والأنداد : واحدم نداء وهو المثل والشبيه ، والمصير : المرجع ،
والبيع : القدية ، والخلال : الحثالة والصداقة .

المعنى الجملی

بعد أن ضرب عز اسمه الأمثال بيانا لحالَيَ الفريقين ، وذكر ما يُلهِمُهُ من التوفيق في الدارين للسهلاء ، وما ينال الأشقياء من الخذلان والإضلال ، جزاء ما كَسَبَتْ أيديهم من تدسيتهم لأنفسهم باجتراحهم للشرور والآثام ، وبين أن كل ذلك يفعلُه على حسب ما يرى من الحكمة والمصلحة .

ذكر هنا الأسباب التي أوصلتهم إلى سوء العاقبة معجبا رسوله بما صنعوا من الأباطيل التي لا تكاد تصدر عن له حظ من الفكر والنظر ، ولم تكن هذه الطامة خصيصي بهم ، بل كانت فتنة شعواء صمتهم جميعا « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

ذاك أنهم بدلوا النعمة كفرا ، والشكر رجدا وإنكارا ، وليت البلية كانت واحدة بل أضافوا إليها أخرى فآخذوا لله الأنداد والشركاء ، ثم ثلثوا بإضلال غيرهم فكانوا دعاة الكفر وأعوان الفتنة :

فلو كان هم واحد لاحتملته ولكنه هم وثنان وثالث ومن ثم كانت عاقبتهم التي لامرء لها العذاب الأليم في جهنم وبئس المصير ؛ ثم بين رسوله أن مثل هؤلاء لا تجدى فيهم العظة ، فذرهم يتمتموا في هذه الحياة حتى حين ، ثم لا بد لهم من النصيب المحتوم .

وبعد أن أمر الكافرين على سبيل الوعيد والتهديد بالتمتع بنعيم الدنيا ، أمر عباده المؤمنين بعدم المخالاة في التمتع بها ، والجد في مجاهدة النفس والهوى ، ببذل النفس والمال في كل ما يرفع شأنهم ، ويقرّبهم من ربهم ، وينيلهم الفوز لديه في يوم لا تنفع فيه فدية ولا صداقة ولا خلة : « يَوْمَ لَا يَنْتَفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . أخرج عطاء عن ابن عباس أن هؤلاء هم كفار مكة . وأخرج الحاكم وابن جرير والطبراني وغيرهم عن علي كرم الله وجهه أنه قال في هؤلاء اللبدلين : هم الأخرجان من قريش بنو أمية وبنو النخيلة ، فأما بنو النخيلة فقطع الله دابرهم يوم بدر ، وأما بنو أمية فقتلوا إلى حين .

الايضاح

عدّد سبحانه الأسباب التي أوقعت هؤلاء الأشقياء ومن شايهم في سوء النقلب وحصرها في ثلاثة :

(١) (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً) أى ألم تعلم وتعجب من قوم بدلوا شكر النعمة غمطاً لها وجعوداً بها ، كأهل مكة الذين أسكنهم الله حرماً آمناً يُحجّى إليه ثمرات كل شيء وجعلهم قوام بيته ، وشرفهم بإرسال رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم ، فكفروا : تلك النعمة فأصابهم الجذب والقحط سبع سنين دأبوا وأمرؤا يوم بدر ، وصفّوا في السلاسل والأغلال ، وقتل منهم العدد العديد من صناديدهم ورجالاتهم ممن كانوا يرضون بهم ويحفظون بمواضعهم . • ليوم كريهة وسداد ثمر • (وأحلوا قومهم دار البوار) أى وأحلوا من شايهم على الكفر دار الهلاك الذي لاهلاك بعده .

ثم بين هذه الدار فقال :

(جهنم يصلونها وبئس القرار) أى هذه الدار هي جهنم دار العذاب التي يقاسون حر نارها ، وبئس المستقر هي لمن أراد الله به النكال والوبال .

(٢) (وجعلوا لله أندادا) أى واتخذوا لله الواحد الأحد الفرد الصمد الذي ليس كمنه شيء — أندادا وشركاء من الأصنام والأوثان ، أشركوهم به في العبادة كما قالوا في الحنج : لبيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك .

(٣) (ليضلوا عن سبيله) أى لتكون عاقبة أمر الذين شايهم على ضلالهم ، الصد والإعراض عن سبيله القويم ودينه الحنيف ، والوقوع في حماة الكفر والضلال . ولما حكى الله عنهم هذه الهنات الثلاث ، تبديل النعمة ، واتخاذ الأنداد والأمثال ، وإضلال قومهم ، أمر نبيه أن يقول لهم على سبيل التهديد والوعيد : سيروا على ما أنتم عليه ، فإنه لا فائدة في نصحكم وإرشادكم والعاقبة النار .

(قل تتموا) أى تتموا بما أنتم فيه سادرون مما سيؤدى بكم إلى مهادى الهلاك ، من الكفران وعبادة الأوثان والأصنام والسعى فى إضلال الناس والصد عن سبيله .
ثم بين جزاءهم المحتوم فقال :

(فإن مصيركم إلى النار) أى إن مرجعكم وموتلكم إليها كما قال : « بُعِثْتُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطُّهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ »سمى الله تعالى ذلك تمتا ، لأنهم تلتذوا به ، وأحسوا بنبطة وسرور كما يتلذذون بالمشتبهات من النعم ، وهذا الأسلوب التهكى يستعمل فى التخاطب كثيرا فعزى الطيب يأمر مريضه بالاحياء من بعض ما يضره ويؤذيه ، ثم لا يرى منه إلا تماديا فى الإعراض عن أوامره ، واتباعا لشهوته فيقول له : كل ما تريد ، فإن مصيرك إلى الموت ، وما مراده من ذلك إلا التهديد ليرتدع ويقبل مايقول . وكما يقال لمن سعى فى مخالفة السلطان : اصنع ماشئت ، فإن مصيرك إلى السيف .
وبعد أن هدد الكفار على انخاسهم فى اللذات ، أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأمر بخلص عبادته بإقامة المبادات البدنية ، وأداء الفرائض المالية فقال :

(قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة ويتفقوا بما رزقناهم) أى قل لهم : أقيموا الصلاة على وجهها ، وأدوها كما طلب ربكم ، ففى عماد الدين ، وهى التى تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وهى المصباح للمؤمن يستضيء به للقرب من ربه ، وأدوا الزكاة شكرا له على نعمه الجزيلة ، رافة بعباده الفقراء سدا لخلتهم وإيجادا للتضامن والتعاون بين الإخوة فى الدين : « إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » .

(سرا وعلانية) أى أففقا ذلك فى السر والعلن ، ولكل منهما حال تستحب فيها وقد تقدم القول فى تفصيل ذلك .

(من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال) أى من قبل أن يأتى اليوم الذى لا تنفع فيه فدية ، ولا تجدى فيه صداقة ، فلا يشفع خليل خليل ولا يشفع ، عن عقابه لحالته لصديقه ، بل هناك المدل والقسط كما قال : « فَالْيَوْمَ لَا يُوَفِّدُكُمْ فِدْيَةٌ »

وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَقَالَ : « انْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْبَغُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ۚ » .

أدلة التوحيد المنصوبة في الآفاق والأنفس

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ، وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيََ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ، وَسَخَّرَ لَكُمُ النَّهَارَ (٣٢) وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣٣) وَأَنَا كُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (٣٤) .

تفسير المفردات

السماء : السحاب ، وكل ما علا الإنسان فأظله فهو سماء ، والرزق : كل ما ينفع به ، والتسخير : التيسير والإعداد ، والفلك : السفن ، دائبين : أى دائمين في الحركة لا يفتران ، يقال دأب في العمل إذا سار فيه على عادة مطردة كما قال : « تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا » آتاكم : أى أعطاكم ، لا تحصوها : لانطبقوا حصرها ، والإحصاء : المد بالحصى ، وكان العرب يعتمدونه في المد كاعتادنا فيه على الأصابع ، ظلوم : أى لنفسه بإغفال شكر النعمة ، كفار : شديد الكفران والجحود لها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أحوال الكافرين لنعمة ، حين بدّلوا الشكر بالكفر ، واتخذوا لله أندادا ، فكان جزاؤهم جهنم وبئس المهاد ، ثم أمر المؤمنين بإقامة شعائر الدين من صلاة وزكاة ، شكر الربهم على ما أوتوا من النعم ، وحسناتهم على الجهاد في سبيل كالمهم ورقبهم ببذل النفس والنفيس وهو المال ، لتكفل لهم السعادة في الدارين -

شرح يذكر الأدلة المنصوبة في الآفاق والأنفس التي توجب على عباده الثابرة على شكره ودوام الطاعة له ، ويذكر النعم الجسام التي يتقبلون في أعطافها آباء الليل وأطراف النهار ، ليكون في ذلك حث لهم على التدبر فيما يأتون وفيما يذرون ، وفيه عظيم الدلالة على وجوب شكر الصانع لها ، كما فيه أشد التقرير للكافرين الذين أعرضوا عن النظر والتفكر في تلك النعم ، فكان هذا داعية كفرها وجحودها ، وغطها وكنودها .

الايضاح

(الله الذي خلق السموات والأرض) أى الله الذى خلق لكم السموات والأرض ، ها أكبر خلقا منكم ، وفيهما من النافع لكم ماتملون وما لا تملون ، وتقدم تفصيل هذا في مواضع متعددة من كتابه الكريم .

(وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) أى وأنزل من السماء غيثا أحيا به الشجر والزرع ، فأثمرت لكم رزقا تأكلون منه وتميشون به .

والآية كقوله : « وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى » أى من ثمار وزروع مختلفة الألوان والأشكال والطعوم والروائح والمنافع .

(وسخر لكم الفلك لتجرى في البحر بأمره) أى وذل لكم السفن بأن أفدركم على صنمها ، وجعلها طافية على وجه الماء ، تجري عليه بأمره تعالى وسخر البحر لجلها ، ليقطع المسافرين بها المسافات الشاسعة من إقليم إلى إقليم لجلب ما هناك إلى هنا ونقل ما هنا إلى هناك .

(وسخر لكم الأنهار) تشق الأرض شقا من قطر إلى قطر ، لانتفاعكم بها حيث تشربون منها ، وتتخذون جداول تسقون بها زروعكم وجناتكم ، وما أشبه ذلك .

(وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) أى دائبين في الحركة ، لا يفتران إلى انقضاء عمر الدنيا كما قال : « لَا الدُّمُسُ يَغْبِيْهَا أُنْ تَذَرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الْإِيلُ سَابِقُ النَّهَارِ ، وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » وقال : « يَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

وَالنَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ، تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ .
(وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان ، فالنهار لسعيكم في أمور معاشكم وما تحتاجون إليه في أمور دنياكم ، والليل لتسكنوا فيه كما جاء في الآية الأخرى « وَمَنْ رَزَقْنَاهُ جَلَّ لَكُمْ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لِنَسْكُنُوا فِيهِ وَلِنَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » فالشمس والقمر يتعاقبان ، والليل والنهار يتعارضان ، فتارة يأخذ هذان ذك فيطول ، ثم يأخذ الآخر من هذا فيقصر ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « يُورِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُورِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَنَقَمًا كُلِّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ .

(وَأَنَا كَمَنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ) أى هيباً لكم كل ما تحتاجون إليه في جميع أحوالكم .
من أن الذى هو حقيق أن تسألوه ، سواء أسألكم أم لم تسألوه ، لأن هذه الدنيا . . . مع الله فيها منافع يجهلها الناس وهى مُعَدَّة لهم ، فلم يسأل الله أحد في الأمم الماضية أن يعطيهم الطائرات والمفناطيس والكهرباء ، بل خلقها وأعطاهم للناس بالتدريج ، لم يزل هناك عجائب ستظهر لمن بعدنا .

(وإن تمدوا نعمة الله لا تحصىها) أى لا تطيقوا عد أنواعها فضلاً عن القيام بشكرها .
وفي صحيح البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم لك الحمد غير مكفئ ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا » . وأثر عن الشافعى أنه قال : الحمد لله الذى لا يؤدى شكر نعمة من نعمه إلا بنعمة حادثة توجب على مؤديها شكره بها ، وقال شاعرهم :

لو كل جارحة منى لها نعمة تنفى عليك بما أوليت من حسن

لكان ما زاد شكرى إذ شكرت به إليك أبلغ في الإحسان والمغن

(إن الإنسان لغلوم كفار) أى إن الإنسان الذى بدل نعمة الله كفراً لشاكر غيره من أنعم عليه ، فهو بذلك واضح للشكر في غير موضعه — ذاك أن الله هو الذى أنعم عليه بما أنعم ، واستحق إخلاص العبادة له ، فعبده هو غيره وجعل له أنداداً ليضل عن سبيله وذلك هو ظلمه ، وهو جحود النعمة التى أنعم بها عليه ، لصرفه العبادة إلى غير من أنعم بها عليه ، وتركه طاعة من أنعم عليه .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٣٥) رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣٦) رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ يَتِّكَ الْمَحْرَمِ ، رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (٣٧) رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي ، وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٣٨) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٩) رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ، رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ (٤٠) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (٤١) .

تفسير المفردات

واجنبني : أى أبعدني ، وأصل التجنب أن يكون الرجل في جانب غير ما عليه غيره ، ثم استعمل في البعد مطلقا ، وتهوى إليهم : أى تسرع شوقا وحبا ، ويقوم الحساب : أى يثبت ويتحقق كما يقال قامت السوق والحرب : أى وجدتا .

المعنى الجملى

بعد أن نصب سبحانه الأدلة على أن لا معبود سواه ، وأنه لا يجوز بحال أن يعبد غيره ، وطلب إلى رسوله أن يعجب من حال قومه ، إذ بدلوا نعمة الله كفرا ، وعبدوا الأوثان والأصنام .

ذكر هنا أن الأنبياء جميعا حثوا على ترك عبادة الأصنام ، فإبراهيم صلوات الله عليه وهو أبوم نى على قومه عبادتها ، وطلب إلى الله أن يحببه وبنيه ذلك ، فإنها كانت سببا في ضلال كثير من الناس ، وشكر الله على أن وهب له على كبره ولديه إسماعيل وإسحاق ، ثم ختم مقاله بأن يغفر له ولوالديه وللمؤمنين ذنوبهم عند العرض والحساب .

الإيضاح

(وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا) أى واذكر لقومك مذكرا لهم بأيام الله خير إبراهيم إذ قال : ربى المحسن إلىّ بإجابة دعائى ، اجعل مكة بلدا آمنا .
وقد أجاب الله تعالى دعاءه فجعله حرما لا يُسْفَك فيه دم ، ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختل خلاه كما قال : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ »

(واجنبني وبني أن نعبد الأصنام) أى واعدنى وبنيّ من أن نعبد الأصنام .
أى ثبتنا على ما نحن عليه من التوحيد ولاة الإسلام والبعد عن عبادة الأصنام .
وقد استجيب دعاؤه فى بعض بنيه دون بعض ولاخبر فى ذلك .
(ربّ إني أضلل كثيرا من الناس) أى يارب إن الأصنام أزلن كثيرا من الناس عن طريق الهدى وسبيل الحق حتى عبدوهن وكفروا بك .

(فمن تبعني فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم) أى فمن تبعني على ما أنا عليه من الإيمان بك ، وإخلاص العبادة لك والبعد عن عبادة الأوثان - فإنه مستقرّ بسنتي وجار على طريقي ، ومن خالف أمرى فلم يقبل منى مادعوته إليه وأشرك بك ، فإنك قادر على أن تغفر له وترحه بالتوبة عليه وهدايته إلى الصراط المستقيم .

(ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم) أى يارب إني أسكنت بعض ذريتي وهم أولاد إسماعيل بواد غير ذى زرع وهو وادى مكة عند بيتك الذى حرمت التعرض له والتهاون به وجعلت ماحوله حرما لمساكنه .

(ربنا ليقيموا الصلاة) أى إنما جعلته محرماً ليتمكن أهله من إقامة الصلاة عنده
 ويعمروه بذكرك وعبادتك .

(فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم) أى فاجعل قلوب بعض الناس محترقة
 شوقاً إليهم .

(وارزقهم من الثمرات) أى وارزق ذريتي الذين أسكنهم هناك من أنواع الثمار
 بأن تجي إليهم ذلك من شامع الأفطار ، وقد استجاب الله ذلك كما قال : « أَوَلَمْ نُمْكِّنْ
 لَهُمْ خَرْقًا آمِنًا يَجْعَلُ فِيهِ خُبْرَاتٌ كُلٌّ تَقَى رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا » قال الدكتور
 عبدالعزيز إسماعيل باشا فى كتابه (الإسلام والطب الحديث) دعاء سيدنا إبراهيم يفسر
 ما قلناه ، وهو أن الدعاء سنة طبيعية لا أكثر ولا أقل ، فالتى يدعو ربه ليقيم الصلاة
 حج البيت ، فهو يستعين بسنة طبيعية وهى إلهام الخالق لنا حج البيت مع أنه يعلم أن
 الله قادر على أن ينزل عليهم رزقاً من السماء ، ولكن النبي ضرب لنا مثلاً فى طريق
 استعمال الدعاء ، فالدعاء لا يلغى سنة طبيعية ولا يأتى بالمعجزات ، ولكن الداعي
 يطلب من الخالق الهداية إلى إحدى السنين الطبيعية وأسرب لك مثلاً بالنسبة للمريض
 وعلاجه ، فقد أخبرنى البعض أن من يطلب الطبيب لا يستعين بالدعاء ، والحقيقة غير
 ذلك ، فالوالد الذى يدعو ربه لشفاء ولده ، لا فائدة من دعائه إذا كان ولده قد مات
 أو إذا كان مرضه مميتاً ، ولكن قد يكون المرض طرق علاج خاصة ، أو يشفى
 من نفسه فى ظروف خاصة ، فالدعاء فى هذه الحال معناه إلهام المريض ومن حوله من طبيب
 وغيره استعمال الطريق المؤدى إلى الشفاء ، والطبيب يحتاج دائماً إلى هذا الإلهام ،
 وكل من مرة يقف فى مفترق الطرق ولا يدري أية ناحية يسلك ، وكل طريق سنة طبيعية
 تؤدى إلى نتيجة خاصة ، والدعاء هداية إلى السنة المؤدية إلى الشفاء ، وهكذا يكون
 الدعاء والطبيب وكل أعمال الإنسان يكمل بعضها بعضاً وليست متناقضة ، فدعاء سيدنا
 إبراهيم معناه أن يلهم الناس بواسطة القوانين الطبيعية حج البيت ، وقد يقال ولكننا
 لا نشعر بإلهام من عند الله ، وكل أفعالنا نتيجة مباشرة لتفكيرنا ، والشخص الذى يحج

لا يشعر بالهام أو شيء خفي ، ولكن الحقيقة أن أفعال الإنسان قد تكون نتيجة تفكيره واختياراته ويكون سبب حركاتها ظاهرا ؛ وقد تكون أفعاله دير منطبقه على تفكيره واختياراته ولكنه مع ذلك يتدفع إلى العمل ، وكثيرا ما نشهد أشخاصا لا يفكرون في الحرج مدة طويلة ، ولكن فجأة وبدون سبب ظاهر يصممون على الحرج وينفذون إرادتهم ، وهذا العمل ظاهره الاختيار طبعيا ولكنهم مدفوعون بقوة مسيطرة عليهم أشبه بالفرزة أو الوحى

وقد أجاب الله إبراهيم إلى دعائه ، فألم الناس الحرج في آلاف السنين وإلى ما شاء الله ، لافى مدى حياته فحسب ؛ وفي هذا إظهار لقدرة الخالق وصدق وعده ١٠ .
(لعلهم يشكرون) أى رجاء أن يشكروا تلك النعمة بإقامة الصلاة وأداء واجبات العبودية .

وفى هذا إيماء إلى أن تحصيل منافع الدنيا إنما هو ليستمان بها على أداء العبادات وتحصيل الطاعات ، وفى دعائه عليه السلام مراعاة للأدب والمحافظة على الضراعة وعرض الحاجة واجتلاب الرأفة ، ومن ثم من الله عليه بالقبول وإعطاء المستول ، ولا بدع فى ذلك فهو خليل الرحمن وأبو الأنبياء جميعا .
(ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن) أى أنت تعلم ما نخفى قلوبنا حين سؤالك ما نسأل ، وما نعلن من دعائنا فتجهر به .

(وما يخفى على الله من شيء فى الأرض ولا فى السماء) أى ولا يخفى على الله شيء يكون فى الأرض أو فى السماء ، لأن ذلك كله ظاهر متجلى له ، لأنه مدبره وخاتمه ، فكيف يخفى عليه .

(الحمد لله الذى وهب لى على الكبر إسماعيل وإسحاق) أى الحمد لله الذى وهب لى وأنا آيس من الولد لكبر سنى — ولدين : إسماعيل وإسحاق .

(إن ربي لسميع الدعاء) أى إن ربي لسميع دعائى الذى أدعوه به من قولى :
«اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » وقد كان إبراهيم سأل الله الولد

بقوله : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فلما استجاب الدعاء قال الحمد لله الخ .
(رب اجعلنى مقيم الصلاة) أى رب اجعلنى مؤديا ما ألزمتنى من فريضتك
التي فرضتها على .

(ومن ذريقتى) أى واجعل أيضا ذريقتى مقيمي الصلاة ، وقد خص الصلاة من بين
فرائض الدين لأنها العنوان الذى يمتاز به المؤمن من غيره ، ولما لها من المزية العظمى
فى تطهير القلوب بترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن

(ربنا وتقبل دعاء) المراد بالدعاء العبادة أى ربنا تقبل عبادتى كما جاء فى قوله :
« وَأَعِزِّ لَكُمْ » وَتَتَذَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي » .

وجاء فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الدعاء هو العبادة ثم قرأ :
وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ » .

(ربنا اغفر لى ولوالدى) وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) أى ربنا اغفر لى ما فرط
منى من الذنوب ولأبوى ، وقد روى عن الحسن أن أمه كانت مؤمنة : واستغفاره لأبيه
كان من موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ
اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ » الآية ، وللمؤمنين بك بمن تبعنى على الدين الذى أنا عليه ،
فأطاعك فى أمرك ونهيك - يوم تحاسب عبادك فتجازيهم بأعمالهم إن خيرا فخير ،
وإن شرا فشر .

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ، إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ
تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ (٤٢) مُهْطِعِينَ مُقَدِّمِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ،
وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ (٤٣) وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ
ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبِ دَعَوَتِكَ وَتَبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ

تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ (٤٤) وَسَكَنْتُمْ
 فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا
 لَكُمْ الْأَمْثَالَ (٤٥) وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ وَإِنْ كَانَ
 مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ (٤٦) فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ خَائِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ، إِنَّ
 اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ (٤٧) يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ
 وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٤٨) وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ
 فِي الْأَصْفَادِ (٤٩) سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْنَى وَجُوهُهُمُ النَّارُ (٥٠) لِيَجْزِيَ
 اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٥١) هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ
 وَلِيُنذَرُوا بِهِ، وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو
 الْأَلْبَابِ (٥٢).

تفسير المفردات

تَشْخَصُ : ترتفع ، مهطلين : مسرعين إلى الداعي ، مقنعى رءوسهم : أى رافعيها
 مع الإقبال بأبصارهم إلى ما بين أيديهم من غير التفات إلى شئ . لا يرتد : لا يرجع ، هواء :
 خالية من العقل والفهم لفرط الخيرة والدهشة ، ويقال للجهان والأحق قلبه هواء . أى
 لا قوة ولا رأى له كما قال حسان يهجو أبا سفيان بن حرب :

ألا أبلغ أبا سفيان عني فأتعت مجوفٌ نخبٌ هواء

من زوال : أى من انتقال من دار الدنيا إلى دار أخرى للجزاء . وضربنا لكم
 الأمثال : أى بينا لكم أنهم مثلكم في الكفر واستحقاق العذاب . عزيز : أى غالب

على أمره ينتقم من أعدائه لأوليائه ، وبرزوا : أى خرجوا من قبورهم ، مقرّنين أى مشدودين ، فى الأصفاة : أى فى القيود واحدها صَفَدَ ، سرايلهم ، واحدها سر بال : وهو القميص ، والقطران : دهن يتحاب من شجر الإيهل والمرّقرّ والتوت كالأزفت تدهن به الإبل إذا جربت . ويقال له الهناء ، وهو أسود اللون منين الريح يقول هنأت البعير أهنؤه إذا طليته بالهناء ، وتنشى وجوههم النار : أى تملوها وتحيط بها ، بلاغ : كفاية فى العظة والتذكير .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه أن جزاء من بدّلوا نعمة الله كفرا وجعلوا له الأنداد جهنم يصلونها وبئس المهاد ، وطلب إلى عباده المؤمنين مجاهدة النفس والهوى وإقامة فرائض الدين . ذكر هنا نذرية لرسوله وتهديدا للظالمين من أهل مكة أن تأخيرهم وتمتعهم بالخطيئة الدنيوية ليس لإهمال العقوبة ولا لتفلة عن حالهم ، وإنما كان لحكمة اقتضت ذلك وهم مرصّدون ليوم شديد الهول ، له من الأوصاف ما يُبَيِّنُ بمدّ ، وعليك أيها الرسول أن تنذر الناس بقرب حلوله ، وأهم فى ذلك اليوم سيطلبون المردّ إلى الدنيا ليجيبوا دعوة الداعي ، وهيها هيهات .

صاح هل ريت أو سمعت براع ردّ فى المّرع مقرّى فى الحلاب
وقد كان لكم معتبر فى تلك الساكن التى تسكنونها ، فإنها كانت لقوم أمثالكم كفروا بأنعم الله ، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر .
الآلآن وعد الله لرسله لا يخلف ، وهو ناصرهم وخاذل أعدائه ، كما قال : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا » وقال : « كَتَبَ اللَّهُ لِيَغْلِبَ أَنَا وَرُسُلِي » ومحاسنهم فى يوم تبدّل الأرض غير الأرض والسّموات ، يوم يخرجون من قبورهم للحساب أمام الواحد القهار ، وترى حال المجرمين يحلّ عن الوصف .

وهذا الذي قصصته عليكم تليخ وإنذار ، ليتذكر به ذوو العقول الراجعة ، وليملأوا
أن الله واحد لا شريك له .

الايضاح

(ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) تقدم أن مثل هذا الخطاب من وادى
قولهم : (إياك أعنى واسمى بأجاره) فهو في صورته للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ،
وفيه تسلية للمؤمنين وتهديد للظالمين بأن الله محصى أعمالهم ومحيط بها ، وسيجزيهم
وصفهم في الحين الذي سبق في علمه ، وأن عقابهم لا بدأت ، فتركه بمنزلة حسبانته تعالى
غافلاً عن أعمالهم ، إذ العلم بذلك مستوجب لمقائهم لا محالة .

ثم أوعدهم بحلول يوم يحاسبون فيه على أعمالهم وفيه من الهول ما يحير القلب ، ويدهش
العقل فقال :

(إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار) أى إنما يمهلهم ويمتتهم بكثير من لذات
الحياة ولا يعجل عقوبتهم ، ليوم شديد الهول ترتفع فيه أبصار أهل الموقف ، وتبقى
مفتوحة لا تطرف من النزاع والاضطراب .

(مهملين) أى يأتون مسرعين إلى الداعي بالذلة والاستكانة كما يسرع الأسير
والخائف .

(مقنعيهم وسهم) أى رافعيها مع دوام النظر من غير التفات إلى شيء .
(لا يرتد إليهم طرفهم) أى لا يرجع إليهم تحريك أجناسهم كما كانوا يفعلون
في الدنيا في كل لحظة ، بل تبقى أعينهم مفتوحة لا تطرف من شدة القزع والظوف .
(وأندسهم هواء) أى إنها مضطربة تحيش في صدورهم ، تحيى وتذهب ، ولا تستقر
في مكان حتى تبلغ الحفاجر ، لشدة ما يرون من هول موقف الحساب .

ثم ذكر مقالتهم حين يرون هذا الهول وما فيه من المذاب فقال :
(وأبذر الناس يوم يأنسهم المذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب)

نحب دعوتك وتبنيك (الرسول) أي وخوف أيها الرسول القوم الظالمين ، وازجرهم عام
عليه من الظلم شفقة بهم - هول يوم المذاب وشدة حين يقولون من الملع والجرع :
ربنا أرجنا إلى الدنيا ، وأهلنا أمدنا قريبا ، نحب فيه دعوة الرسول إلى توحيدك ،
وإخلاص العبادة لك ، بعد أن جحدنا ذلك .

ثم رد عليهم مقالهم بقوله :

(أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أي وحيثذ يقال لهم على سبيل
التوبيخ والتقريع : ألم تعلموا في الدنيا أنكم إذا ميسم لا تخرجون لبعث ولا حساب كما
حكى الله عنهم « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ » فذوقوا
وإل أمركم .

أخرج البيهقي عن محمد بن كعب القرظي أنه قال : لأهل النار خمس دعوات
يجيبهم الله تعالى في أربع منها ، فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون :
« رَبَّنَا آمَنَّا أَلْفَتْقَيْنِ وَآخِيتَيْنَا أَلْفَتْقَيْنِ فَأَعَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا ، فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ
سَبِيلٍ ؟ » فيجيبهم الله عز وجل « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ، وَإِنْ يُشْرَكَ
بِهِ تَوَلَّيْتُمْ ، فَأَلْحَكُمُ اللَّهُ الْكِبِيرِ » ثم يقولون : « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا
فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » فيجيبهم جل شأنه : « فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ
يَوْمِكُمْ هَذَا الْآيَةَ » ثم يقولون : « رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبِ دَعْوَتَكَ
وَنُبَيِّسَ الرُّسُلَ » فيجيبهم تبارك وتعالى : « أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ الْآيَةِ ،
ثُمَّ يَقُولُونَ : « رَبَّنَا أَخْرَجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلْ » فيجيبهم جل جلاله
« أَوَلَمْ نُنَمِرْكُمْ مَا يَبْدَأُ بِهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
نَصِيرٍ » فيقولون « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ » فيجيبهم جلا وعلا
« أَخْسَتْوَا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فلا يتكلمون بعدها إن هو إلا زفير وشهيق وحيثذ
يقطع رجاؤهم ويُقبل بعضهم ينبس في وجه بعض وتطبق عليهم جهنم . اللهم إنا نعوذ

بك من غضبك ، ونلوذ بكنتك من عذابك ، ونسألك التوفيق للعمل الصالح في يومنا
لعدنا ، والتقرب إليك بما يرضيك قيل أن يخرج الأمر من يدنا .

(وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا
لكم الأمثال) أى واقتم فيها واطمأنتم وسرتم سيرة من قبلكم في الظلم والفساد ،
لم تفكروا فيما سمعتم من أخبار من سكنوها قبلكم ولم تعتبروا بأيام الله فيهم وأنه
أهلكهم بظلمهم ، وأنكم إن سرتم سيرتهم حاق بكم مثل ما حاق بهم ، بعد أن تبين
لكم ما فعلنا بهم من الإهلاك والعقوبة بمماثلة آثامهم وتواتر أخبارهم ، ومثلنا
لكم فيما كنتم مقيمين عليه من الشرك الأشباه والنظائر ، فلم تروا ولم تتوبوا
من كفركم .

الآن تسألون التأخير للتوبة حين نزل بكم من العذاب ما نزل ؟ فيبهات هيهات ، قد فات
ما فات ، ولن يكون ذلك حتى يلج الجمل في سم الخياط .

ثم بين أن حالهم كحال من سبقهم حذو القذة بالقذة فقال :

(وقد مكروا مكرم) أى وقد مكروا في إبطال الحق وتقرير الباطل مكرم الذى
استغرضوا فيه كل جهدم ، وأحكموا أسبابه حتى لم يبق في قوس الحق منزع .

ثم ذكر بعدئذ أن الله علم بكل ما دبروا فقال :

(وعند الله مكرم) أى ومكتوب عند الله مكرم ، وهو لا محالة لمجازيهم عليه ،
ومعفيهم من حيث لا يشعرون .

والخلاصة — عند الله جزاؤهم وما هو أعظم منه ، فرأيهم آفن ، إذ هم سلكوا
طريقا كان ينبغي البعد عنها بعد أن استبان فسادها .

ثم ذكر أن عاقبة مكرم الخسران والبوار فقال :

(وإن كان مكرم لنزول منه الجبال) أى وما كان مكرم لنزول به آيات الله
ومعجزاته الظاهرة على أيدي الرسل التى هى كالجبال في الرسوخ والثبات .

والخلاصة — تخيير شأن مكرم وأنه ما كان لنزول منه الآيات والنبوات الثابتة ثبوت الجبال ، فليس بمزيل شيئاً منها مهما قوى وكان غاية في المثانة والعظم .
 (فلا تخشوا الله مخلف وعده رسله) هذا الخطاب لرسوله صلى الله عليه وسلم على نهج سالفه ، والمقصود منه تثبيت أمته على ثقتهم بوعده ربهم وتيقنهم بإنجازهم ، بعذيب الظالمين وأنه منزل سخطه بمن كذب به وجحد نبوته .
 (إن الله عزيز ذو انتقام) أى غالب على أمره ، لا يمتنع منه من أراد عقوبته ، قادر على كل من طلبه ، لا يفوته بالهرب منه ؛ وهو ذو انتقام عن كفر برسله ، وكذبهم وجحد نبوتهم ، وأشرك به واتخذ معه إلها غيره .
 ثم ذكر زمان الانتقام فقال :

(يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات) أى إنه تعالى ذو انتقام يوم تبدل الأرض غير الأرض بأن تتطير هذه الأرض كالهباء وتصير كالدهان المنتشر ثم ترجع أرضاً أخرى بعد ذلك ، وتبدل السماوات بانتشار كواكبها وانفطارها وتكور شمسها وخسوف قرها .

قال ابن عباس رضى الله عنهما هي تلك الأرض إلا أنها تغيرت في صفاتها ، ففسر عن الأرض جبالها ، وتغيرت بحارها ونسوى ، فلا يرى فيها عوج ولا أمت ، وروى عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يبدل الله الأرض غير الأرض فيسطها ويمدها مدّ الأديم المكافئ » ، فلا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً .

وهذه الآية الكريمة من معجزات القرآن التي أبدها العلم الحديث وانطبقت عليه أشد الانطباق ، فلما التفت الآن يقولون إن الأرض والشمس وسائر الكواكب السيارة كانت فيما مضى كرة نارية حارة طائرة في الفضاء ، ودارت على محورها ملايين السنين ، ثم تكونت منها الشمس ، وبعد ملايين أخرى فصلت منها السيارات ومنها الأرض ، وبعد مئات الألوف انفصلت عنها الأقمار .

ولاشك أن هذه الحال بعينها ستعاد كَرَّةً أخرى: أى إن الأرض والكواكب والشمس بعد ملايين السنين ستتحل مرة أخرى ويذوب ذلك الموجود كله ، ويتطاير في الفضاء حِقْبة من الزمن ، ثم تعاد كرة أخرى وتكون شمس غير هذه الشمس وأرض غير هذه الأرض وسموات غير هذه السموات .

روى مسلم عن عائشة قالت « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات - فآين يكون الناس يومئذ يارسل الله ؟ فقال : على الصراط » .

وروى عن أبي بن كعب أنه قال فى معنى التبديل : إن الأرض تصير نيرانا . وعلى الجملة فقد اتفق العلم الحديث مع الآيات والأحاديث على أن الأرض تصير نارا وأن الناس لا يكونون عليها ، بل هناك ماهو أعجب وهو ما روى عن ابن مسعود وأنس رضى الله عنهما من قولهما : يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة ، ولا بدع فى أن تكون أرضا جديدة لم يسكنها أحد ، بل تخلق خلقا جديدا . (ويزول الله الواحد القهار) أى وخرجوا من قبورهم لحكم الله والوقوف بين يدي الواحد القهار ، فلا مستغاث لأحد إلى غيره ولا مستجار سواه .

وفى هذا من تهويل الخطب ما لا يخفى ، لأنهم إذا وقفوا عند ملك عظيم قهار لا يشاركه سواه فى سلطانه كانوا على خطر ، إذ لا منازع له ولا مغيث سواه .

وبعد أن وصف سبحانه نفسه بكونه قهارا - بين بميزا الجرمين وذلتهم فقال : (وترى الجرمين يومئذ مقرنين فى الأصفاد . سرايباهم من قطران وتقى وجوههم النار) وصفهم سبحانه بجملة أمور :

(١) إنه يُقرَن بعضهم إلى بعضهم فى القيود ويضم كل إلى مشاركة فى كفره وعمله كما قال تعالى « وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ » وقال : « فَكَبِّكُوا فِيهَا مُمَّ وَالنَّافُوسَ » وفى الحديث : « أنت مع من أحببت » .

(٢) إِنْ قُصِّمَ الَّذِينَ يَلْبِسُونَهَا مِنْ قَطْرَانٍ ، وَلِلرَّادِّ مِنْ ذَلِكَ أَنْ جُلُودُ أَهْلِ النَّارِ تَطْلُقُ بِالْقَطْرَانِ حَتَّى يَعُودَ طَلَاؤُهَا كَالسَّرَابِيلِ ، لِيَجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةُ أَلْوَانٍ مِنَ الْمَذَابِ : لِنَفْعِ الْقَطْرَانِ وَحَرَقِهِ ، وَإِسْرَاعِ اشْتِمَالِ النَّارِ فِي الْجُلُودِ ، وَاللَّوْنِ الْأَسْوَدَ لِلوُحْشِ ، وَنَفْثِ الرِّيحِ .

(٣) إِنْ وَجَّهَهُمْ تَعْلُوها النَّارَ ، وَتَحِيطَ بِهَا وَتَسَعَّرَ أَجْسَامُهُمُ الْمَسْرُوبَةُ بِالْقَطْرَانِ ، وَإِنَّمَا ذَكَرْتَ الْوُجُوهَ مَعَ أَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ لِسَائِرِ الْجِسْمِ - لِكَوْنِهَا أَعَزَّ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَأَشْرَفُهَا .

ونظير الآية قوله : « أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْمَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقوله : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ » .

(لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) أى فعل الله ذلك بهم جزاء وفاقا بما كسبوا في الدنيا من الآثام ، لِكَيْ يثِيبَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ ، فَيَجْزِيَ الْحَسَنَ بِإِحْسَانِهِ وَالسَّيِّئَ بِإِسَاءَتِهِ .

(إِنْ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) فيحاسب جميع العباد في أسرع من لمح البصر ، ولا يشغله حساب عن حساب : كما لا يشغله رزق زيد عن رزق عمرو .

(هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ) أى هذا القرآن الكريم بِلَاغٌ لِلنَّاسِ ، أبلغ الله به إليهم في الحجة ، وأَعْدَلَ إِلَيْهِمْ بِمَا أُنْزِلَ فِيهِ مِنْ مَوَاعِظَ وَعِبَرَةٍ .
(وَلِيَنْذَرُوا بِهِ) عِقَابَ اللَّهِ وَيَحْذَرُوا بِهِ قَمَتَهُ .

(وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ) أى وليعلموا بما احتج به عليهم من الحجج فيه ، إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ شَيْءٌ كَمَا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ بِاللَّهِ ، وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَهُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ، وَاللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَهُمْ .

(وَلِيَذْكُرُوا الْأَبْطَابَ) أى وليتذكروا ويتعظوا بما احتج الله به من الحجج ، فَيُزْجَرُوا عَنْ أَنْ يَجْعَلُوا مَعَهُ إِلَهاً غَيْرَهُ ، وَفِي تَخْصِصِ التَّذْكَرِ بِأَوَّلَى الْأَبْطَابِ إِعْلَاءَ لِسَانِهِمْ ، وَإِيمَاءً إِلَى أَنَّهُمْ هُمْ أَهْلُ النَّظَرِ وَالْإِعْتِبَارِ .

وجملة القول : إنه سبحانه جمل لهذا البلاغ ثلاث فوائد هي الحكمة من إنزال الكتب والرسل :

(١) إن الرسل يخوفون الناس عقاب الله وينذرونهم بأهه ، ليكملهم بمعرفة ربهم وتقواه والعمل على طاعته .

(٢) إن الناس ترتقي قوتهم النظرية إلى منتهى كمالها ، بتوحيد الخالق والاعتراف بأنه مدبر الكون والسيطر عليه .

(٣) إنهم يستصلحون قوتهم العملية بتدعيمهم بلباس التقوى .

فذلك لمحتويات السورة

(١) هداية الناس إلى معرفة ربهم الخالق للسموات والأرض .

(٢) ذم الكافرين الذين يستحبون الدنيا ويصدّون عن الدين القويم .

(٣) بيان أن الرسل إنما يرسلون بلبات أقوامهم ، ليسهل عليهم فهم الأوامر والنواهي .

(٤) التذكير بأيام الله ببيان ما حدث للرسل مع أقوامهم ، ليكون في ذلك تسلية لرسوله ، وماهده به الأمم لرسلمهم من الإخراج والنفي من الديار .

(٥) وعيد الكافرين على كفرهم وذكر ما يلقونه من العذاب ، وضرب الأمثلة لذلك .

(٦) وعد المؤمنين بنجات تجرى من تحتها الأنهار ، وضرب المثل لذلك .

(٧) دعوة إبراهيم ربه أن يجنبه وبنيه عبادة الأصنام التي أضلت كثيرا من الناس ، ثم شكره على ما وهبه من الأولاد على كبر سنه ، ثم طلبه المغفرة منه له ولوالديه وللمؤمنين يوم الرض والحساب .

(٨) بيان أن تأخير العذاب عن المجرمين ليوم معلوم إنما كان لحكمة اقتضت ذلك ، وحينئذ يروون من القلة والصغار وسوء العذاب ما يجمل عنه الوصف .

تم تفسير هذا الجزء بحلوان من أرباض القاهرة في صبيحة يوم الأحد لثلاثين من شهر ربيع الثاني من سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية .

والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه الكرام .

فهرست

أهم المباحث العامة التى فى هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٤	تولية يوسف رئيسا لحكومة مصر
٥	الجنة التى كلم بها يوسف ملك مصر
٦	الجهل وسوء تدبير الثروة أضاعا كثيرا من الممالك الشرقية فى القرون الأخيرة
٧	جىء بيوسف مملوكا فأصبح مالكا ذا نفوذ
٩	لما ولى يوسف الوزارة ساس البلاد سياسة رشيدة وقت البلاد شر المجاعات
١١	فى سفر التكوين أنه استنبأهم عن أنفسهم متذكرا لهم
١٢	طلب من إخوته إحضار أخيه الشقيق
١٣	عمامة الأب فى إرسال الأخ ثم الإذن لهم بذلك
١٤	أخذ العهد والميثاق عليهم
١٩	مقابلتهم ليوسف بعد إحضار الأخ وحسن معاملته لهم
٢٠	سرقة الصواع
٢١	قضت الحكمة الإلهية عقاب إخوة يوسف بما فرطوا فى يوسف
٢٣	أصح ما قيل فى سرقة يوسف
٢٦	تشاورهم فيما يفعلون عند رجوعهم إلى أبيهم
٢٧	لم يصدقهم يعقوب فى المآذير التى أبدوها فى عدم رجوع الأخ معهم
٢٨	سبب ما أصاب يعقوب من ابيضاض عينيه
٢٩	نصيحة أولاد يعقوب له على حزنه للمض
٣٠	كان لدى يعقوب إلهام بأن يوسف لا يزال حيا
٣٤	لم يعرف يوسف إخوته بنفسه بادئ بدء ؟

المبحث	الصفحة
٣٥ تمثل النبي صلى الله عليه وسلم حين فتح مكة بقول يوسف لاثريب عليكم اليوم	
٣٩ كيف شم يعقوب رائحة يوسف	
٤١ تأويل رؤيا يوسف من قبل	
٤٣ خر يعقوب وأولاده سجدا ليوسف	
٤٥ طلب يوسف من ربه حسن الخاتمة	
٤٦ في ذكر قصص يوسف لإثبات لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم	
٥٠ التوسل إلى الله بصالح عباده	
٥١ الحكمة في إيهام وقت الساعة	
٥٢ الدين الإسلامي دين حجة وبرهان لادين تقليد وتسليم	
٥٣ أرسل الله من البشر رسلا من قبل محمد فكيف يعجبون من رسالته عليه السلام؟	
٥٥ نصر الله رسله ينزل حين ضيق الحال وانتظار الفرج	
٥٦ في قصص يوسف عبرة للذي البصائر	
٦١ اعتدى المسلمون بهدى القرآن فامتلكوا أكثر للعمور	
٦٣ الأدلة على وجود الله ووحدانيته وقدرته	
٦٧ تفكروا في آلاء الله ولا تتفكروا في الله	
٧٠ إنكار المشركين للمبحث	
٧٢ طلبهم من النبي صلى الله عليه وسلم آية غير القرآن	
٧٣ الرسول نذير لأجبار مسيطر	
٧٥ أقصى المدة التي يبقى فيها الجنين حيا في الرحم	
٧٥ في قوله عالم التيب والشهادة دليل على وجود عوالم لا يرى بالعين المجردة كالجراثيم	
التي أثبتتها العلم حديثا	

الصفحة	المبحث
٧٧	المرء بين أربعة أملاك بالليل وأربعة بالنهار
٧٧	ليس أمر الحفظة ببعيد من العقل بعد أن كشف العلم أن كثيرا من الأعمال العامة يمكن إحصاؤها
٧٨	الظلم مؤذن بخراب العمران
٨١	وفد عامر بن الطفيل وأرشد بن ربيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من أمرهما
٨٢	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع صوت الرعد تنبهر لونه حتى يعرف ذلك في وجهه
٨٥	تأنيب المشركين على اتخاذ الشركاء
٨٦	من عنده مسكة من عقل لا يعبد ما لا يضر ولا ينفع
٨٨	مثل الحق والباطل
٩٥	كان رسول الله يأتي القابر فيقول : سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار
٩٦	جزاء ناقض المهد واليثاق
٩٨	لا تطلق لبسطة الرزق بإيمان ولا كفر
٩٩	طلبهم من الرسول آية غير القرآن
١٠٢	ليس محمد يبدع من الرسل ولا قومه بأول الكاذبين
١٠٥	ليس ما اقترحوه من الآيات مما تقتضيه الحكمة
١٠٦	اصبر أيها الرسول كما صبر أولو العزم من الرسل
١٠٨	ليس هناك من دليل عقلي ولا قولي على وجود الشركاء
١١٢	بهايم الرسالة
١١٣	إنكار اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة الزوجات مع ذكر الحكمة في ذلك
١١٤	لاتأني للمعجزات إلا على مقتضى الحكمة
١١٤	لكل أجل كتاب لا يعبده

المبحث	الصفحة
مثل الدنيا مثل مصنع رتبت أعماله على نهج معين لاتغيير فيه ولا تبديل	١١٥
على الرسول البلاغ وعلى الله الحساب	١١٧
لامعقب لحكم الله	١١٨
الله هو خالق الأكوان ، والنفرد بالعظمة والسلطان	١٢٤
الإنسان يجب أن يكون في هذه الحياة بين صبر وشكر	١٢٩
كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه	١٣٣
ما أعد الله لعباده السعداء من الثواب	١٤٣
محاورة بين الشيطان وأتباعه	١٤٥
مآل المتقين جنت النعيم	١٤٦
مثل الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة	١٤٧
فائدة ضرب الأمثال	١٤٩
سؤل للمسكين في القبر	١٥٠
الأمر بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة	١٥٤
نعم الله على عباده	١٥٦
وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها	١٥٧
دعاء إبراهيم بحمل مكة بلدا آمنا	١٥٨
الدعاء سنة طبيعية	١٦٠
إجابة دعاء إبراهيم	١٦١
سيطلب المجرمون العودة إلى الدنيا وهبات هبات	١٦٤
وصف حال المجرمين في ذلك اليوم	١٦٥
حال مشركي قومك كحال من سبقهم	١٦٧
يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات	١٦٨
سيكون المجرمون مقرنين في الأسفاد والسلاسل	١٦٩

تَفْسِيرُ الْمَرْأِغِيِّ

تأليف

صاحب القضية الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المرأغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء الرابع عشر

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء الرابع عشر

سورة الحجر

هى مكية وآياتها تسع وتسعون .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

- (١) إنها افتتحت بمثل ما افتتحت به سابقتها من وصف الكتاب المبين .
- (٢) إنها شرحت أحوال الكفار يوم القيامة وتمنيهم أن لو كانوا مسلمين كما كانت السالفة كذلك .
- (٣) إن فى كل منهما وصف السموات والأرض .
- (٤) إن فى كل منهما قصصا مفصّلا عن إبراهيم عليه السلام .
- (٥) إن فى كل منهما تسليّة لرسوله صلى الله عليه وسلم بذكر ما لاقاه الرسل السابقون من أمهم وكانت السابعة للفقير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ (١) رَبَّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٢) ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ

يَمْلِكُونَ (٣) وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ (٤) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٥) .

شرح المفردات

ربما (بضم الراء وتخفيف الباء وتشديدها) كلمة تدل على أن ما بعدها قليل الحصول ، فإذا قيل ربما زارنا فلان دل على أن حصول الزيارة منه قليل ، يلهيهم : أى يشغلهم من قولهم : لهِيتُ عن الشيء الهى لهيا إذا عرضت عنه ، ما تسبق : أى ما يتقدم زمان أجلها .

الإيضاح

(الرّ) تقدم القول فى بيان معانى هذه الحروف ومبانيها ، فذكرنا أنها حروف تنبيه بمنزلة ألأ ، ويا ، وينطق بأسمائها ساكنة فيقال : (ألف . لام . را) .
(تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) أى تلك السورة من آيات ذلك الكتاب الكامل من بين سائر الكتب المنزلة من عند الله ، المبين للرشد من النى ، والمظهر فى تضاعيفه للحكم والأحكام .

(ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) هذا إخبار من الله عن الكفار بأنهم سيندمون فى الآخرة على ما كانوا عليه من الكفر ، ويتمنون أن لو كانوا فى الدنيا مسلمين .
عن أبى موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا اجتمع أهل النار فى النار ومهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا بلى ، قالوا فما أغنى عنكم الإسلام وقد صرتم معنا فى النار ؟ قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها ، فسمع الله ما قالوا ، فأمر بمن كان فى النار من أهل القبلة فأخرجوا ، فلما رأى ذلك من بقى من الكفار قالوا ياليتنا كنا مسلمين

فنخرج كماخرجوا ، قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم - الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ، ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين . ونحو الآية قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَالَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذَّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . قال الزجاج : إن الكافر كلما رأى حالا من أحوال المذاب ورأى حالا من أحوال المسلم ودَّ أن لو كان مسلما .

وقصارى ذلك - قد يتنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين حينما يعاينون المذاب وقت الموت : « وَاللَّائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ » وفى الموقف حينما يرون هول المذاب وقد انصرف المسلمون إلى الجنة وسيقوا هم إلى النار ، والمسلمون للذنبون عُدُّوا بذنوبهم ثم خرجوا منها وبقي الكافرون فى جهنم .

وقد جاءت (ربما) للتقليل على سنة العرب فى نحو قولهم : ربما تندم على ما فعلت ، ولعلك تندم على ما فعلت ، لا يقصدون التقليل فى نحو ذلك ، وإنما يريدون أن الندم لو كان مشكوكا فيه أو لو كان قليلا لحق عليك ألا تفعل هذا الفعل ، إذ العاقل يتحرز من التعرض للغم المظنون كما يتعرض للغم المتيقن ، ويعتمد عن القليل منه كما يعتمد عن الكثير .

(ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل) أى دهم أيها الرسول فى غفلاتهم يأكلون كما تأكل الأنعام ، ويتمتعون بلذات الدنيا وشهواتها ، وتلهيهم الآمال عن الآجال ، فيقول الرجل منهم غدا سأنال ثروة عظيمة ، وأحظى بما أشتى ، ويمار ذكرى ، ويكثر ولدى ، وأبنى القصور ، وأكثر الدور ، وأقهر الأعداء ، وأفاخر الأنداد ، إلى نحو ذلك مما يفرق فيه من بحار الأمانى والآمال وطلب الحال .

ثم علل الأمر بتركهم بقوله :

(فسوف يملون) سوء صنيعهم إذا هم عاينوا سوء جزائهم ، ووخامة عاقبتهم وفى هذا وعيد بمد تهديد ، وإلزام لهم بالحجة ومبالغة فى الإنذار ، وقد

جاء في أمثالهم (أعذر من أنذر) وإيماء إلى أن التلذذ والتنعم وعدم الاستعداد للآخرة والتأهب لها — ليس من أخلاق المؤمنين .

أخرج أحمد والطبراني والبيهقي عن عمرو بن شعيب مرفوعاً قال : « صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، ويهلك آخرها بالبخل والأمل » . وروى عن الحسن أنه قال : ما أطال عبد الأمل ، إلا أساء العمل ، وروى عن علي أنه قال : إنما أخشى عليكم اثنتين ، طول الأمل واتباع الهوى ، فإن طول الأمل ينسى الآخرة ، واتباع الهوى يصدُّ عن الحق .

وبعد أن هدد من كذب الرسول بقوله : ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل ، ذكر سر تأخير عذابهم إلى يوم القيامة وعدم التسجيل به كما فعل بكثير من الأمم السالفة فقال :

(وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) أى وما أهلكنا قرية من القرى بالغشف بها وبأهلها كما فعل ببعضها ، أو بإخلائها من أهلها بعد إهلاكهم كما فعل بأخرى ، إلا ولها أجل مقدر مكتوب فى اللوح المحفوظ لا ينسى ولا ينفل عنه ولا يتقدم عن وقته ولا يتأخر .

وخلاصة ذلك — إننا لو شئنا لمجلنا لهم العذاب فصاروا كأمس الدابر ، ولكن لكل أجل كتاب ، وشأننا الإمهال لا الإجمال .

وبعد أن بين سبحانه أن الأمم المهلكة كان لكل منهم وقت معين لهلاكهم بحسب ما هو مكتوب فى اللوح — بين أن كل أمة منهم ومن غيرهم لها أجل لا يمكن التقدم عليه ولا التأخر عنه فقال :

(ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) أى لا يجيء هلاك أمة قبل محي أجلها ، ولا يتأخر الهلاك متى حل الأجل .

وفى هذا تنبيه لأهل مكة وإرشاد لهم إلى الإقلاع عما هم عليه من الشرك والإلحاد

الذي يستحقون به الهلاك ، وزجر لهم بأن هذا الإهمال لا ينبغي أن يفتروا به ،
فالهلاك مدّته لهم لا يتقدم ولا يتأخر .

وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَحْنُونٌ (٦) لَوْ مَا تَأْتِينَا
بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧) مَا نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ (٨) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لَحَافِظُونَ (٩) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ (١٠) وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (١١) كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ
الْمُجْرِمِينَ (١٢) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ (١٣) وَلَوْ فَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (١٤) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ
أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (١٥) .

تفسير المفردات

الذكر : هو القرآن ، و (لوما) مثل (هلا) كلمة تفيد الحث والحض على فعل
ما يقع بعدها ، منظرين : أى مؤخرين ، والشيع : واحدهم شيعة وهى الجماعة المتفقة
على مبدأ واحد في الدين والمعتقدات ، أو في المذاهب والآراء . نسلكه : أى ندخله
يقال سلكت الخيط في الإبرة : أى أدخلته فيها ، يعرجون : يصعدون ، سُكَّرَتْ :
سدّدت ومنعت من الإبصار ، مسحورون : أى سحرنا محمد بظهور ما أبداه من الآيات

المعنى الجملى

بعد أن هدد سبحانه الكافرين وبأنه في ذلك أيما مبالغة — شرع يذكر بعض
مقالاتهم في محمد صلى الله عليه وسلم للتضمنة للكفر بما جاء به ، ثم يذكر ما هم فيه من

جحد وعناد بلغنا مدى تنكره مع الشاهدات ، ويدّعى معه السحر والخذاع حين رؤية البعرات .

ثم ذكر سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم تسلياً له أن ما صدر منهم من السفه ليس بدعاً ، فهذا دأب كل مجحوج ، فكثير من الأمم السالفة فعلت مثل هذا مع أنبيائها ، فكأن أسوة بهم في الصبر على سفاهتهم وجهلهم .
قال مقاتل : القائلون هذه المقالة هم عبد الله بن أمية والنضر بن الحرث ونوفل بن خويلد والوليد بن المغيرة من صناديد قريش .

الإيضاح

(وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذِّكْرُ إنك لمجنون) أى وقالوا استهزاء وتهكماً : أيها الرجل الذى زعم أنه نزل عليه القرآن : إن ما نقوله أملاه عليك الجنون ، وليس له معنى معقول ، وهو مخالف لأرائنا ، بعيد من معتقداتنا ، فكيف قبل مالا تقبله العقول ، ولا ترضاه الفحول ، من رجالاتنا النخام ، وعشائرنا العظام ؟
(لوما تأتينا بالملائكة إن كنتم من الصادقين) أى إن كان ما تدعيه حقاً وقد أبدك الله وأرسلك ، فما منعك أن تسأله أن ينزل معك ملائكة من السماء يشهدون بصدق نبوتك .

وخلاصة ذلك : إن من يخالف آراءنا إما مجنون وإما له سلطان عظيم من ربه ،
وحينئذ فإذا عتبه أن يقويه بالملائكة يشهدوا بصدقه ؟ .

ونحو الآية قوله : « وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ، وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ تَقْضِي الْأَمْرَ » وقال فرعون في شأن موسى : « فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَنْوَرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ » وقوله : « وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ، لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا » .

وقد أجاب الله عن اقتراحهم فقال :

(مانزل الملائكة إلا بالحق) أى مانزل الملائكة إلا بالحكمة والفائدة ، وليس في نزول الملائكة من السماء وأنتم تشاهدونهم - فائدة لكم ، لأنكم إذا رأيتموهم قلم إنهم بشر لأنكم لا تطيقون رؤيتهم إلا وهم على الصورة البشرية ، إذ هم من عالم غير عالمكم ، وإذا قالوا نحن ملائكة كذبتموهم ، لأنهم على صورتكم فيحصل اللبس ولا تنفعون بهم وإلى هذا أشار في سورة الأنعام بقوله : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَاً جَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ .

(وما كانوا إذا منظرين) أى إن في نزول الملائكة ضرراً لهم لا محالة ، لأننا هلكهم ولا توخرهم ، إذ قد جرت عادتنا في الأمم قبلهم أنهم إذا اقترحوا آية وأنزلناه عليهم ولم يؤمنوا بها - يكون العذاب في إثرها ، فلو أننا أنزلناه ولم يؤمنوا بهم لحق عليهم عذاب الاستئصال ولم يُنظَرُوا ساعة من نهار .

والخلاصة - إنه ليس في إنزال الملائكة إليهم فائدة لهم بل فيه اللبس عليهم ، إلى ما فيه من الضرر المحقق لهم وهو الهلاك ، وحينئذ يفوت ما قضينا به من تأخيرهم وإخراج من أردنا إيمانه من أصلابهم .

ثم أجاب سبحانه عن قولهم الأول ، ورد إنكارهم تنزيل الذكر واستهزأهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وسلاه على ذلك بقوله :

(إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) أى إنما أنتم قوم ضالون مستهزون بنبينا ، وليس استهزاؤكم بضأره ، لأننا نحن نزلنا القرآن ونحن حافظوه ، فقولوا إنه مجنون ، ونحن نقول : إنا نحفظ الكتاب الذي أنزلناه عليه من الزيادة والنقص ، والتغيير والتبديل ، والتحريف والمعارضة ، والإفساد والإبطال .

وسأني في مستأنف الأزمان من يقولون حفظه والذب عنه ، ويدعون الناس إليه ، ويستخرجون لهم ما فيه من عبر وحكم ، وآداب وعلوم ، تناسب ما تستخرجه

العقول من المخترعات ، وتستطيع الأفكار من نظريات وآراء فيستثير بها العارفون .
ويهتدى بهديها المفكرون ، فلا تبتسئس أيها الرسول بما يقولون وما يفعلون .
ثم سلى رسوله عما أصابه من سفه قومه وادعائهم جنونه - بأن هذا دأب الأمم
للكذبة لرسولها من قبل ، فلقد أصابهم مثل ما أصابك من قومك ، فاستهزؤوا بهم
كما استهزأ قومك بك ، فنصرنا رسلنا وكبتنا أعداءهم ، وسيكون أمركم وأمرهم
كذلك ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين ، وما يأتيهم من رسول إلا كانوا به
يستهزئون) أى إننا أرسلنا قبلك رسلا لأمم قد مضت ، وما أتى أمة رسول إلا كذبوه
واستهزؤوا به ، لما جرت به العادة من أن فعل الطاعات وترك اللذات - مستغفل على
النفوس - إلى أنهم يدعونهم إلى ترك ما ألفوا من المعتقدات الخيثة ، وترك عبادة
الأوثان الباطلة ، وذلك مما يشق على النفوس ، إلى أن الرسول قد يكون قديرا
لا أعوان له ولا أنصار ، ولا مال ولا جاه ، فلا يتبعه الرؤساء وخو البأس والقوة ،
بل يعملون على مشاكسته ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ، إلى أن الله يخذلهم ويلقى
دواعي الكفر في قلوبهم بحسب السنن التي سنّها لعباده كما يرشد إلى ذلك قوله :
(كذلك نسلكه في قلوب المجرمين ، لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين) أى
كذلك تلقى القرآن في قلوب المجرمين مستهزأ به غير مقبول لديهم ، لأنه ليس في نفوسهم
استعداد لتلقى الحق ، ولا تضىء نفوسهم بمصاييح هدايته الربانية ، كما كانت حال الأمم
الماضية حين أقيمت عليهم الكتب المنزلة من الملأ الأعلى .

وقد جرت سنة الله في الأولين من بعث إليهم الرسل أن يخذلهم ويُدخل
الكفر والاستهزاء في قلوبهم ، ثم يهلكهم وتكون العاقبة للمتقين والنصر حليف
رسله وللمؤمنين ، فلك أسوة بالرسل قبلك مع أمتهم المكذبة ، ولست بأوحى
في ذلك .

والخلاصة - هكذا فعل باللاحقين كما فعلنا بالسابقين ، ويستهزئ بك

الجرمون ولا يؤمنون بكتابتنا ، وسيجل بهم مثل ما حل بالأولين وننصرك عليهم بعد حين كما قال : « وَلَتَمَنَّيَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » .

ثم بين سبحانه عظيم عنادهم ومكابرتهم للحق فقال :

(ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يرجون . لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) أى ولو فتحنا على هؤلاء للعاندين بابا من السماء فظلوا فى ذلك الباب يصعدون ، فيرون من فيها من الملائكة ، وما فيها من المجائب — لقالوا لفرط عنادهم وغلوم فى المكابرة : إنما سدت أبصارنا ، فانراه تخيل لا حقيقة له ، وقد سحرنا محمد بما يظهر على يديه من الآيات .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِى قِرْطَاسٍ فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا إِنِّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ » .

وخلاصة هذا — هبنا فتحنا عليهم بابا من السماء وقلنا لهم أخرجوا فيه ، أ فلا يقولون فى أنفسهم ويقول بعضهم لبعض : إنما سحرنا محمد كما يفعل علماء السيميا . إذ يفعلون أفصلا تخيل للإنسان أنه طائر وليس بطائر ، وكما يفعل علماء التنويم الفناطيسى فى هذه الأيام ، فالمنوِّم يقول للمنوِّم : أنت ملك . أنت امرأة . أنت كذا فيصدِّق كل ما قيل له . وهكذا فى النوع البشرى أقوام لهم قدرة على استهواء العقول فيخيلون للإنسان ما لا حقيقة له ، وقد أصبح هذا العلم فنًا يدرس فى معاهد أوربا وأمربقا . فكيف يكون مثل هذا دليلا أو موجبا للتصديق ؟ كلا فإن أمثال ذلك لا يقوم بهداية نوع الإنسان .

وبعد فكيف يقترح هؤلاء عليك الآيات ، ويترمون بما يخرق العادات . من ملائكة يرونها ، ومجائب ينظرونها ، وهل تنفى تلك الآيات ، وهل النوع الإنسانى يكفيه ما يخالف العادات ؟ فما يشبهه على الناس بأفعال السحرة والشعوذين يوقعهم

في اللبس، فكم من نبي أيدناه بمثل تلك الآيات ولم يؤمن به من قومه إلا قليل منهم، وما الآيات إلا ما تفهمه العقول، وتمتصه القرائح درسا وتحليلا، ومجما واستنباطا.

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ (١٦) وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ (١٨) وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (١٩) وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ (٢٠)

تفسير المفردات

البروج: واحدها برج وهي النجوم العظام، ومنها نجوم البروج الاثني عشر المعروفة في علم الفلك، للنظرين: أى المفكرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها، وحفظناها: أى منمنائها، والرجيم: أى المرجوم المرمى بالرجم: أى الحجارة، والمراد بالرجيم هنا المرمى بالنجوم، واسترق: من السرقة، وهى أخذ الشيء خفية شبه به خطفتهم اليسيرة من الملأ الأعلى، والسمع: المراد به ما يسمع، والشهاب: الشعلة الساطعة من النار الموقدة ومن السحاب في الجو وتبعه: القوم تبعوا وتباعة بالفتح: أى مشيت خلفهم أو مروا بك فضيت معهم وأنبت نفوسهم إذا كانوا قد سبقوك فلحقهم، مددناها: أى بسطناها، والرواسي: واحد هاراسية وهى الجبال التوابت، موزون: أى مقدر بمقدار معين تقتضيه الحكمة والمصلحة.

المعنى الجملى

بعد أن ذكر شديد جودهم وأنهم مهما أوتوا من الآيات لم يفدهم ذلك شيئا حتى بلغ من أمرهم أن ينكروا المشاهدات ويدعوا الغداع حين رؤية المبصرات،

.. أعقب هذا بيان أنهم قد كانوا في غنى عن كل هذا ، فإن في السماء وبروجها العالية ، وشموسها الساطعة ، وأقمارها النيرة ، وسياراتها الدائرة ، وثوابتها الباسقة عبرة لمن اعتبر ، وحجة لمن أذكر ، فحلاً نظروا إلى الكواكب وحسابها ، ونظامها ومداراتها ، وكيف حدثت بها الفصول والسنون ، وكيف كان ذلك بتقدير محدودة وأوقات معلومة ؟ لا تنصير فيها ولا تبديل ، فبأمثال هذا يكون اليقين ، وبالتدبر فيه تقوى دعائم الدين ، ويشتهد أزر سيد المرسلين .

وهلاً رأوا الأرض كيف مُدَّت ، وثبتت جبالها ، وأبنتت نباتها ، بتقدير معلومة موزونة في عناصرها وأوراقها ، وأزهارها وثمارها ، وجعل فيها معاش للإنسان والحيوان . أفلا يعتبرون بكل هذا ؟ « وفي الأرض آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ ، وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفْلا تُبْصِرُونَ ؟ » .

الإيضاح

(ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين) أى ولقد خلقنا في السماء نجوما كبارا ثوابت وسيارات ، وجعلناها وكواكبها بهجة لمن تأمل وكرر النظر فيها يرى من عجائبها الظاهرة ، وآياتها الباهرة ، التي يحار الفكر في دقائق صنعها ، وقدره مبدها .

ونحو الآية قوله تعالى : « إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بَازِينَةٍ الْكَوَاكِبِ » .

(وحفظناها من كل شيطان رجيم) أى ومنعنا كل شيطان رجيم من القرب منها كما قال في آية أخرى . « وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ » أى وحفظناها من كل شيطان خارج من الطاعة يرميه بالشهب ، كما تحفظ المنازل من متجسس يُخْشَى منه الفساد .

(إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) أى لكن من أراد اختطاف شيء من عالم الغيب مما يتحدث به الملائكة في الملأ الأعلى - تبعه كوكب مشتعل

نارا ظاهرا البصيرين فأحرقه ، ولم يصل إلى معرفة شيء مما يدبر في ملكوت السموات ، وبهذا المعنى قوله : « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى اللَّائِلِ الْأَعْلَى وَيَقْدِرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ »

وجاء بمعنى الآية قوله في سورة الجن حكاية عنهم : « وَأَنَا كُنَّا لَمُتًا فَوَجَدْنَاهَا مِثْلَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهْبًا . وَأَنَا كُنَّا نَقَعُدُّ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا » وقوله في صورة الملك : « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ » .

وبعد ، فالكتاب الكريم أخبر بأن الشياطين أرادوا أن يختطفوا شيئا من أخبار الغيب مما لدى الملائكة الكرام ، فسلَّط عليهم الشهب المشتعلة ، والنجوم المتقدة ، فأحرقهم ، ولا نبعث عن معرفة كنه ذلك ، ولا ننعم في النظر ، لندرك حقيقته . لأننا لم نؤتَ من الوسائل والأسباب ما يمكننا من معرفة ذلك معرفة صحيحة ، تجعلنا نؤمن به إيمانا مبينا على البرهان بوسائله المعروفة ، وليس لنا إلا التصديق بما جاء في الكتاب وأوحى به إلى النبي الكريم ، والبحث وراء ذلك لا يقفنا على علم صحيح ، بل على حدس وتخمين ، لا حاجة للسلم به للاطمئنان في دينه ، فالأحرى به أن يُعرض عنه لئلا يحيد عن القصد ، ويضل عن سواء السبيل .

وبعد أن ذكر الدلائل السماوية على وحدانيته أتبعها بذكر الدلائل الأرضية فقال : (والأرض مددناها) أى وقد بسطنا الأرض وجعلناها بمدة الطول والعرض والعسق ، ليكن الانتفاع بها على الوجه الأكمل ، وهذا فيما يظهر من رأى العين ، فلا يدل على نفى الكروية عن الأرض ، لأن الكرة العظيمة ترى كالسطح المستوي . (وألقينا فيها رواسي) أى وجعلنا فيها جبالا ثوابت خوفاً أن تضطرب بسكانها كما قال في آية أخرى : « وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » وقد سبق تفصيل ذلك في سورة الرعد .

(وأنبثنا فيها من كل شيء موزون) أى إن كل نبات قد وزنت عناصره وقدرت تقديرا ، فترى العنصر الواحد يختلف فى نبات عنه فى آخر بواسطة امتصاص الغذاء من المروق الضاربة فى الأرض ومنها يرفع إلى الساق والأغصان والأوراق والأزهار ، والذى حدد هذا الاختلاف ، تلك الفتحات الشعرية التى فى ظواهر الجذور وتغوب كل نبات لا تسع إلا المقدار اللازم لها من العناصر وتطردها ما سواه ، لأنه لا يلائمها ، إذ هى قد كومت على هيئة خاصة بحيث لا تتبلغ إلا تلك المقادير بينها .

وهناك عنصر البوتاس تره يدخل فى حب الذرة الذى نأكله بمقدار ٣٢ / . وفى القصب ٣٤٣ / وفى البرسيم بمقدار ٣٤٦ / . وفى البطاطس بمقدار ٦١٥ / . وبهذا التفاوت صلح القصب لأن يكون سكرًا ، والبرسيم لأن يكون قوتا للبهائم ، والذرة والبطاطس لأن تكونا قوتا للإنسان .

وحسبك دليلا على ذلك ما تجده فى سورة الرحمن من قوله : « وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِيهَا لِمِيزَانٍ » كما نظم سبحانه السكواكب فى سيرها وأوضاعها ، وحركاتها وأوضاعها ، ووزن عناصرها بمقادير يتناسب بعضها مع بعض .

فلك الحمد ربنا جعلت كل شيء فى الحياة موزونا بقدر معلوم ، لتتدبر نظم الحياة ، فتعرف قدرة منشىء العالم ، وأنه لم يخلق شيئا فيه جزافا ، ليكون فيه دليل على قدرة البديع والدبر له حال وجوده .

(وجعلنا لكم فيه معاش) أى إن أنواع معاشكم من غذاء وماء ، ولباس ودواء ، قد سخرناها لكم فى الأرض ، فلا السمك فى البحر غديتموه ، ولا الطير فى الجو ربيتموه ، ولا غيرها من أشجار الجبال والغابات وحيوان البر والبحر خلقتموه . (ومن لستم له برازقين) أى وجعلنا لكم فيها من لستم رازقيه من العيال والماليك والخدم والهواب . وفى هذا إيماء إلى أن الله يرزقهم ويأيمهم لأنهم يرزقون منهم ، وفى ذلك عظيم المنه ، وجزيل الفضل والطاء ، وواسع الرحمة لمباده .

وخلاصة هذا - إنه سبحانه يَسِّرُ لكم أسباب المكاسب ، وصنوف المعاش وسخر لكم البواب التي تركبونها ، والأنعام التي تأكلونها ، والبيد التي تستخدمونها ، فكل أولئك رزقهم على خالقهم لا عليكم ، فلكم منها المنفعة ، ورزقها على الله تعالى .

وَلِإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢١) وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَافِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَا كُومَهُ وَمَا أَنتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ (٢٢) وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ (٢٣) وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (٢٤) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢٥) .

تفسير المفردات

الخزائن : واحدها خزانة وهي للكان الذي تحفظ فيه نفائس الأموال ، والوافح : واحدها لافح أى ذات قلاح وحل ، وأسقينا كومه : أى جعلناه لكم سقيا لمزارعكم ومواشيكم ، تقول العرب إذا سقت الرجل ماء أو لبنا سقيته ، وإذا أعدوا له ماء لشرب أرضه أو ماشيته قالوا أسقيته أو أسقيت أرضه أو ماشيته ، والمستقدمين : من ماتوا ، والمستأخرين : الأحياء الذين لم يموتوا بعد .

المعنى الجملى

بين سبحانه فيها سلف أنه أنزل النبات وجعل لنا فيه معاش في هذه الحياة وهنا أتبعه بذكر ما هو كالسبب في ذلك ، وهو أنه تعالى مالك كل شيء وأن كل شيء سهل عليه ، يسير لديه ، فإن عنده خزائن الأشياء من النبات والمعادن النفيسة والمخلوقات البديعة مما لا حصر له .

الايضاح

(وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) أى ما من شيء ينتفع به العباد إلا ونحن قادرون على إيجاده والإينعام به متى أردنا دون أن يكون تأخير ولا إبطاء ، فخزائن ملكتنا مليئة بما تحبون من النفائس ، غير محجوبة عن الباحث الساعى إلى كسبها من وجوها بحسب السنن التى وضعناها ، والنظم التى قدرناها ، ولا يمنعها مانع ، ولا يستطيع دفعها دافع ، فهى تحت قبضة الطالب لما إذا أحسن المسمى ، وأحكم الطلب كما قال : « فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ » .
(وما نزله إلا بقدر معلوم) أى وما تعطى ذلك ألا بقسط محدود نعلم أن فيه الكفاية لدى الحاجة ، وفيه الرحمة بالعباد كما قال : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » .

وقد جرت سنة القرآن بأن يسمى ما يصل إلى العباد بفضل الله وجوده إنزالا كما قال : « وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » وقال « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » .

ثم فصل بعض ما فى خزائنه من النعم فقال :

(وأرسلنا الرياح لواقح) أى إن من فضله على عباده وإحسانه إليهم أن أرسل إليهم الريح لواقح ، ويكون ذلك على ضروب :

(١) أن يرسلها حاملات للسحاب ، فتتلقح بها الأشجار بما تنزل عليها من الأمطار ، فتغيرها من حال إلى حال ، فتعطىها حياة جديدة ؛ إذ تزدهر أزهارها ، وتثمر أغصانها ، بعد أن كانت قد ذبلت وصوحت ، وأصبحت فى مرأى العين كأنها ميتة لحياتها .
كما قال تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ حَبَابُ الْجِبَالِ أَغْمَتْهَا رَبَّالَّذِي كَتَبَ » .

(٢) أن يرسلها ناقلة لقاح الأزهار الذكور إلى الأزهار الإناث لتخرج الثمر والفواكه للناس .

(٣) أن يرسلها لتزيل عن الأشجار ما علق بها من الغبار، لينقذ الغذاء إلى مسامها فيكون ذلك رياضة للشجر والزرع كرياضة الحيوان .

(٤) فأنزلنا من السماء ماء فأسقينا كوه (أى فأنزلنا من السحاب مطرا فأسقيناكم ذلك للمطر لشرب زرعكم ومواشيكم ، وفي ذلك استقامة أمور معاشكم ، وتدير شئون حياتكم إلى حين كما قال : « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا » .

(وما أتم له مجازين) أى ولستم بخازنى الماء الذى أنزلناه ، فتمنعوه من أن أسقيه من أشاء ، لأن ذلك يبدى وهو خاضع لسلطانى ، إن شئت حفظته على سطح الأرض ، وإن شئت غار فى باطنها وتخلل طبقاتها ، فلا أبقى منه شيئا ينفع الناس والحيوان ، ويسقى الزرع الذى عليه عماد حياتكم .

والخلاصة — نحن القادرون على إيجاده وخزنه فى السحاب وإنزاله ، وما أتم على ذلك بقادرين .

وبعد أن ذكر نظم للعيشة فى هذه الحياة ذكر إحياء الإنسان وإماتته فقال : وإنا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون (أى وإنا لنحيي من كان ميتا إذا أردنا ، ونميت من كان حيا إذا شئنا ، ونحن نرث الأرض ومن عليها ، فنميتهم جميعا ولا يبقى حتى سوانا ، ثم نبشهم كلهم ليوم الحساب ، فيلقى كل امرئ جزاء ما عمل إن خيرا وإن شرا .

ثم أقام الدليل على إمكان ذلك وأثبت قدرته عليه فقال :

(ولقد علمنا للمستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) أى ولقد علمنا من مضى منكم وأحسينهم وما كانوا يعملون ، ومن هو حى ومن سيأتى بعدكم ، فلا تخفى علينا أحوالكم ولا أعمالكم ، فليس بالصير علينا جمعكم يوم التتاد للحساب والجزاء يوم يتفخ في الصور كما قال :

(وإن ربك هو يحشرهم) فيجمع الأولين والآخرين عنده يوم القيامة ، من أطاعه منهم ومن عصاه ، ويجازى كلا بما عمل ، بحسب ما وضع من السنن ، وقدر من ارتباط السببات بأسبابها ، وجعل لكل عمل جزاء له .
ثم أكد هذا وزاده إيضاحاً قال :

(إنه حكيم عليم) أى إنه تعالى باهر الحكمة واسع العلم ، فهو يفعل ما يشاء على مقتضى الحكمة والعدل ، وما يؤيده من سعة العلم والفضل .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٦) وَالْجَانَّ
خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ (٢٧) وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي
خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ
فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢٩) فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ
أَعْمُونَ (٣٠) إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣١) قَالَ
يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣٢) قَالَ لَمْ أَكُنْ
لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٣٣) قَالَ فَاخْرُجْ
مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٣٥) قَالَ
رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٣٧)
إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٣٨) قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٤٠) قَالَ هَذَا
صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ

اتَّبَعَكَ مِنَ النَّارَيْنِ (٤٢) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (٤٣) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (٤٤).

تفسير المفردات

صلصال : أى طين يابس يصلصل ويصوت إذا نُقِرَ وهو غير مطبوخ ، فإذا طبخ فهو فَخَّارٌ ، وحما : أى طين تغير واسودَّ من مجاورة الماء له واحدته حماة ، ومسنون : أى مصور مفرغ على هيئة الإنسان كالجواهر للذابة التى تصب فى القوالب . والجآن : أى هذا الجنس كأن الإنسان يراد به ذلك ، فإذا أريد بالإنسان آدم أريد بالجآن أبو الجآن ، ونار السموم : هى النار الشديدة الحرارة التى تقتل وتنفذ فى اللسان ، بشرا : أى إنسانا وسمى بذلك لظهور بشرته أى ظاهر جلده ، سويته : أى أتمت خلقه وهيأته لنفخ الروح فيه ، والنفخ : إجراء الريح من الفم أو غيره فى تجويف جسم صالح للإسكاها والامتلاء بها ، ويراد به هنا إضافة مابه الحياة على المادة القابلة لها ، ورجيم : أى مرجوم مطرود من كل خير وكرامة ، اللعنة : الإبعاد على سبيل السخط ؛ يوم الدين : أى يوم الجزاء ، فأنظرنى : أى أمهلنى وأخرنى ولا تمتنى ، ويوم الوقت المعلوم : هو وقت النفخة الأولى حين تموت الخلائق كما روى عن ابن عباس ، والإغواء : الإضلال ، هذا صراط على : أى هذا صراط حق لا بد أن أراعيه ؛ مستقيم أى لا انحراف فيه فلا يُمدَّل عنه إلى غيره ، والسلطان : التسلط والتصرف بالإغواء ، سبعة أبواب : أى سبع طبقات ، جزء مقسوم : أى فريق معين مفروز من غيره .

الإيضاح

(ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون) أى ولقد خلقنا أول فرد من أفراد الإنسان من طين يابس يصلصل ويصوت إذا نُقِرَ ، أسود متغير مفرغ فى قالب ليُصِفَ ويبيس كالجواهر للذابة التى تُصَبِّ فى القوالب .

ونحو الآية قوله : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ » وقد جاء « خلق آدم على أطوار مختلفة فكان أولاً تراباً » كما قال : « إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ » ثم كان طينا كما قال : « إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ » ثم كان صلصلا من حمأ مسنون كما جاء في هذه الآية وإنما خلقه على ذلك الوضع ، ليكون خلقه أعجب وأتم في الدلالة على القدرة .

(والجآن خلقناه من قبل من نار السموم) أى وخلقنا هذا الجنس من قبل خلق آدم من نار الريح الحارة التى لها لَفْحٌ وتقتل من أصابته .

وعن ابن مسعود: هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التى خلق منها الجآن ثم قرأ : (والجآن خلقناه من قبل من نار السموم) وقد ورد في الصحيح « خلقت للملائكة من نور ، و خلقت الجآن من مارج من نار ، و خلق آدم مما وُصِفَ لِسَمٍ » وفي الآية إيماء إلى شرف آدم عليه السلام وطيب عنصره وطهارة محتده ، وعلينا أن نؤمن بأن الجن خلقت من النار ، ولكننا لا نعرف كنه ذلك ولا حقيقته ، فذلك ما لا سبيل إلى معرفته إلا من طريق الرأى .

وبعد أن ذكر سبحانه في معرض الدليل على قدرته — خلق الإنسان الأول ، ذكر بعد مقاله للملائكة والجن بشأنه فقال :

(وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون . فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد للملائكة كلهم أجمعون . إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين . قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون) أى واذكر أيها الرسول لقومك حين نوبهم بذكر أيكم آدم في ملائكته قبل خلقه ، وتشريفه بأمر للملائكة بالسجود له ، وخلف إبليس عدوه عن السجود له من بين سائر الملائكة حسداً وعناداً واستكباراً بالباطل فقال : « لم أكن لأسجد » الخ .

وحكى عنه في آية أخرى أنه قال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » .

وتقدم هذا القصص في سورة الأعراف وقلنا هناك : إن الأمر بالسجود أمر تكليفي ، وأنه قد وقع حوار بين إبليس وربه ، ويرى كثير من العلماء ألى القصة بيان لفرار البشر والملائكة والشیطان ، إذ جعل للملائكة وهم المدبرون لأُمُور الأرض بإذن ربهم مسخرون لآدم وذريته ، وجعل هذا النوع مستمداً للارتفاع بالأرض كلها لعلمه بسنن الله فيها وعمله بهذا السنن ، فانفجع بمائها وهوائها ومعادنها ونباتها وحيوانها وكهربائها ونورها ، وبذا أظهر حكمة الله في خلقها ، واصطفى بعض أفرادها وخصهم بوحيه ورسالته وجعلهم مبشرين ومنذرين ، وجعل الشيطان عاصياً متبرداً على الإنسان ووعداً له ، وجعل النفوس البشرية وسطاً بين النفوس للملكية للفقورة على طاعة الله وإقامة سننه في صلاح الخلق ، وبين أرواح الجن الذين يغلب على شرارهم - الشياطين - التمرد والمصيان .

وقد ذكر سبحانه حجاج إبليس وذكر سبب امتناعه عن السجود لآدم بأنه خير منه ، فإنه خلق من النار وآدم من الطين ، والنار خير من الطين وأشرف منه ، والشریف لا يعظم من دونه ولو أمره ربه بذلك .

وفي هذا ضروب من الجمالة وأنواع من الفسق والمصيان فإنه :

(١) اعترض على خالقه بما تضمنه جوابه .

(٢) احتج عليه بما يؤيد به اعتراضه .

(٣) إنه جعل امتثال الأمر موقوفاً على استحسانه وموافقة لهواه ، وهذا رفس لطاعة الخالق وترفع عن مرتبة العبودية .

(٤) استدلاله على خيرته بالمادة التي منها التكوين ، وخيرته المواد بعضها على بعض أمر اعتباري تختلف فيه الآراء ، إلى أن الملائكة خَلِقُوا من النور وهو قد خلق من النار ، والنور خير من النار ، وهم قد سجدوا امتثالاً لأمر ربهم .

(٥) إنه قد جهل ما خُصَّ به آدم من استمداده العلمى والعملى أكثر من سواه ، ومن تشریفه بأمر الملائكة بالسجود له ، فكان بذلك أفضل منهم وهم أفضل من إبليس بنصر الخلقة والطاعة لربهم .

(قال فاخرج منها فإنك رجيم . وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين . قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون . قال فإنك من النظرين . إلى يوم الوقت المعلوم) أمره سبحانه أمرا كونيا لا يخالف باخروج من المنزل التى كانت فيها من الللا الأعلى ، ثم جملة مرجوما مطرودا وأتبعه لعنة لا تزال متواصلة لاحقة به متواترة عليه إلى يوم القيامة ، وهو يُبعث الخلق من قبورهم ، فيحشرون لموقف الحساب وهو وقت النفخة الأولى ، فلما تحقق النظر .

(قال رب بما أغويتنى لأزیننَّ لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين) أى قال إبليس : رب بسبب إغوائك إياى وإضلالى لأزیننَّ لقرية آدم وأحبينَّ إليهم المعاصى وأرغبهم فيها ولأغوينهم كما أغويتنى وقدَّرت على ذلك إلا من أخلص منهم لطاعتك ، ووفقته لهدايتك ، فإن ذلك ممن لا سلطان لى عليه ولا طاقة لى به .

ثم هدده سبحانه وأوعده بقوله :

(قال هذا صراط على مستقيم) أى قال هذا طريق مرجسه إلى ، فأجازى كل امرئ بعمله ، إن خيرا أو غير وإن شرا فشر ، كما يقول القائل لمن يتوعده ويتهده : طريقك على . وأنا على طريقك : أى لا مهرب لك منى ، ونظير الآية قوله تعالى : « إن ربك لبالمرصاد » .

وهذا رد للمجاج فى كلام إبليس حيث قال : « لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ . ثُمَّ لَا يَذِيقُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الآية .

(إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الناونين) أى إن عبادى

لا سلطان لك على أحد منهم سواء أكانوا مخلصين أم غير مخلصين ، لكن من اتبعك باختياره صار من أتباعك .

وقال سفيان بن عيينة : ليس لك عليهم قوة ولا قدرة على أن تلقىهم في ذنب يضيّق عنه عفى .

والخلاصة — إن إبليس أومأ أن له على بعض عباد الله سلطانا بقوله لأزوين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين ، فأكذبه الله بقوله إن عبادي الخ .

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عن إبليس : « وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي » وقوله « إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ » .

(وإن جهنم لموعدهم أجمعين) أى وإن جهنم موعدهم جميع من اتبع إبليس وهى مقرم وبئس المهاد جزاء ما اجترحوا من السيئات وكفاه ما دنسوا به أنفسهم من قبيح الماضى .

(لها سبعة أبواب) أى لها سبع طبقات يزلزلونها بحسب مراتبهم فى العقوبة والضلالة .

أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها : جهنم والسعير ولظى والحطمة وسقر والجحيم والهاوية وهى أسفلها .

(لكل باب منهم جزء مقسوم) أى كتب لكل باب منها فريق معين من أتباع إبليس يدخلونه ولا يحيد لهم عنه بحسب أعمالهم واختلاف مراتبهم فى النار .

قال ابن جرير : النار سبع درجات وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ؛ فأعلاها للعصاة للوحدين ، والثانية لليهود ، والثالثة للنصارى ، والرابعة للصابئين ، والخامسة للمجوس ، والسادسة للشركيين ، والسابعة للمناقضين ، فجهنم أعلى الطبقات ثم ما بعدها تحتها وهكذا .

وروى عن ابن عباس أن جهنم لمن ادعى الربوبية ، ولظى لعبد النار ، والحطمة لعبد الأصنام ، وسقر لليهود ، والسعير للنصارى ، والجحيم للصابئين ، والهاوية للموحدين الصاة ، وهؤلاء يُزجى لهم ولا يرجى لهم أبدا . وليس في هذا أثر مرفوع يمكن أن يركن إليه ويحمل حجة فيه .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٤٥) أَذْخُلُوها بِسَلَامٍ آمِينَ (٤٦)
وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٧) لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ (٤٨) .

تفسير المفردات

المتقون : هم الذين اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب من الصغائر تكفرها الصلوات وغيرها ، جنات : أى بساتين ، وعيون : أى أنهار جارية ، بسلام : أى سلامة من الآفات ، وأمن من المخافات ، والنل : الحقد الكامن في القلب ، والسرر : واحدها سريره وهو مجلس رفيع مهيا للسرور ، والنصب : الإعياء والتعب .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حال أهل النجاة ، وبين أنهم في نار جهنم يخلدون فيها أبدا ، وأنهم يكونون في طبقات بعضها أسفل من بعض ، بمقدار ما اجتروا من السيئات ، واقتروا من المعاصي - أردفه ذكر حال أهل الجنة وما يتمتعون به من نعيم مقيم ، ووافق بعضهم مع بعض ، لا ضغن بينهم ولا حقد ، وهم يتحدثون على سرر متقابلين ولا يخلدون من التعب والنصب ، ولا يخرجون منها أبدا .

الإيضاح

(إن المؤمنين في جنات وعيون) أى إن الذين اتقوا الله وخافوا عقابه ، فأطاعوا أوامره واجتنبوا نواهيه — يمتعون في جنات تجري من تحتها الأنهار كما قال : « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ » الآية .

(ادخلوها بسلام آمنين) أى ويقال لهم : ادخلوها وأنتم سالون من الآفات والمنفصات ، آمنون من سلب تلك النعم التي أنعم بها ربكم عليكم وأكرمكم بها ، ولا تخافون إخراجا ولا فناء ولا زوالا .

(ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين) أى وأخرجنا ما في صدور هؤلاء المؤمنين الذين ذكرت صفتهم — من الحقد والضغينة من بعضهم لبعض .

روى القاسم عن أبي أمامة قال : يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدنيا من الشقاء والضغائن ، حتى إذا توافوا وتقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدنيا من غل ثم قرأ : (ونزعنا ما في صدورهم من غل) .

أخرج ابن جرير وابن المنذر عن علي كرم الله وجهه أنه قال لابن طلحة : إنى لأرجو أن أكون أنا وأبوك من الذين قال الله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم) الآية . فقال رجل من همدان : إن الله سبحانه أعدل من ذلك ، فصاح على صبيحة تدعى لها القصر ، وقال . فمن إذا لم نكن نحن أولئك .

والخلاصة — إن الله طهر قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التواد والتحاب والتصافى .

والمراد بكونهم على سرر متقابلين أنهم في رفعة وكرامة .

وقد روى أن الأسرة تدور بهم حيثما داروا ، فهم في جميع أحوالهم متقابلين ، لا ينظر بعضهم إلى أخيه بعض ، وهم يمتعون ويتنادمون ويتزاورون ويتواصلون .

(لا يمسهم فيها نصب) أى لا يلحقهم فى تلك الجنات مشقة ولا أذى ، لأنهم ليسوا فى حاجة إلى ما يوجب ذلك من السعى فى تحصيل ما لا بد لهم منه ، للحصول كل ما يشتهون من غير مزاوله عمل .

روى الشيخان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله أمرنى أن أبشر خديجة بيت فى الجنة من نصبٍ لا صخبٍ فيه ولا نصبٍ .

(وما هم منها بمخرجين) أى وهم خالدون فيها أبدا لا يرحونها ، يشعرون ببلذة النعيم ودوامه ، فهم فى خلود بلا زوال ، وكال بلا نقصان ، وفوز بلا حرمان .
والخلاصة — إن للسرة بالنعيم لا تنم إلا إذا توافرت فيه أمور :

(١) أن يكون مقرونا بالتعظيم ، وإلى ذلك الإشارة بقوله . (ادخلوها بسلام آمنين) .

(٢) أن يكون خالصا من شوائب الضرر ، روحانية كانت كالخلد والحسد والنضب ، وإلى ذلك الإشارة بقوله (ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا) أو جسمانية كالإعياء والتعب ، وإلى ذلك الإشارة بقوله (لا يمسهم فيها نصب) .

(٣) أن يكون دائما غير قابل للزوال ، وإلى ذلك الإشارة بقوله (وما هم منها بمخرجين) .

نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْمَذَابُ
الْأَلِيمُ (٥٠) وَنَبَّيْنَاهُمْ عَنْ صَيْفِ إِبْرَاهِيمَ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا
قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ (٥٢) قَالُوا لَا تَوَجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَالِمٍ (٥٣)
قَالَ أَبَشِّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ يُبَشِّرُونَنِي (٥٤) قَالُوا بَشِّرْنَاكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاطِنِينَ (٥٥) قَالَ وَمَنْ يَنْقُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ

إِلَّا الضَّالُّونَ (٥٦) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا
إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ (٥٨) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَنَجُوهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا امْرَأَتَهُ
قَدَرْنَا لَهَا بُرْنٍ الْقَابِرِينَ (٦٠) فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (٦١) قَالَ
إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ (٦٢) قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (٦٣)
وَآتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٦٤) فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ
أَودَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (٦٥) وَقَصَبْنَا
إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ (٦٦) وَجَاءَ أَهْلُ
الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ (٦٧) قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ صَنَعِي فَلَا تُفْضَحُونِ (٦٨)
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ (٦٩) قَالُوا أَوَلَمْ تَنْهَكِ عَنِ الْعَالَمِينَ ؟ (٧٠) قَالَ
هُؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٧١) لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٢)
فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ (٧٣) فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ
حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ (٧٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّينَ ؟ (٧٥) وَإِنَّمَا
لِبَسِيلٍ مُّقيمٍ (٧٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ
الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ (٧٨) فَاتَّقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبينٍ (٧٩) وَلَقَدْ
كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ (٨٠) وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا
مُصْرِضِينَ (٨١) وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ (٨٢) فَأَخَذَتْهُمُ
الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ (٨٣) فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٤) .

تفسير المفردات

تقول: أنبأت القوم إنباءً وتنبأهم تنبئة: إذا أخبرتهم ، والأفصح في كلمة الضيف:
 ألا تنبئ ولا تجمع حين تستعمل للمثنى والجمع والمؤنث بل تستعمل بلفظ واحد لكل
 ذلك ، والوجل : اضطراب النفس لخوفها من توقع مكروه يصيبها ، عليم : أى
 ذى علم كثير ، بالحق : أى بالأمر المحقق الذى لا شك فى وقوعه ، وقنيط من كذا :
 أى يش من حصوله والصالون : الكفار الذين لا يعرفون كمال قدرته تعالى وسعة
 رحمته ، وخطبكم : أى أمركم وشأنكم الذى لأجله أرسلتم ، قدرنا: أى قضينا وكتبنا؛
 يقال قضى الله عليه كذا وقدره عليه : أى جملة على مقدار الكفاية فى الخير والشر ،
 وقدر الله الأقوات : جعلها على مقدار الحاجة ، والفارين : أى الباقين مع الكفار
 ليهلكوا معهم ، وأصله من الفبرة وهى بقية اللبن فى الضرع ، منكرون : أى
 لا أعرفكم ولا أعرف من أى الأقوام أنتم ؟ ولأى غرض دخلتم على ؟ ويمترون :
 أى يشكون ويكذبون به ، فأمر بأهلك : أى اذهب بهم ليلا ، والقطع من الليل :
 الطائفة منه كما قال :

افضى الباب وانظري فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهم

اتبع أدبارهم : أى كن على إرهم لتسرع بهم وتطلع على أحوالهم ، وقضينا : أى
 أوحينا ، ودابر : آخر ، ومقطوع : أى مهلك مستأصل ، مصبحين : أى فى وقت
 الصباح ، والمدينة : هى سدوم (بالذال المعجمة) مدينة قوم لوط ، والاستبشار : إظهار
 السرور ، والتضيعة : إظهار ما يوجب العار ، والخزى : الذل والهوان ، والعمر والعمر
 (بالفتح والضم) : الحياة ، وهو حين القسم بالفتح لا غير ، سكرتهم : غوايتهم : يعمهون
 أى يتعمرون ، والصيحة : الصاعقة ، وكل شئ أهلك به قوم فهو صيحة وصاعقة
 أخرجه ابن المنذر عن ابن جرير ، ومشرقين : أى داخلين فى الشروق وهو بزوغ
 الشمس ، والسجيل : الطين المتجبر وهو معرب لا عربى فى المشهور ، للمتوسمين :

أى للتفسيرين الذين يتثبتون في نظرهم ليعرفوا سمّة الشيء وعلامته ، يقال توسمت في فلان خيرا : أى ظهرت لى منه علاماته ، قال عبد الله بن رواحة يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

إني توسمت فيك الخير أعرفه والله يعلم أنى ثابت البصر

لبسبيل مقيم : أى لطريق واضح مُعَلِّم ليس يخفى ولا زائل ، وأصحاب الأيكة : قوم شعيب عليه السلام ، والأيكة : النفيضة ، وهى الشجر الملتف بعضه على بعض وقد كانوا فى مكان كثير الأشجار كثيف النبار ، ليامام مبین : أى لطريق واضح وأصل الإمام ما يؤتم به سعى به الطريق لأنه يؤتم ويتبع ، وأصحاب الحجر : هم حمود ، والحجر : واد بين المدينة والشام كانوا يسكنونه ، ويسمى كل مكان أحيط بالحجارة حجرا ومنه حجر السحمة ، وآياتنا : هى الناقة وفيها آيات كثيرة كمظم خلقها ، وكثرة لبنها ، وكثرة شربها ، والإمام : ما يؤتم به ومن جملة ذلك الطريق التى تُسَلِّك .

المعنى المجلى

بعد أن ذكر سبحانه ما أوعده به أهل القواية فى يوم القيامة من دخول جهنم ، وذكر أنها دركات لأولئك الفاوين بحسب اختلاف أحوالهم بمقدار ما دنسوا به أنفسهم من اتخاذ الانداد والشركاء وارتكاب الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ثم أعقبه بذكر ما أعد لعباده المؤمنين من الجفات والعيون والنعيم القيم والراحة التى لا نصب بعدها ولا تعب ، وجلس بعضهم مع بعض ، يتنادمون ويتجاذبون أطراف الأحاديث ، وهم فى سرور وحبور على سرر متقابلين — أردف ذلك فذلكة وخلاصة لما سبق ، فأمر نبيه أن يبلغ عباده أنه غفار لذنوب من تابوا وأنابوا إلى ربهم ، وأن عذابه مؤلم لمن أصرّوا على المعاصى ولم يتوبوا منها ، ثم فصل ذلك الوعد والوعيد فذكر البشارة لإبراهيم بسلام عليم ، وذكر إهلاك قوم لوط بما اجترحوا من كبرى اللوَبقات ، وفضّل الجنائيات ، بفعلهم فاحشة لم يسبقهم بها أحد من العالمين ، حتى

صاروا كأُس الدابر ، وأصبحوا أترا بعد عين ، وإهلاك أصحاب الأيكة قوم شعيب جزاء ظلمهم بشرهم بالله وقصصهم للمكاييل واللوازين ، فانتقم الله منهم بمذاب يوم الظلة ، وإهلاك أصحاب الحجر وهم عمود الذين كذبوا صالحا وكانوا ذوى حَوْل وطَوْل ، وغنى ومال ، وقوة وبطش ، فأعرضوا عن آيات ربهم حينما جاءتهم على يدى رسوله ، فأخذتهم الصيحة وقت الصباح ولم يقن عنهم ما لهم من دون الله شيئا حين جاء أمره . أخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق عطاء بن أبى رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : « طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذى يدخل منه بنو شيبه فقال : (ألا ترا كم تضحكون) ثم أدير حتى إذا كان عند الحجر رجع إلينا القهقري فقال : إني لما خرجت من الباب جاء جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله يقول لك : لِمَ تُقْنِطُ عِبَادِي (نبي عبادى أنى أنا النفور الرحيم . وأن عذابى هو العذاب الأليم) » .

وأخرج عبد بن حميد عن قتادة أنه قال فى قوله (نبي عبادى) الآية : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم العبد قدر عقو الله لما تورع من حرام ، ولو يعلم العبد قدر عذاب الله لبخع نفسه » .

وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله سبحانه خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة ، وأرسل فى خلقه كلهم رحمة واحدة ، فلو يعلم الكافر كل الذى عنده من رحمة لم يئأس من الرحمة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله تعالى من العذاب لم يأمن من النار » .

الإيضاح

(نبي عبادى أنى أنا النفور الرحيم) أى أخبر أيها الرسول عبادى أنى أنا الذى أيسر ذنوبهم إذا تابوا منها وأنا بوا ، بترك فضيحتهم بها وعقوبتهم عليها ، الرحيم بهم أن أعذبهم بعد توبتهم منها .

وفى قوله (نبيّ عبادى) إيماء إلى أنه ينبئ كل من كان معترفا بعبوديته ، فيشمل ذلك المؤمن الطيع والمعاصى ، وغير خاف ما فى ذلك من تغليب جانب الرحمة من قبله تعالى على جانب العقاب .

(وأن عذابى هو العذاب الأليم) أى وأخبرهم أيضا بأن عذابى لمن أصر على معاصى وأقام عليها ولم يتب منها - هو العذاب اللؤلؤ الموجع الذى لا يشبهه عذاب آخر . وفى هذا تهديد شديد وتحذير تلحقه أن يقدموا على معاصيه ، ومن الأصر لهم بالإلابة والتوبة .

والخلاصة - إن الله جمع لعباده بين التبشير والتحذير ، ليكونوا على قدمى الرجاء والخوف ، وحال الأنىس والمهيبة .

ثم ذكر سبحانه قصصا تقدم مثله بأسلوب آخر فى سورة هود وبدأ بقصص إبراهيم عليه السلام فقال :

(ونبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) أى أخبر عبادى عن ضيوف إبراهيم خليل الرحمن وهم الملائكة الذين أرسلهم الله إلى قوم لوط ليستأصلوا شأقهم ويبيدوم على ظلمهم ، فقالوا حين دخلوا عليه سلاما : أى سلمت من الآفات والآلام سلاما .

(قال إنا منكم وجولن) أى قال إبراهيم للضيف : إنا خائفون منكم ، لأنهم دخلوا عليه بلا إذن وفى وقت لا يحىء فى مثله طارق ، أو لأنه حين قرب إليهم العجل الحنيد لم يأكلوا منه ، والضيف إذا لم يأكل مما يقدم له من الطعام يظن أنه لم يأت نغير ، ويؤيد هذا قوله فى سورة هود : « فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَ لَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً » .

(قالوا لا نوجل) أى قال الضيف لإبراهيم : لا نخف ولا يحجم حول ساحتك انخوف والمخنع .

ثم علوا الصي عن الرجل يقولهم :

(إنا نبشرك بسلام عليم) أى إنا جئناك بالبشرى بسلام ذى علم وفطنة وفهم لدين الله ، وسيكون له شأن ، لأنه سيصير نبيا .

ونحو الآية قوله : « وَبَشِّرْهُنَّ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا » .

ثم قال إبراهيم متعجبا من محيى ولد من شيخ وعجوز :

(أبشركم على أن مسمى الكبير ؟) أى أبشركم بذلك مع مس الكبير وتأثيره

فى ، وتلك حال تنافى هذه البشرى .

(فم تبشرون) أى فى أى أعجوبة تبشرون ؟ إذ لا سبيل فى العادة إلى مثل ذلك ، وكأنه عليه السلام أراد أن يعرف : أُعْطِيَ هذا الولد مع بقائه على حاله من الشيخوخة التامة ، أو يُرْجِع شبابهم يعطى الولد ، ما جرت به العادة من أن الولد لا يكون إلا حين الشباب .

فأجابوه مؤكدين ما بشروه به ، تحقيقا لما قالوا وليكون بشارة بعد بشارة :

(قالوا بشرناك بالحق فلا تسكن من القائلين) أى قال ضيف إبراهيم له :

بشرناك بما يكون حقا ، وإنا نعلم أن الله قد وهب لك غلاما ، فلا تسكن من الذين يقتطعون من فضل الله فيئأسوا من خرق العادة ، بل أبشّر بما بشرناك به واقبل البشرى .

والخلاصة — إنه عليه السلام استعظم نعمة الله عليه ، فاستفهم هذا الاستفهام

التعجبى للبنى على السنن التى أجراها الله بين عباده ، لأنه استبعد ذلك على قدرة

الله ، فهو أجل من ذلك قدرا ، ويؤيد هذا جوابه عليه السلام .

(قال ومن يقتطع من رحمة ربه إلا الضالون) أى قال إبراهيم للضيف : لا يئأس

من رحمة الله إلا من أخطأ سبيل الصواب ، وغفل عن رجاء الله الذى لا ينجيب من

وجه ، فضل بذلك عن رأى القيم ، وهذا كقول يعقوب : « لَا يَيْئَاسُ مِنْ رَوْحِ

الله إِلَّا الْفُؤُومُ الْكَافِرُونَ » .

وخلاصة مقاله — إنه نقي القنوط عن نفسه على آم وجه ، فكأنه قال : ليس
بى قنوط من رحته تعالى ، لكن حالى تنافى فيض تلك النعم الجليلة التى غمرنى بها ،
وتوالى للكرامات التى شملت آكل هذا البيت .

وبعد أن تحقق عليه السلام مصداق هذه البشرى ورأى أنهم أتوا مخففين على
غير ما عهد عليه ملك الوحي ؟ سألمهم عن أمرهم ليزول عنه الوجيل .

(قال فاخطبكم أيها المرسلون) أى قال لهم : ما الأمر العظيم الذى جئتم لأجله
سوى للبشرى ؟ وكأنه عليه السلام فهم من مجرى حديثهم فى أثناء الحوار أن ليست
هذه البشرى هى المقصودة ، بل لهم شأن آخر لأجله أرسلوا . لأنهم كانوا عدا والبشارة
لا محتاج إلى مثل هذا المدد ، ومن ثم اكتفى بالواحد فى بشارة ذكرى يا مريم عليهم
السلام ؛ وأيضا لو كانت البشارة هى المقصودة لابتدءوا بها ، فأجابوه :

(قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) أى قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين من قوم
لوط ، واكتفوا بهذا القدر من الجواب ، لأن إبراهيم يعلم أن الملائكة إذا أرسلوا
إلى المجرمين كان ذلك لملاكم وإبادتهم . وبما يرشد إلى هذا الفهم قولهم :
(إلا آل لوط إنا لمنجوم أجمعين) أى إلا أتباع لوط فى الدين فلن نهلكهم ، بل
ننجيهم من العذاب الذى أمرنا أن نعذب به قوم لوط .

(إلا امرأته قدرنا إنها لمن الفاجرين) أى لانهلك آل لوط وأتباعه إلا امرأته
فقد قضى الله أنها من الباقيين مع الكفرة ، ثم هى مهلكة بعد ذلك معهم ، وقد
أضاف للملائكة هذا التقدير إلى أنفسهم مع أنه الله تعالى ، بيانا لمزيد قربهم من
رحيم ، واختصاصهم به تعالى كما يقول خاصة الملك : دبّرنا كذا وأمرنا بكذا ، والمدير
الأمر هو الملك .

وبعد أن بشروا إبراهيم عليه السلام بالولد وأخبروه بأنهم مرسلون بعذاب قوم
مجرمين — ذهبوا إلى لوط وآله كما قال سبحانه .

(فلما جاء آل لوط المرسلون ، قال إنكم قوم منكرون) أى فلما خرج المرسلون من عند إبراهيم وجاءوا قرية لوط أنكرهم لوط ولم يعرضهم وقال لهم : من أى الأقوام أنتم ، ولأى غرض جئتم ؟ وإنى أخاف أن تمسوا بمكروه .

ونحو الآية قوله : « وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا » وإنما قال هذه المقالة ، لأنه لم يشاهد من المرسلين حين مقاساة الشدائد ومعاناة للكaid من قومه الذين يريدون بهم ما يريدون - إغاثة ولا مساعدة فيما يأتى وما يذر حين تجشم الأهوال فى تخليصهم ، فأنكر خذلانهم له ، وتركهم نصره حين للضائقة التى حلت به بسببهم حتى اضطر إلى أن يقول : « قَوَّانَ لِي يَكُمُ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ » كما جاء فى سورة هود .

(بل جئتكم بما كانوا فيه يمتنون) أى قال له الرسل : ما جئتكم بما خطر ببالكم من المكروه ، بل بما فيه سرورك وهو عذابهم الذى كنت تعدوهم منه وهم يكذبونك فيه قبل مجيئه ، فأنت لك بعد هذا أن تعتريك مساة وضيق ذرع ؟

وخلاصة ما أرادوا أن يقولوا - ماخذلناك ، وما خلينا بينك وبينهم ، بل جئتكم بما يدعركم ويهلكهم ، من العذاب الذى كنت تتوعدهم به وهم يكذبونك .

واختاروا هذا الأسلوب ولم يقولوا جئتكم بعذابهم لإفادة ذلك شيئين : تحقق عذابهم وتحقق صدقه عليه السلام بعد أن كابد منهم كثيرا من الإنكار والتكذيب .

(وأنتناك بالحق وإننا لصادقون) أى وجئتكم بالأمر المحقق المتيقن الذى لا مجال فيه للامتراء والشك ، وهو العذاب الذى كتب وقدر لقوم لوط ، وإننا لصادقون فيما أخبرناك به .

ثم شرعوا يرتبون له مبادئ النجاة قبل حلول العذاب بقومه فقالوا له :

(فأمر بأهلك بقطع من الليل) أى فسر بأهلك ببقية من الليل ، وأهلك على ما روى ما ابتناه .

(واتبع أديارهم) أى وكن من وراء أهلك الذين تسرى بهم ، وعلى أترهم تنزود عنهم ، وتسرع بهم ، وتراقب أحوالهم ، حتى لا يتخلف منهم أحد لفرض ، فيصيبه المذاب .

(ولا يلتفت منكم أحد) فبرى ما ينزل بقومه فيرق قلبه لهم ، وليوطن نفسه على الهجرة ، ويطيب نفسا بالانتقال إلى المسكن الجديد .
ثم أكلوا هذا النعى بقولهم (وامضوا حيث تؤمرون) أى وامضوا حيث يأمركم ربكم غير ملتفتين إلى ما وراءكم كالقنق يتحسر على مفارقة وطنه ، فلا يزال يلوى له أخاذه كما قال أبو تمام :

تلفت نحو الحى حتى وجدتنى وحيث من الإصغاء ليتا وأخذعا
والخلاصة — إنهم أمروا بمواصلة السير ونهوا عن التواني والتوقف ليكون ذلك أقطع للعوائق ، وأحق بالإسراع للوصول إلى المقصد الحقيقى وهو بلاد الشام .

ثم بين العلة فى الأمر بالإسراء السريع فقال :
(وقضينا إليه ذلك الأمر) أى وأوحينا إليه أن ذلك الأمر مقضى ميتوت فيه :
ثم فصل ذلك الأمر فقال :

(إن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) أى إن آخر قومك وأولهم مجنوذ مستأصل صباح ليلتهم ، ولا يبقى منهم أحد

ونحو الآية قوله : « قَطَّعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا » .

ثم شرع يذكر ما صدر من القوم حين علموا بقدوم الأضياف وما ترتب عليه بما أشير إليه أولا على سبيل الإجمال فقال :

(وجاء أهل المدينة يستبشرون) أى وجاء أهل سدوم حين سمعوا أن ضيفا قد ضافوا لوطا — مستبشرين بنزولهم مدينتهم طمعا فى ركوب الفاحشة منهم .

وفى هذا إيعاء إلى فظاعة فعلهم ، إذ هم خالفوا ما جرى به العرف ، وركب فى الأذواق السليمة ، من إكرام الغرب وحسن معاملته ، وقصدوا بهم الفاحشة التى لم يسبقهم بها أحد من المملين .

روى أن امرأة لوط أخبرتهم بأنه نزل بلوط ثلاثة من اللزد ما رأينا قط أصبح
منهم وجها ولا أحسن شكلا ، فذهبوا إلى دار لوطا طلبا لهم ، مظهرين اغتباطا
وسرورا بهم .

ثم أخبر عن مقالة لوط لقومه حين رآهم يقصدون بهم السوء .

(قال إن هؤلاء ضيفي فلا تفضحوني) أى قال لوط لقومه : إن هؤلاء الذين
جئتهم تريدون منهم الفاحشة ضيفي ، وحق على الرجل إكرام ضيفه ، فلا تفضحوني
فيهم ، وأكرمنى بترك التمرض لهم بمكره .
ثم زاد النهي توكيدا بقوله :

(واتقوا الله ولا تحزون) أى وخافوا الله في وفى أنفسكم أن يحل بكم عقابه ،
ولا تهينوني فيهم بالتمرض لهم بالسوء ، وهذه الجملة آكد في الترض من سابقتها ،
إذ التمرض للجبار بعد حاجته والذنب عنه أجلب للعار ، ومن ثم عبر عن الجاهم ومجهرتهم
بمخالفتة بالخزي ، وأمرهم بتقوى الله في ذلك .
فأبانوا له أنه السبب في الفضيحة وفي هذا الخزي :

(قالوا أولم تنهك عن العالمين ؟) أى قال قومه له : أولم تنهك أن تضيف أحدا
من العالمين أو تؤويه في قريتنا ؟ إذ هم كانوا يترضون اسكل غريب بالسوء ، وكان
لوط ينههم عن ذلك على قدر حوله وقوته وبحول بينهم وبين من يترضون له ، وكانوا
قد نهوه عن التمرض لهم في مثل ذلك .

وخلاصة مقالهم — إن ما ذكرت من الخزي والفضيحة أنت مصدره ، والجالب
له ، فلو لا تعرضك لنا ، ما أصابك ما أصابك .

ولما رآهم متادين في غيبتهم ، لا يرعون عن غوايتهم ، ولا يقلمون عما هم عليه .
(قال هؤلاء بناتي إن كنتم فاعلين) أى قال لوط لقومه : تزوجوا النساء
ولا تفعلوا ما قد حرم الله عليكم من إتيان الرجال إن كنتم فاعلين ما أمركم به ، متبين
إلى أمرى ، وقد سمى نساء قومه بناته ، لأن رسول الأمة كالأب لهم كما قال تعالى :
« النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » .

ثم أبان له الرسول أنه لا أمل في أرواحهم عن غيهم فقالوا :
(لعمرك إناهم لنفي سكرتهم يعمهون) أى قالت لللائكة للوط : وحياتك أيها
الرسول إن قومك لني ضلالتهم التي جعلتهم حيارى لا يعرفون ما أحاط بهم
من البلاء ، ولا ماذا يصيبهم من العذاب المنتظر ، لما أصابهم من عى البصيرة ، فهم
لا يميزون الخطأ من الصواب ، ولا الحسن من القبيح
ثم ذكر سبحانه عاقبة أمرهم فقال .

(فأخذتهم الصيحة مشرقين) أى فنزل بهم العذاب المنتظر ، وأخذتهم الصاعقة
وقت الشروق ، وكان ابتداءها من الصبح وانتهأها حين الشروق ، ومن ثم قال أولا
مصبحين وقال هنا مشرقين ، وأخذ الصيحة قهرها لهم وتمكنها منهم ، ومن ثم يقال
للأسير أخيد .

ثم بين كيفية أخذها لهم ولقريتهم فقال :
(فجعلنا عاليها سافلها ، وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) أى فجعلنا على المدينة
وهو ماعلى وجه الأرض سافلها فانقلبت عليهم وأمطرنا عليهم أثناء ذلك حجارة من
طين متحجر ، وقد تقدم ذكر ذلك في سورة هود .

وخلاصة ذلك — إنه تعالى أرسل عليهم ثلاثة ألوان من العذاب :

(١) الصيحة للنكرة الهائلة ، والصوت المفزع الخفيف .

(٢) إنه قلب عليهم القرية ، فجعل عاليها سافلها .

(٣) إنه أمطر عليهم حجارة من سجيل .

ثم ذكر أن في هذا القصص عبرة لمن اعتبر فقال :

(إن في ذلك لآيات للمتوسمين) أى إن فيما فعلناه بقوم لوط من الهلاك والعذاب

لدلالات للمفكرين الذين يهتمون بما يحدث في الكون من عظام وعبر ، ويستدلون
بذلك على ما يكون لأهل الكفر والمعاصي من عقاب بئس بما كانوا يكسبون .

أخرج البخارى في التاريخ والترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم وأبو نعيم

وابن مردويه عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ ، فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ قَرَأَ : إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ . »
والفراسة على نوعين :

- (١) ما يوقسه الله في قلوب الصالحاء فيعلمون بذلك أحوال الناس بالحدس والظن
- (٢) ما يحصل بدلائل التجارب والأخلاق .

وقد صنف الناس في القديم والحديث كتباً في ذلك ، وبعض العلماء يحملها دليلاً يحكمهم به كما فعل إياس بن معاوية (كان قاضياً ذكياً في عهد التابعين) .
ثم لفت أنظار أهل مكة إلى الاعتبار بها لو أرادوا فقال :

(وإنا لم نلبس لابساً) أى وإن هذه المدينة — مدينة سدوم — التي أصابها ما أصابها من العذاب — لطريق واضح لا تخفى على السالكين ، فأثارتها بقية إلى اليوم لم تندثر ولم تحف ، فالذين يبرون عليها من الحجاز إلى الشام يشاهدون آثارها كما قال في الآية الأخرى : « وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ . وَبِالْأَيْدِيِ أَعْلَافًا تَفْعَلُونَ » .

ثم أبأس من اعتبارهم بها ، إذ هي لا يعتبر بها إلا المؤمنون فقال :

(إن في ذلك لآية للمؤمنين) أى إن فيها فعلناه بقوم لوط من الملاك والدمار وإيماننا لوطاً وأهله — لدلالة جليلة للمؤمنين المصدقين بالله ورسله ، إذ هم يعرفون أن ذلك إنما كان انتقاماً من الله لأنبيائه من أولئك الجهال الذين عصوا أمر ربهم ، وكفروا برسله ولم يردعوا عن غيهم وضلالهم بعد إنذارهم ونصيحهم .

أما الذين لا يؤمنون بالله فيحصلون ذلك حوادث كونية ، لأسباب فلسفية ، وشؤون أرضية ، جعلت الأرض تنهار لحدوث فراغ في بعض أجزائها . كما يشاهد اليوم في البلاد ذات البراكين من اختفاء بلاد في باطن الأرض وابتلاع الأرض لها كما حدث في مدينة مسينا بإيطاليا سنة ١٩٠٩ ، وظهور جزائر في وسط المحيطات لم تكن من قبل .

وبعد أن ذكر قصص قوم لوط أتبعه بقصص قوم شبيب عليه السلام فقال :
(وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين) أى وإن أصحاب الأيكة كانوا يجيبونهم ظالمين
كفارا ، ليس لديهم استعداد للإيمان بالله ورسوله ، أرسل الله إليهم وإلى أهل مدين
شعيبا فكذبوه .

أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم « إن مدين وأصحاب الأيكة أمتان بعث الله إليهما شعيبا .
(فافتنمنا منهم) جزاء ما دنسوا به أنفسهم من الكفر والمعاصي .

فسلط على أصحاب الأيكة الحر سبعة أيام لا يظلم منه ظل ، ولا يمنهم منه شيء .
ثم أرسلت عليهم سحابة فحللوا تحتها يلتمسون الرّوح منها ، فبشت عليهم منها نار
فاضطربت عليهم فأكلتهم ، فذلك عذاب يوم القالة ، إنه كان عذاب يوم عظيم .
وأما أهل مدين فقد أخذتهم الصيحة .

ثم ذكر عز اسمه أنه قد كان من حق قريش أن يعتبروا بهما فقال :
(وإنيهما ليلمام بين) أى وإن مدينة أصحاب الأيكة ومدينة قوم لوط لبطريق
واضح يأتون به في سفرهم ويهتدون به في مسيرهم .
ثم ذكر سبحانه قصة صالح فقال :

(ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) أى ولقد كذبت ثمود نبيهم صالحا عليه
السلام ومن كذب رسولا من رسل الله فكأنما كذب الجميع ، لاتفاق كلمتهم على
التوحيد والأصول العامة التي لا تختلف باختلاف الأمم والأزمان .

(وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) أى وأرسلناهم حججنا الدالة على نبوة
صالح عليه السلام من الناقة وغيرها ، فأعرضوا عنها ولم يعتبروا بها .
(وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من هدمها ونقب اللصوص لها أو تخرب
الأعداء لقوة أسرها وبديع إحكامها ، وقد تقدم تفصيل ذلك في سورة الأعراف .

ثم ذكر ميقات هلاكهم فقال :

(فأخذتهم الصيحة مصبحين) أى فأخذتهم صيحة الهلاك حين كانوا في ضحوة اليوم الرابع من اليوم الذى أوعدوا فيه بالمذاب كما جاء في قوله : « فَقَالَ تَمَتُّمُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ » .

(فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فما دفع عنهم ما نزل بهم ما كانوا يكسبون من نحت البيوت وجمع الأموال وكثرة العدد وجمع العدد ، بل خروا حائمين هلكى حين حل بهم قضاء الله .

وروى البخارى وغيره عن ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بالحِجْر وهو ذاهب إلى تبوك ، فقتع رأسه ، وأسرع براجلته ، وقال لأصحابه : لا تدخلوا بيوت القوم للعذيين إلا أن تكونوا باكين : فإن لم تكونوا فتبأ كوا خشية أن يصيبكم ما أصابهم » . وأخرج ابن مردويه عنه قال : « نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك بالحِجْر عند بيوت ثمود ، فاستقى الناس من مياه الآبار التى كانت تسرب منها ثمود ، وصحبوا منها ونصبوا القدور بالحِجْر ، فأمرهم بإهراق القدور وعلف المعجن للإبل : ثم ارتحل عن البئر التى كانت تسرب منها الناقة ، ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا وقال : إني أخشى عليكم أن يصيبكم مثل الذى أصابهم ، فلا تدخلوا عليهم » .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْغِرِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (٨٥) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْغَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨٦) .

تفسير المفردات

بالحق : أى بالحكمة والصلحة ، والساعة يوم القيامة ، والصفح : ترك الترتيب والوهم ، والصفح الجميل : ما خلا من العتب .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر في القصص السالف إهلاك الأمم المكذبة لرسلاها ، وعذابها بشتى أنواع العذاب ، كفاء ما دنسوا به أنفسهم من فظائع الشرك ، وأنواع المعاصى التى تقوّض دعائم الإخلاص لبارئهم ، وشهدت أركان نظم المجتمع ؛ بعبادة الأصنام والأوثان ، وتطقيف الكيل والليزان ، وإتيان الفاحشة التى تشمئز منها النفوس ، وتنفر منها الأذواق السليمة — أرشد هنا إلى أنهم بمعلمهم هذا قد تركوا ما قضت به الحكمة والمصلحة . من خلق السموات والأرض لعبادة خالقها وطاعته واستقرار نظم المجتمع على وجه صالح صحيح ، ودأبوا على عبادة غيره من الأصنام والأوثان ، فكان من المدلل تطهير الأرض منهم ، دفعا لشروهم وإصلاحا لمن يأتي بعدهم .

الإيضاح

(وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى وما خلقنا الخلق ، مما فى الأرض والسماء وما بينهما ، إلا بالمدل والإنصاف لا بالظلم والجور ، فإهلاكنا للأمم التى كذبت رسلاها وقصصنا عليك قصصها ، وتسجيل النعمة لهم لم يكن ظلما بل كان عدلا وحكمة .

وفى هذا إيماء إلى أن ما يصيب غيرهم من المكذبين لك من العذاب فى الآخرة فيه عدل ومصلحة للبشر .

ثم هدد العصاة وتوعدهم فقال :

(وإن الساعة لآتية) أى وإن يوم القيامة لآت لا ريب فيه ، وحينئذ ينتقم الله ممن يستحق العذاب ، ويمحس إلى من يستحق الإحسان ، فأرض بما يكون لهم من شديد العقاب .

(فاصفع الصفع الجليل) أى فأعرض عنهم إعراضا جميلا ، واحتمل أذاهم ، وعاملهم معاملة الصفوح الخليم .

وخلاصة ذلك — خالقهم يخلق حسن ، وتأن عليهم وأخلم عنهم ، وأنذرهم ،
 وادعهم إلى ربك قبل أن تقاتلهم .

(إن ربك هو الخلاق العظيم) أى إن ربك هو الذى خلقهم وخلق كل شئ ،
 وهو العظيم بهم وبما يأنفون وما يذرون ، وهو اللدبر لأمرهم ، والمقدر لها على وجه
 الحكمة والمصلحة

وقصارى ذلك — إنه خالقك وخالقهم ، وعليم بأحوالك وأحوالهم ، ولا يخفى
 عليه شئ مما جرى بينك وبينهم ، فخلق بك أن تكل الأمور إليه ، ليحكم بينك وبينهم ،
 وقد علم أن الصفح الجليل أولا أولى بهم إلى أن يحكم السيف بينك وبينهم .

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (٨٧) لَا تَدْنُ
 عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ
 لِلْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (٨٩) كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ (٩٠)
 الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (٩١) قَوْ رَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٩٢)
 عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٣) فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (٩٤)
 إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥) الَّذِينَ يَمْجُلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
 فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٩٦) وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ (٩٧)
 فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (٩٨) وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ
 الْيَقِينُ (٩٩) .

تفسير المفردات

الثاني : واحدها متى من التثنية وهو التكرير والإعادة ، ومد عينيه إلى مال
 فلان : اشتباه وتمناه ، والأزواج : واحدها زوج وهو الصنف ، وخفض الجناح :

ياد به التواضع واللين، وأصل ذلك أن الطائر إذا أراد أن يضم فرخه إليه بسط جناحه له، والجناحان من الإنسان : جانباه ، والتذير : الخوف بقاب الله من لم يؤمن به ، وعضين : أى أجزاء واحدها عضة من عضيت الشاة جعلتها أعضاء وأقساماً ، فاصدع بما تؤمر : أى اجهر به من صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً ، يضيق صدرك : أى ينقبض من الحسرة والحزن ، والساجدين : أى للمصلين ، واليقين : الموت وسعى به لأنه أمر متيقن لا شك فيه .

المعنى الجلى

بعد أن أمر رسوله أن يصبر على أذى قومه ، وأن يصفح عنهم الصفح الجليل — أردف ذلك ذكر ما أولاه من النعم ، وما أغدق عليه من الإحسان ، ليسهل عليه الصفح ويكون فيه سلة على احتمال الأذى ، فذكر أنه آتاه السبع الثمانى — الفاتحة — والقرآن العظيم الجامع لما فيه هدى البشر وصلاحهم فى دنياهم وآخرتهم .

وبعد أن ذكر له تظاهر نطه عليه ، نهاه عن الرغبة فى الدنيا ، ومد العينين إليها ، بمعنى ما فيها من متاع ؛ ونهاه عن الحسرة على الكفار أن لم يؤمنوا بالقرآن وبما جاء به وأمره بالتواضع للفقراء المسلمين ، وإنذار قومه المشركين بتيابهم ما أمر به الدين وما نهى عنه ، بالبيان الكافى ، والإعذار الشافى ، وبيان عقوبة أمرهم بتحذيرهم أن يحل بهم ما حل بالمقتسمين « اليهود والنصارى » الذين جعلوا القرآن أقساماً ، فأمتوا بما وافق التوراة وكفروا بما عدا ذلك ، وبين لهم أن ربهم سيألمهم عن جريرة أعمالهم .

ثم أمره أن يعلن ما أمر به من الشرائع ، ولا يلتفت إلى قوم المشركين وتثريبهم له ، ولا يبال بما سيكون منهم ، فآله تعالى كفاه أمر للمستهزئين به وأزال كيدهم ، وإذا ساوره ضيق الصدر من سماع سفهم واستهزائهم كما هو دأب البشر ، فليسبح ربه

وليحمده وليكثر الطاعة له ، فالعبد إذا حَزَبَه أمر نزع إلى طاعة ربه ، وقد كَفَلَ سبحانه أن يكشف عنه ما أمه .

الايضاح

(ولقد آتيناك سبعا من الثاني والقرآن العظيم) أى ولقد أكرمناك بجميع آيات هي الفاتحة التي تُتلى وتكرر في كل صلاة ، وهذا قول عمر وعلي وابن مسعود لما روى عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أم القرآن السبع الثاني التي أُعطيتها » أو لأنها قُسمت قسمين : ثناء ودعاء ، وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين » وأكرمناك أيضا بالقرآن العظيم .

وتخصيص الفاتحة بالذكر من بين القرآن الكريم لمزيد فضلها على نحو ما جاء في قوله تعالى : « وَتِلْكَ آيَاتُ رُسُلِهِ وَجِئُوا بِهَا كِتَابًا » .

وبعد أن عرّف سبحانه رسوله عظيم نعمه عليه فيما يتعلق بالدين - نهاه عن الرغبة في الدنيا فقال :

(لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) أى لا تتمنين أيها الرسول ما جعلنا من زينة الدنيا متاعا للأغنياء . من اليهود والنصارى والمشركين ، فإن من وراء ذلك عقابا غليظا .

والخطاب وإن كان موجها إلى النبي صلى الله عليه وسلم - تعليم لأُمَّته كما تقدم مثله كثيرا ، يؤيد هذا ما روى أنه أتت من بصرى وأذغات سبع قوافل لقرينة والنصير في يوم واحد فيها أنواع من البزّ (الأقشة) والطيب والجواهر ، فقال السلون : لو كانت لنا تقويتنا بها ، ولأفقتنا في سبيل الله .

وخلاصة ذلك - لقد أوتيت النعمة العظمى التي إذا قيست بها كل النعم كانت حقيرة ، فقد أوتيت سبع آيات هي خير من السبع القوافل .

(ولا تحزن عليهم) إذ لم يؤمنوا ، ليقوى بمكانهم الإسلام ، ويتعش بهم المؤمنون ؛ وقد كان صلى الله عليه وسلم يود أن يؤمن به كل من نبأ إليه ، ويتعنى لمزيد شفقه عدم إصرار الكفار على كفرهم .

ويعد أن نهاه عن الالتفات إلى الأغنياء من الكفار أمره بالتواضع للفقراء المسلمين فقال :

(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) أى وألن جانبك ، وادرفق بمن آمن بك واتبعك ، ولا تجفُ بهم ، ولا تُفْلِظْ عليهم .

ونحو الآية قوله تعالى : « أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ » وقوله فى صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ » ثم بين وظيفة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال :

(وقل إني أنا النذير المبين) أى أنا النذير للناس من عذاب أليم أن يحل بهم على تماديهم فى غيهم ، كما حل بمن تقدمهم من الأمم المكذبة لرسولها ، فانتقم الله منهم بإزالة العذاب بهم .

وفى الصحيحين عن أبى موسى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثلى ومثلى ما يشفى الله به كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم : إني رأيت الجيش يبنى وإنى أنا النذير الرُّيان ، فالنجاء النجاء ، فأطاعه طائفة من قومه فأدجلوا وانطلقوا على مهلكهم فنجتوا ، وكذب طائفة منهم فأصبحوا مكانهم ، فصباحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعنى واتبع ما جئت به ، ومثل من عصانى وكذب ما جئت به من الحق » .

(كما أنزلنا على المقسمين . الذين جلاوا القرآن عضيض) أى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني كما آتينا من قبلك من اليهود والنصارى التوراة والإنجيل ، وهم الذين اقتسموا القرآن وجزوه أجزاء فآمنوا ببعضه الذى وافق كتابيهما ، وكفروا ببعضه

وهو ما خالفهما - أخرج ذلك البخاري وسعيد بن منصور والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس من طرق عدة .

وبعد أن بين وظيفة الرسول ذكر أن الحساب على الأعمال موكول إلى الله لا إليه فقال .

(فوريك لتسألنهم أجمعين . عما كانوا يعملون) أي فلنسالن الكفار جميعا سؤال تأنيب وتوبيخ لهم على ما كانوا يقولون ويفعلون فيما بعثناك به إليهم وفيما دعوناهم إليه من الإقرار بى وتوحيدى والبراءة من الأنداد والأوثان ، روى أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية فى تفسير الآية قال : يسأل الله العباد كلهم عن حلتين يوم القيامة عما كانوا يعملون ، وعماذا أجابوا المرسلين .

وعن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا معاذ إن المرء يُسأل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى كحل عينيه ، وعن فتات الطينة بأصبعه ، فلا ألقينك يوم القيامة وأحد غيرك أسعد بما آتاك الله منك » .

وبعد أن ذكر أن وظيفته التبليغ شدد عليه فى الجهر به جيد للاستطاع فقال :

(فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) أى فاجهر بإبلاغ ما أمرت به من الشرائع وواجه به المشركين ، ولا تلتفت إلى ما يقولون ، ولا تبالي بهم ولا تحققهم . فإن الله كافيكهم ، وحافظك منهم .

ولما كان هذا الصدد شديدا عليه لكثرة ما يلاقيه من أذى المشركين ذكر أنه حارسه وكأنته منهم فلا يخشى بأسهم فقال :

(إنا كفيناك المستهزين) أى إنا كفيناك شر المستهزين الذين كانوا يسخرون منك ومن القرآن ، وهم طائفة من المشركين لهم قوة وشوكة ، كانوا كثيى السفاهة والأذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين يرونه أُويعر بهم ، أفهام الله وأبادهم وأزال كيدهم ؛ وقد اختلف فى عدتهم ، فقوم يقولون هم خمسة : الوليد بن المغيرة والعاص ابن واثل وعدى بن قيس والأسود بن عبد يثوث والأسود بن عبد المطلب ، وقد ماتوا

جميعاً بأهون الأسباب ، فعلق بثوب الوليد سهم فكبر أن يبيده عنه فأصاب عرقاً في عقبه فات ، ومات الناس بشوكة في إخص قلمه ، وأصاب عدى بن قيس مرض في أنفه فات ، وأصيب الأسود بن عبد يغوث بداء وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (هذه أعراض حمى التيفوس فيغلب أن يكون قد أصيب بها) وعيى الأسود بن عبد المطلب .

وقوم يقولون هم سبعة من أشرف قريش ومشركيها .

ثم وصف هؤلاء المشركين بالشرك فقال :

(الذين يعبدون مع الله إلهاً آخر) أى هم الذين اتخذوا إلهاً آخر مع الله يعبدون .

وفي وصفهم بهذا الوصف تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وتهوين للخطب عليه ، إذ أنهم لم يقتضروا على الاستهزاء بمقام النبوة ، بل تعدوه إلى الإشراف بهم ، المدبر لأموالهم والمحسن إليهم .

ثم توعدهم على ما كانوا يصنعون فقال :

(فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم حين يحل بهم عذاب ربهم ، يوم تجزى كل نفس بما عملت ، يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد .

وبعد أن سلاه بكفاية شرهم ودفع مكربهم ذكر تسلية أخرى له فقال :

(ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من كلات الشرك والاستهزاء ، كما هو دأب الطبيعة البشرية حين ينوب الإنسان مايؤله ويمحزنه ، أن يرى في نفسه اقرباضاً وضيقاً في الصدر وأسى وحسرة على ما حل به .

ثم أمره سبحانه بأن يفرغ لكشف ما نابه من ضيق الصدر إلى تسبيح الله وحده فقال :

(فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين . واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أى إذا زال بك الضيق ورجعت نفسك قافزاً إلى ربك ، ونزّه عما تقولون ، حامداً له

على توفيتك للحق ، وهدايتك إلى سبيل الرشاد ، وصل آناه الليل وأحرف النهار ،
فإن فى مناجاة ربك ما يقرّبك إلى حضرة القدس ، ويسمو بنفسك إلى اللام الأسمى
كما ورد فى الحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » ودم على ما أنت
عليه طالباً المزيد من فضله ، حتى يأتيك الموت ، فهناك الجزاء بلا عمل ، وهنا العمل
ولا جزاء .

وقصارى ذلك — إنه تعالى أُرشدّه إلى كشف ما يحجده فى نفسه من النعم بفعل
الطاعات ، والإكثار من العبادات ، وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا حزّ به أمر ، واشتد
عليه خطبٌ ، فَرَعَ إلى الصلاة ، روى أحمد عن ابن عمار أنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول « قال الله تعالى يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات من أول النهار
أُكفك آخره » .

وقد حكى الله عن أهل النار أنهم يقولون : « لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلَمْ نَكُ
نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ . وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ . وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيِّنَاتِ الدِّينِ .
حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ » .

وفى هذا دلالة على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على المرء ما دام ثابت العقل ،
روى البخارى عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صل قائماً ،
فإن لم تستطع فقعدا ، فإن لم تستطع فلى جنب » .

اللهم وقفنا لطاعتك ، واهدنا لعبادتك ، واجعلنا من المتقين الذين أنعمت عليهم
غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

خلاصة ما اشتملت عليه السورة الكريمة

من الحكم والأحكام

- (١) وصف القرآن الكريم .
- (٢) الإعراض عن المشركين حتى يحل بهم رب المنون .
- (٣) استهزاء المشركين وإنكارهم لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم لما يروونه من الآيات .
- (٤) إقامة الأدلة على وجود الله بما يروونه من الآيات في خلق السموات والأرض وفي خلق الإنسان .
- (٥) عصيان إبليس أمر به في السجود لآدم وذكر الحوار بينه وبين ربه ، وطلبه الإنظار إلى يوم الدين .
- (٦) بيان حال أهل الجنة وأهل النار يوم القيامة .
- (٧) قصص بعض الأنبياء وذكر ما أهلك الله به كل أمة من الأمم المكذبة لرسلاها .
- (٨) بيان أن الحكمة في خلق السموات والأرض هي عبادة الله وحده وإقامة العدل والنظام في المجتمع .
- (٩) ذكر ما أنعم الله به على نبيه من السبع المثاني والقرآن العظيم .
- (١٠) نهى نبيه للمؤمنين عن تمى زخرف الدنيا وزينتها .
- (١١) أمره صلى الله عليه وسلم بخفض الجناح والرفق بمن اتبعه من المؤمنين .
- (١٢) التذكير بنعمة الله عليه بإهلاك أعدائه المستهزين الذين جعلوا القرآن عضين .
- (١٣) الأمر بالدعوة للدين جهرًا والصمد بها وعدم المبالاة بالمشركين .
- (١٤) أمره صلى الله عليه وسلم بالتسبيح والعبادة إذا ضاق صدره باستهزاء المشركين والظن فيه وفي كتابه الكريم .

سورة النحل

هذه السورة مكية سوى ثلاث آيات من آخرها فإنهن نزلن بين مكة والمدينة
مُتَّصِرَف رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد .

وأيها ثمان وعشرون ومائة .

ووجه ارتباطها بما قبلها أنه لما قال في السورة الساقية : « قَوْرَبَّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » كان ذلك تنبيها إلى حشرهم يوم القيامة وسؤالهم عما فعلوه في الدنيا ،
ف قيل : « أَيْ أَمْرُ اللَّهِ » وأيضا فإن قوله في آخرها : « وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » شديد الالتئام بقوله أَيْ أَمْرُ اللَّهِ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَيْ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١) يُنَزِّلُ
الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (٢) .

تفسير المفردات

أَيْ أَمْرُ اللَّهِ : أى قرب ودنا ، ويقال فى مجرى العادة لما يجب وقوعه قد أتى
وقد وقع ، فيقال لمن طلب مساعدة حان مجيئها ، جاءك الوقت ، وأمر الله عذابه
للكافرين ، والروح : الوحي وهو قائم في الدين مقام الروح من الجسد ، فهو محمى
القلوب التي أماتها الجهل ، من أمره : أى بأمره ومن أجله ، أنذروا : أى خوفوا ،
فاتقون : أى خافوا عقابي ، لمخالفة أمرى وعبادة غيرى .

المعنى الجلى

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوف المشركين تارة بعذاب الدنيا من قتل وأسر كما حدث يوم بدر ، وتارة بعذاب الآخرة ، ثم إنهم لما لم يشاهدوا شيئاً من ذلك احتجوا بذلك على تكذيبه وطلبوا منه الإتيان بذلك العذاب روى أنه لما نزل قوله تعالى : « اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » قال الكافرون حين خلّوا إلى شياطينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قرّبت فأمسكوا عن بعض ما تعملون ، حتى ننظر ما هو كائن ، فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً مما نخوفنا به ، فنزل قوله تعالى : « اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ » فأشفقوا وانتظروا ، فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما نخوفنا به . فنزل قوله : (أتى أمر الله) فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رءوسهم فنزل قوله : (فلا تستعجلوه) .

الايضاح

(أتى أمر الله فلا تستعجلوه) أى قرب عذاب للمشركين وهلاكهم ، أما إتيان بالفعل وتحقيقه فنوط بحكم الله النافذ ، وقضائه الغالب على كل شيء ، فهو يأتي في الحين الذى قدره وقضاه .

ونظم سبحانه التوقع في صورة المحقق إذنا بأنه واجب الوقوع ، والشئ إذا كان بهذه الثابة يسوغ في عرف التخاطب أن يُعدّ واقعا ، ومعنى قوله فلا تستعجلوه لا تطلبوا حصوله قبل حضور الوقت للقدّر في علمه تعالى .

وفي هذا تهديد من الله لأهل الكفر به ورسوله ، وإعلام منه لهم ، بقرب عذابهم وهلاكهم الذى لا بد منه .

(سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تبرأ الله تعالى عن الشريك والشفيع الذى يدفع الضر عنكم ، وفي هذا رد لمقالمهم حين قالوا : لننّ حكم الله علينا بإنزال العذاب في الدنيا أو في الآخرة - لتشفّع لنا هذه الأصنام التى نعبد بها من دونه .

وخلاصة هذا — إن تلك الجادات الخسيسة التي جعلتموها شركاء لله وعبدتموها ، هي أحقر الموجودات ، وأضعف المخلوقات ، فكيف تجعلونها شريكة لله في التدبير والشفاعة في الأرض والسموات ؟ .

ثم أجاب عن شبهة لهم إذ قالوا : هب الله قضى على بعض عباده بالشر وعلى آخرين بالخير ، فمن يعرف هذه الأسرار التي لا يعلمها إلا هو ؟ فقال :

(ينزل للملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون) أى ينزل سبحانه ملائكته بالوحي إلى من يريد من عباده المصطفين الأخيار ، أن أنذروا عبادى أن إله الخلق واحد لا إله إلا هو ، وأنه لا تنبى الألوهية إلا له ، ولا يصلح أن يُعبدَ شيء سواه ، فاحذروه وأخلصوا له العبادة ، فإن فى ذلك نجاتكم من المهلكة ، وقد جاء ذكر الروح بمعنى الوحي فى قوله : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » وفى قوله : « يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » .

والمراد بقوله من أمره — بيان أن ذلك التنزيل والنزول لا يكونان إلا بأمره تعالى كما قال حكاية عن الملائكة : « وَمَا نَنزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » وقال : لَا يَسْجُدُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَسْمَعُونَ وقال : « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » وقال : « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » فى كل ذلك دليل على أن للملائكة لأقديمون على عمل إلا بأمره تعالى وإذنه .

وفى الآية إيماء إلى أن الوحي من الله إلى أنبيائه لا يكون إلا بوساطة الملائكة ، ويؤيد ذلك قوله : « وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ » فقد بدأ بذكر الملائكة ، لأنهم هم الذين يتلقون الوحي من الله بلا وساطة ، وذلك الوحي هو الكتب ، وهم يوصلون هذا الوحي إلى الأنبياء — لاجرم جاء الترتيب على هذا الوضع

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣) خَلَقَ
 الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٤) وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا
 دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٥) وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ
 تَسْرَحُونَ (٦) وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا لِيَشْكُرُوا
 الْإِنْفُسِ ، إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٧) وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ
 لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨) وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا
 جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (٩) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ
 مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (١٠) يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ
 وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١١) وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
 وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٢)
 وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ
 يَذْكُرُونَ (١٣) وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا
 وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِيرَ فِيهِ وَلِتَلْبَثُوا مِنْ
 فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٤) وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ
 بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ (١٥) وَعَلَامَاتٍ وَالنَّجْمِ هُمْ
 يَهْتَدُونَ (١٦) .

تفسير المفردات

أصل النطفة : الماء الصافي ويراد بها هنا مادة التلقيح ، والتخصيم : بمعنى التخاصم كالخليط بمعنى الخلط ، والعشير : بمعنى للعائش وللرأب به للنطق المجادل عن نفسه ، المنازع للمخصوم ، واللبين : المظهر للحجة ، والدفء : ما يستدفأ به من الأكسية ، والمنافع : هى ذرها وركوبها والحرب بها وحملها الماء ونحو ذلك ، جمال : أى زينة فى أعين الناس وعظمة لديهم ، تريمحون : أى تردونها بالعشى من للرعى إلى مراحمها يقال أراح الماشية إذا ردها إلى المراح ، تسرحون : أى تخترجونها غُدوة من حظائرهما ومبيتها إلى مسارحها ومراعيها ، والأثقال : واحدها ثقل وهو متاع السافر ، وشق الأنفس : مشقتها وتميها ، التصد : الاستقامة ، يقال سبيل قصد وقاصد إذا أذاك إلى مطلوبك ، وجأز : أى مائل عن المحجة ، منحرف عن الحق ، وتسيمون : أى ترعون يقال أسام الماشية وسوما جعلها ترمى ، وذرا : خلق ، ألوانه : أى أصنافه ، مواخر واحدها ماخرة : أى جارية من تخر الماء الأرض أى شقها ، والميّد : الحركة والاضطراب يمينا وشيالا ، وعلامات : أى معالم يستدل بها السابلة من نحو جبل ومهمل وراثة تراب .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه منزّه عن الشريك والولد ، وأنه لا إله إلا هو ، وأمر بتقواه وإخلاص العبادة له - ذكر هنا أدلة التوحيد واتصاف ذاته السكينة بصفات الجلال والإكرام بأسلوب بديع جمع فيه بين دلالة المصنوع على الصانع والنعمة على المنعم ، وتنبه بذلك إلى أن كل واحد من هذا كاف فى صرف المشركين عما هم عليه من الشرك ، وكلما بصّرهم طائفة مما يرون ويشاهدون بكفهم على ما يقولون ويفعلون ، وبين لهم كفرانهم نعمتى الرعاية والمهداية ، فاحتج على وجوده بخلق الأجرام الفلكية ،

ثم ثنى بذكر أحوال الإنسان ، ثم ثلث بذكر أحوال الحيوان ، ثم رابع بذكر أحوال النبات ، ثم اختتم القول بذكر أحوال العناصر الأربعة .

الإيضاح

(خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون) أى خلق سبحانه العالم العلوى وهو السموات والعالم السفلى وهو الأرض بما حوت - بالحق أى على نهج تقتضيه الحكمة ولم يخلقهما عبثاً ، منفرداً بخلقهما لم يشركه فى إنشأتهما وإحداثهما شريك ، ولم يعينه على ذلك معين ، تعالى الله عن ذلك ، إذ ليس فى قدرة أحد سواه أن ينشئ السموات والأرض ، فلا تليق العبادة إلا له .

وبعد أن ذكر أدلة الأكوان ، ذكر خلق الإنسان ، فقال :

(خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين) أى خلق الإنسان من نطفة أى من ماء مهين - خلقاً عجيباً فى أطوار مختلفة ، ثم أخرجه إلى ضياء الدنيا بعد ما تم خلقه ، ونفخ فيه الروح ، فذاه ونماه ورزقه القوت ، حتى إذا استقل ودرج نسي الذى خلقه خلقاً سوياً من ماء مهين ، بل خاصمه فقال : « مَنْ يُحْسِبِ الْعِطَامَ وَهِيَ رِيمٌ » وعبد مالا يضر ولا ينفع : « وَبَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيْرًا » .

(والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون) امتن سبحانه على عباده بما خلق لهم من الأنعام وهى الإبل والبقر والغنم كما تقدم تفصيل ذلك فى سورة الأنعام ، إذ عدها ثمانية أزواج ، وبما جعل لهم فيها من المنافع من الأصواف والأوبار والأشعار ، لباساً وفرشاً ، ومن الألبان شرباً ، ومن الأولاد أكلاً .

(ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون) أى ولكم فى هذه الأنعام زينة حين تردونها بالعشى من مسارحها إلى منازلها التى تأوى إليها ، وحين إخراجها من مراحها إلى مسارحها ، وخصص هذين الوقتين بالذكر ، لأن الأفتية تتزين بها

ويتجاوب ثنائوها ورغائوها حين الذهاب والإياب ، فيعظم أربابها في أعين الناظرين إليها ، وقدم الإراحة على السرح مع تأخرها في الوجود ، لأن الجمال فيها أظهر ، وجلب السرور فيها أكل ، ففيها حضور بعد غيبة ، وإقبال بعد إدبار ، على أحسن ما يكون ، إذ تكون ملأى البطون ، حافلة الضروع .

(ونحمل أقالكم إلى بلد لم تكونوا بالفيه إلا بشق الأنفس) أى وهى أيضا تحمل أمتعتكم وأعمالكم من بلد إلى آخر لم تكونوا بالفيه بدونها إلا بكلفة ومشقة وجهد شديد .

ونحو الآية قوله : « وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ » . وقوله : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَزَكَّوْا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ » .

(إن ربكم لرهوف رحيم) ومن ثم أسبغ عليكم نعمه الجليلة ، وبشر لكم الأمور الشاقة السيرة ، ومن رأفته ورحمته بكم أن خلق لكم الأنعام لمنافعكم ومصالحكم كما قال : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ . وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ؟ » .

(والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) أى وخلق لكم الخليل والبغال والحمير أيضا لتركبوها ، وجعلها لكم زينة تزينون بها - إلى مالكم فيها من منافع أخرى .

(ويخلق ما لا تعلمون) غير هذه الدواب مما يهدى إليه العلم وتستنبطه العقول كالفطر البرية والبحرية والطائرات التي تحمل أمتعتكم وتركبوها من بلد إلى آخر ومن قطر إلى قطر ، والطارود الهوائية التي تسير في الجو والنواصات التي تجرى تحت الماء إلى نحو أولئك مما تمجبون منه ، ويقوم مقام الخليل والبغال والحمير في الركوب والزينة .

وبعد أن شرح سبحانه دلائل وحدانيته أرشد إلى أنه كفيل ببيان الطريق السوي لمن أرادته فقال :

(وعلى الله قصد السبيل) أى وعلى الله بيان الطريق المستقيم الموصل من سلكه إلى الحق ، بنصب الأدلة وإرسال الرسل عليهم السلام وإزالة الكتب لدعوة الناس إليه ، فن اهتدى فلنفسه ، ومن ضل فإنا يضل عليها .

ونحو الآية قوله : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقَرَّبَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ » وقوله « هَذَا صِرَاطٌ صَوَّبٌ مُسْتَقِيمٌ » .

(ومنها جائر) أى ومن السبل سبيل جائر عن الاستقامة ، موعج زائع عن الحق ؛ فالسبيل القاصد هو الإسلام ، والجائر منها هو غيره من الأديان الأخرى ، سماوية كانت أو أرضية .

وخلاصة هذا — إن ثمة طرقاً تسلك للوصول إلى الله ، وليس يصل إليه منها إلا الطريق الحق ، وهى الطريق التى شرعها ورضيها وأمر بها ، وهى طريق الإسلام له والإخبارات إليه وحده كما أرشد إلى ذلك بقوله : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ، مُبِينِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » وما عداها فهو جائر ، وعلى الله بيان ذلك ، ليهتدى إليه الناس ، ويتعلموا عن سواه .

ثم أخبر سبحانه بأن الهداية والفضال بقدرته ومشيئته فقال :

(ولو شاء لهداكم أجمعين) أى ولو شاء سبحانه لجعلكم كالنمل والنحل فى حياتكم الاجتماعية ، أو جعلكم كاللأشكة مغطورين على العبادة وتقوى الله ، فلا تتجه نفوسكم إلى المعصية ، ولا تنسى إلى الشر ، ولسكنه شاء أن يجعلكم تعملون أعمالكم باختياركم وتسعون إليها بعد بحثها وفحصها من سائر وجوهها ، ثم ترجعون منها ما تميل إليه نفوسكم ، وما ترون فيه الفائدة لكم كما قال عز من قائل : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ

طريقي الخبير والشر - إنا شاكرًا وإنا كافورًا » وقد تقدم إيضاح هذا عند قوله : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُفَّهِمْ جَمِيعًا » وعند قوله : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ، إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » .

وبعد أن ذكر نعمته عليهم بتسخير الدواب والأنعام - شرع يذكر نعمته عليهم في إنزال المطر فقال :

(هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون) أي إن الذي خلق لكم الأنعام والخليل وسائر البهائم لمنافعكم ومصلحكم - هو الذي أنزل المطر من السماء غذا زلالا تشربون منه وتسقون أشجاركم ونباتكم التي تسميون فيها أنعامكم وفيها ترضى .

(ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات) أي ينبت لكم بالماء الذي أنزله من السماء زرعكم وزيتونكم ونخيلكم وأعنابكم ومن كل الثمرات غير ذلك - أرزاقا لكم وأفواتا نعمة منه عليكم وحجة على من كفر به .

(إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون) أي إن فيما ذكر من إنزال الماء وغيره - لأدلة وحججاً على أنه لا إله إلا هو ، لقوم يعتبرون مواعظ الله ويتفكرون فيها حتى تطمئن قلوبهم بها ، وبيلج نور الإيمان فيها ، فيضيء أفئدتهم ويزكي نفوسهم ، فنفسك في أن الحبة والنواة تقع في الأرض وتصل إليها نداوة منها تنفذ فيها ، فينشق أسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في الأرض ويخرج منها ساق ينمو وتخرج فيه الأوراق والأزهار والحبوب والثمار المشتعلة على أجسام مختلفة الأشكال والألوان والخواص والطباع - علم أن من هذه آثاره لا يمكن أن يشبهه شيء في صفات كماله فضلاً عن أن يشاركه في أخص صفاته وهي الألوهية واستحقاق العبادة .

ولله در القائل :

تأمل في رياض الورد وانظرُ إلى آثار ما صنع المليكُ
عيون من بُجَيْنٍ شاخصاتٍ على أهدابها ذهبٌ سبيك
على قُصْب الزرجد شاهداتٌ بأنَّ الله ليس له شريك

(وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أى ومن نعمه تعالى عليكم مضافة إلى النعم التي سلف ذكرها — أن سخر لكم الليل والنهار يتماقيان ، خَلْفَةً لِمَنَامِكُمْ واستراحتكم ، وتصرفكم في معاشكم وسعيكم في مصالحكم وسخر لكم الشمس والقمر يدأبان في سيرهما وإنارتهما أصالة وخلافة ، وأدأهما ما نيظ بهما من تربية الأشجار والزرع وإنضاج الثمرات وتلوينها إلى نحو ذلك من الآثار والمنافع التي ربطها سبحانه بوجودها ، وبهما يعرف عدد السنين والشهور ، وفي ذلك صلاح معاشكم ، وسخر لكم النجوم بأمره تجرى في أفلاكها بحركة مقدرة لا تزيد ولا تنقص لتبتدوا بها في ظلمات البر والبحر .

(إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) أى إن في ذلك التسخير لدلالات واضحات لقوم يعقلون حجاج الله ويفهمون ما نبههم إليه بها .

وعبر هنا بالعقل وفي خاتمة الآية السالفة بالتفكير ، من قيل أن الآثار العلوية متعددة ، ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية ظاهرة لا تحتاج إلا إلى العقل من غير تفكير ولا تأمل ، بل تدرك بالبدية ، بخلاف الآثار السفلية من الزرع والتخيل والأعقاب فهي تحتاج في دلائلها على وجود الصانع إلى فكر وتدبر ونظر شديد .

(وما ذرا لكم في الأرض مختلفا ألوانه) أى وما خلق لكم في الأرض من عجائب الأمور ومختلف الأشياء ، من معادن ونبات وحيوان على اختلاف أجناسها وأشكالها ومنافعها وخواصها .

(إن في ذلك لآية لقوم يذكرون) آلاء الله ونعمه فيشكرونها على ما أنعم ،
وَيُخَيِّتُونَ إِلَيْهِ عَلَى مَا تُفَضِّلُ بِهِ وَأَحْسَن .

وبعد أن ذكر أنواع النعم في البر شرع يفصل نعمه في البحر فقال :
(وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا) أي وهو الذي سخر لكم البحر -
الماء للملح والعذب - لتأكلوا منه سمكا تصطادونه .

وفي وصفه بالطراوة تنبيه إلى أنه ينبغي للسارعة إلى أكله ، لأنه يسرع إليه الفساد
والفسخ ، وقد أثبت الطب أن تناوله بعد ذهاب طراوته من أضر الأشياء ، فسيحان
الخبير بخلقه ، ومعرفة ما يضر استعماله وما ينفع ، وفيه أيضا إيماء إلى كمال قدرته تعالى
في خلقه الخلو الطرى في الماء للذي لا يشرب .

وقد كره العلماء أكل الطافي منه على وجه الماء ، وهو الذي يموت حتف أنفه
في الماء فيطفو على وجهه ، لحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ما نَصَبَ عنه الماء
فكَلُوا ، وما لفظه فكلوا ، وما طفا فلا تأكلوا » فالمراد من ميتة البحر في الحديث « هو
الظهور ماؤه الحلو ميتته » ما لفظه لا مامات فيه من غير آفة .

(وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) كالبؤلؤ المخلوق في صدفه العائش في البحار ولا
سما المحيط الهندي ، والمرجان الذي ينبت في قيعانها ، وتوجد حقول من المرجان
في البحر الأبيض المتوسط أمام تونس والجزائر ، متى تم ينمها حصدها الدولة الفرنسية
وباعها المسلمين وهم لا يطلون شيئا من أمرها ، وكأنهم لم يقرءوا القرآن وكأنهم
لم يخلقوا في هذه الأرض ، وكأنهم يقولون : ربنا لا نستخرج ، بل نشترى من المستخرجين
من الأرض ، وكأنهم ليسوا غاطبين بالاستخراج المباح ، وبذا حرموا على أنفسهم
ما أباحه الله لهم ، وقد بلغ ما استخرج من المرجان سنة ١٨٨٦ م ٧٧٨ ألف كيلوجرام
ثمنا خمسة ملايين وسبعمائة وخمسون ألف فرنك .

(وترى الفلك مواخر فيه) أي ترى السفن جوارى فيه ، تشقه بجيوزها ومُقدّمها،
مُقبلة مدبرة من قطر إلى قطر ومن بلد إلى آخر ، ومن إقليم إلى إقليم لطلب ما هناك
إلى هنا ، وما هنا إلى هناك ومن ثم قال :

(ولتبتغوا من فضله) أى ولتطلبوا فضل الله ورزقه بركوبه للتجارة .
 (ولعلكم تشكرون) أى ولتشكروا ربكم على ما أنعم به عليكم ، إذ جعل ركوب
 البحر مع كونه مظنة للهلاك سببا للانتفاع وحصول المعاش مع عدم الحاجة إلى الحل
 والترحال والاستراحة والسكون ، والله در القائل :

وإنا فى الدنيا كركب سفينة نطفن وقوفا والزمان بنا يسرى
 (وألقى فى الأرض رومى أن تميد بكم) أى وألقى فى الأرض جبالا ثوابت لتقير
 ولا تضطرب بما عليها من الحيوان ، فلا يهنا لهم عيش بسبب ذلك كما قال : « والجبال
 أرساها » وما الأرض إلا كسفينة على وجه الماء ، فإذا لم يكن فيها أجرام ثقيلة تضطرب
 وتميل من جانب إلى جانب بأذى الأسباب ، وإذا وضعت فيها أجرام ثقيلة استقرت
 على حال واحدة ، فكذا الأرض لو لم يكن عليها هذه الجبال لاضطربت ، وقد تقدم
 إيضاح هذا وسيأتى بعد .

(وأنهارا) أى وجبل فيها أنهارا تجري من مكان إلى آخر رزقا للعباد ، فهى
 تنبع فى مواضع وهى رزق لأهل مواضع أخرى ، فهى تقطع البقاع والبرارى وتجترق
 الجبال والآكام حتى تصل إلى البلاد التى سخر لأهلها أن تنتفع بها كما يشاهد فى نهر
 النيل ، إذ ينبع من أواسط أفريقيا ، ويمر بجبال ووهاد فى السودان ، ويستفيد منه الفائدة
 الكبرى أهل مصر دون سواها ، وكل ذلك بتقدير اللطيف الخبير .

(وسبلا) أى وكذلك جبل فيها سبلا أى طرقا نسلك فيها من بلاد إلى أخرى ،
 وقد تحدث ثلثة فى الجبل لتكون ممرا طريقا وكما قال تعالى فى وصف الجبال :
 « وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا » الآية .

(لعلكم تهتدون) بتلك السبل إلى ما تريدون فلا تضلون .
 (وعلامات) أى وجبل فيها علامات أى دلائل يهتدى بها السارى من جبال
 كبار وآكام صغار ونحو ذلك ، حتى إذا ضل الطريق كانت عوناته ، وهدته إلى السبيل
 السوى فى البر والبحر .

(وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البرارى أوفى البحار .
وفى الآية إيماء إلى أن مراعاة النجوم أصل فى معرفة الأوقات والطرق والقبلة ،
وبحسن أن تتعلم من علم الفلك ما يفيد تلك المعرفة .
قال قتادة : إنما خلق الله النجوم لثلاثة أشياء : لتكون زينة للسماء ، ومعالم
للطرق ، ورجوما للشياطين ، فمن قال غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به .

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ؟ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٧) وَإِنْ تَعُدُّوا
نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَنَفَّورٌ رَحِيمٌ (١٨) وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ
وَمَا تُعْلِنُونَ (١٩) وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ
يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١) إِلَهُكُمْ إِلَهُ
وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (٢٢)
لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُسْتَكْبِرِينَ (٢٣) .

تفسير المفردات

المراد بمن يخلق : الله سبحانه وتعالى ، ومن لا يخلق : لللائكة وعيسى والأصنام ،
وما يشعرون : أى لا يعلمون ، وأيان : كفى كلمتان تدلان على الزمن ، لا جرم :
أى حقا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الدلائل على وجود الإله القادر الحكيم على أحسن ترتيب
وأكمل نظام ، وكان فى ذلك تفصيل وإيضاح لأنواع النعم ووجوه الإحسان - قفى على
ذلك بتبكيت الكفار وإبطال شركهم وعبادتهم غير الله من الأصنام والأوثان ،

لما يلزم ذلك من المشابهة بينه تعالى وبينها ، ثم أردف ذلك بيان أن لهذا الخالق نعماً لا تحصى على عباده ، وأنهم مهملون بالتواقي الشكر ، وأجتهلوا في العبادة ، فليسوا ببالغين شيئاً عما يجب عليهم نحوه ، ولكنه يستريحون بما فرط من كفرانها ، ويرحمهم بغيص النعم عليهم مع عدم استحقاقهم لها ، ثم أعقب هذا بذكر خواص الألوهية وهي علم السر والتجوى والخلق وهذه الأصنام ليس لها شيء من ذلك ، فهي مخلوقة لا خالقة ، ولا شعور لها بمشعر ولا نشر ، ومن هذا كله يُفهم أن الإله واحد لا شريك له ، ثم ذكر الأسباب الداعية إلى الإشراك ، وهي تحجر القلوب وإنكار التوحيد ، فهي لا ترغب في التواب ، ولا تهرب العقاب ، وتستكبر عن عبادة الواحد الديان - لاجرم بقيت مصيرة على ما كانت عليه من الجهل والضلال .

الايضاح

(أفن يخلق كن لا يخلق ؟ أفلاتذكرون ؟) أى أفن يخلق هذه الخلائق العجيبة التي عدناها عليكم ويُعْزَم هذه النعم العظيمة - كن لا يخلق شيئاً ولا ينعم نعماً صغيرة ولا كبيرة ، أفلاتذكرون هذه النعم وهذا السلطان العظيم والقدرة على ما شاء من الحكمة ، وعجز أوثانكم وضعفها ومهانتها ، وأنها لا تجلب إلى نفسها نفعاً ، ولا تدفع ضرراً ، فتمروا بذلك خطأ ما أنتم عليه من عبادتها ، وإقراركم لها بالألوهية .

وخلاصة هذا - الإنكار عليهم ورميهم بالجهل وسوء التقدير وقلة الشكر لمن أنعم عليهم بما لا يحصى من النعم ، مع وضوح ذلك وقلة احتياجه إلى تدبر وتفكير وإطالة نظر ، بل يكفي فيه تنبيه العقل ، ليعلم أن العبادة لا تليق إلا للنعم بكل هذه النعم ، أما هذه الأصنام التي لا فهم لها ولا قدرة ولا اختيار ، فلا تنبغي عبادتها ولا الاشتغال بطاعتها .

قال قتادة في الآية : الله هو الخالق الرازق ، لاهذه الأوثان التي تُعْبَد من دون الله ، لا تَخْلُق شيئاً ولا تملك لأهلها ضرراً ولا نفعاً .

وبعد أن نهمهم سبحانه إلى عظمتهم ، ذكّرهم بنعمه عليهم وإحسانه إليهم فقال :
(وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى وإن تعدوا نعم الله لا تحسبوا عددها ،
فضلا عن أن تستطيعوا القيام بشكرها ، فإن العبد مهما أتعّب نفسه فى طاعته ،
وبالغ فى شكران نعمه ، فإنه يكون مقصرا ، فنعم الله كثيرة ، وعقل الخلق قاصر عن
الإحاطة بها ، ومن ثم فهو يتجاوز عن ذلك التقصير ، وإلى ذلك أشار بقوله :
(إن الله لَغفور) فيستر عليكم تقصيركم فى القيام بشكرها .

(رحيم) بكم فيفيض عليكم نعمه مع استحقاقكم للقطع والحرمان ، بما تأتون
وما تزدون من أصناف الكفر والعصيان ، ومن أفضّل ذلك وأعظمه جرّما المساواة
بين الخالق والخلق .

قال بعض الحكماء : إن أى جزء من البدن إذا اعتراه الألم نقص على الإنسان
النعم ، وتمنى أن يتفق الدنيا لو كانت فى ملكه حتى يزول عنه ذلك الألم ، وهو سبحانه
بدرّجسم الإنسان على الوجه للملائكة له ، مع أنه لا علم له بوجود ذلك ، فكيف يطبق
حصر نعمه عليه أو يقدر على إحصائها ، أو يتمكن من شكر أدناها ؟ .

ربنا هذه نواصينا بيدك ، خاضعة لمظم نعمك ، معترفة بالمجز عن تأدية الشكر
لشئ منها ، لأنخصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك ، ولا نطيق التعبير
بالشكر لك ، فتجاوز عنا ، واغفر لنا ، وأسبل ذبول سترك على هواننا ، فإنك إلا
تفعل نهلك ، لتقصيرنا فى شكر نعمك ، فكيف بما فرط منا من التساهل فى الاتمار
بأوامرك ، والاتهاء عن مناهيك ؟

الغو يرجى من بى آدم فكيف لا يرجى من الرب اه
وبعد أن أبطل عبادة الأصنام ، من قبل أنها لا قدرة لها على الخلق والإنعام ،
أبطل عبادتها بوجه آخر وهو أن الإله يجب أن يكون عليا بالسر والعلانية ، وهذه
الأصنام جهاد لا معرفة لها بشئ . فكيف تجمل عبادتها ؟ وإلى ذلك أشار بقوله :

(والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) أى والله يعلم ما تسرونه فى ضامركم ، وتخفونه
عن غيركم ، وما تبدونه بالستكم وجوارحكم وأفعالكم ، وهو محص ذلك كله عليكم

فيجازيكم به يوم القيامة، فيجازي الحسن بإحسانه، والمسيء منكم بإساءته، وهو سائلكم عما كانت منكم من الشكر في الدنيا على النعم التي أنعمها عليكم فيها، ما أخصن منها وما لم تحصوا .

ثم وصف سبحانه هذه الأصنام بصفات تجعلها بمنزل عن استحقاق العبادة تنبيهاً إلى كمال حماقة المشركين وأنهم لا يفهمون ذلك إلا بالتصريح دون التلويح فقال :

(١) (والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) أى والأوثان التي تعبدونها من دون الله لا تخلق شيئاً بل هي مخلوقة، فكيف يكون لها ما يكون مصنوعاً، وغيره هو الذى دبر وجوده ؛ ونحو الآية قوله : « أَتُمَبِّدُونَ مَا تَنَحُّتُونَ ؟ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » .

(٢) (أموات غير أحياء) أى هي أموات ولا تعترها الحياة بوجه ، فلا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ، وقائدة قوله غير أحياء بيان أن بعض ما لا حياة فيه قد تدركه الحياة بعد كائنطقة التي ينشأها الله تعالى حيواناً ، وأجساد الحيوان التي تبث بعد موتها ، أما هذه الأصنام من الحجارة والأشجار فلا يعقب موتها حياة وذلك أتم في نقصها .

(٣) (وما يشعرون أيا ن يعبتون) أى وما تدرى هذه الأصنام التي تعبدونها من دون الله متى تبث عبديتها .

ولا يخفى ما في ذلك من التهكم بها، لأن شعور الجناد بالأمور الظاهرة بدسوس الاستحالة لدى كل أحد ، فكيف بما لا يعلم إلا العليم الخبير ؛ كما أن فيه تهكلاً للمشركين من قبل أن آلمتهم لا يعلمون وقت بشم ايجازوم على عبادتهم إياهم ، وفيه تنبيه إلى أن البعث من لوازم التكليف ، لأنه جزاء على العمل من خير أو شر ، وأن معرفة وقته لابد منه في الألوهية .

ولما أبطل طريق عبدة الأصنام وبين فساد مذهبهم صرح بالمدعى وخلص النتيجة بعد إقامة الحجة فقال :

(إلهمكم إله واحد) أى معبودكم الذى يستحق العبادة وإفراد الطاعة له دون

سائر الأشياء - معبود واحد لاتصلح العبادة إلا له ، فأفردوا له الطاعة ، وأخلصوا له العبادة ، ولا يجعلوا معه شريكا سواه .

ثم ذكر الأسباب التي لأجلها أصر الكفار على الشرك وإنكار التوحيد فقال :
(فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) أى فالذين لا يصدقون
بوعد الله ولا وعيده ، ولا يقرون بالمعاد إليه بعد المات - قلوبهم جاحدة لما قصصناه
عليكم ، من قدرة الله وعظمته . وجزيل نعمه عليهم ، وأن العبادة لاتصلح إلا له ، والألوهية
ليست لشيء سواه ، فلا يؤثر فيها غلط ، ولا ينفع فيها تكبر ؛ وهم مستكبرون عن
قبول الحق ، متعظمون عن الإذعان للصواب ، مستمرون على الجحد ، تقليدا لما مضى
عليه آباؤهم من الشرك به كما حكى سبحانه عنهم قولهم : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى
أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ » وقولهم : « أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ؟ إِنَّ هَذَا
لَشَيْءٌ عَجَبٌ » وقال : « وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ ، وَإِذَا ذُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ » .

ثم ذكر وعيدهم على أعمالهم فقال :
(الاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) أى حفا إن الله يعلم ما يسرون هؤلاء
المشركون من إنكارهم لما قصصته عليك واستكبارهم على الله ، ويعلم ما يعلنون من
كفرهم به ، وافترائهم عليه .
ثم علل سوء صنيعهم بشدة استكبارهم فقال :

(إنه لا يحب المستكبرين) أى إن الله لا يحب المستكبرين عن توحيده ،
والاستجابة لأنبيائه ورسوله ، بل يبغضهم أشد البغض ، وينقم منهم أعظم الانقمام .

أخرج مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، ولا يدخل

النار من كان في قلبه منقال ذرة من إيمان ، فقال رجل : يا رسول الله ، الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة ، فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر من بطن الحق ، وغصم الناس . « وفي الصحيح » إن للتكبرين أمثال الذريوم القيامة ، تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ رُبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٤)
لِيُخْلِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ يَغِيرُ
عَلَيْهِمْ ، أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ (٢٥) قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنَّ اللَّهَ
بِفَيَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَّرَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ مِنْ قَوْفِهِمْ وَأَنَّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ
حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٦) ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ؟ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْغِزَى الْيَوْمَ
وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ (٢٧) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ،
فَأَلْقُوا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ، بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ (٢٨) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِّغْ سَ مَتَوَى
التَّكْبِيرِينَ (٢٩) .

تفسير المفردات

الأساطير : واحدها أسطورة كأرجوحة وأراجيح ، وهى الترهات والأباطيل ،
والأوزار : الأثام واحدها وزر ، ساء مايزرون : أى بئس شيئا يحملونه ، والكر :
صرف غيرك ما يريد به بحيلة ، ويراد به هنا مباشرة الأسباب وترتيب القدمات ،
فأى الله ينيلهم من القواعد : أى أهلكه وأفناه كما يقال آتى عليه الدهر ، والقواعد :

الدعائم والعمد : واحدها قاعدة ، خرّ سقط ، يخزيهم : يذلهم ويهينهم ، وتشاقون : أى تخاصمون وتنازعون الأنبياء وأتباعهم فى شأنهم ، وأصله أن كلا من التخاصمين فى شقّ وجانب غير شق الآخر ، والذين أوتوا العلم : هم الأنبياء ، والسلم : الاستسلام والخضوع ، بلى بمعنى نعم ، وللتوى : مكان الثواء والإقامة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر دلائل التوحيد ونصب البراهين الواضحة على بطلان عبادة الأصنام ، أردف ذلك بذكر شبهات من أنكروا النبوة مع الجواب عنها ، وبين أنهم ليسوا بدع فى هذه المقالة ، فقد سبقتهم أمم قبلهم فأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، فأهلكهم فى الدنيا ، وسيخزيهم يوم القيامة بما فعلوا ، ثم ذكر أنهم حين يشاهدون العذاب يستسلمون ، ويقولون ما كنا نعمل من سوء ، ولكن الله عليم بهم وبما فعلوا ، ولا مثوى لأمثال هؤلاء التكبرين إلا جهنم وبئس المثلوى : .

الايضاح

(وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) أى وإذا قيل لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من المشركين : أى شئ أنزله ربكم ؟ قالوا لم ينزل شيئاً ، إنما الذى يتلى علينا أساطير الأولين أى هو مأخوذ من كتب المتقدمين . ونحو الآية قوله : حكاية عنهم : « وَقَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْنَلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا » وكانوا يفترون على الرسول صلى الله عليه وسلم أقوالاً مختلفة ؛ فتارة يقولون إنه ساحر ، وأخرى إنه شاعر أو كاهن ، وثالثة إنه مجنون ، ثم قرر قرارهم على ما اختلقه زعيمهم الوليد بن المغيرة المخزومي كما حكى عنه الكتاب الكريم : « إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ . فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ . فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ » أى ينقل ويحكى ، فترقومعتدين

صححة قوله ، وصدق رأيه ، فَبَجَّهْمُ اللهَ ، وكان المشركون يقتسمون مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج ، ويقولون هذه المقالة .
ثم بين عاقبة أمرهم فقال :

(ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم) أى وإنا قدّرنا عليهم أن يقولوا ذلك ، لتكون عاقبتهم أنهم يتحملون آثامهم وآثام الذين يتبعونهم ووافقونهم أى يصير عليهم خطيئة ضلالهم فى أنفسهم ، وخطيئة إغوائهم وإضلالهم لغيرهم واقتدائهم بهم كما جاء فى الحديث « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً » .

ونحو الآية قوله تعالى « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَقْثَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ » والمراد من قوله (كاملة) أنه لا ينقص منها شئ ولا يُكْتَفَرُ بنحو نسكية تصيبهم فى الدنيا ، ولا طاعة مقبولة تسكّر بعض تلك الأوزار كما هو حال المؤمنين .

وفائدة قوله بغير علم - بيان أنهم يضلون من لا يعلم أنهم ضلّال وأنهم على الباطل ، وفى ذلك تنبيه إلى أن كيدهم لا يروج على ذى لب ، وإنا يقدم الجبهة الأغبياء ، وزيادة تمير وذم لهم ، إذ كان عليهم إرشاد الجاهلين لا إضلالهم .

وقصارى القول - إن هؤلاء قد دنسوا أنفسهم ، واختاروا لها الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين ، فكانوا السبب فيما احتملوه من الأوزار والآصار ، كما كانوا واسطة فى تحمل من اتبعهم هذه الأوزار أيضاً ، والله تعالى لم يظلمهم فيما جازاهم به . بل هم الذين قسطوا وجاروا على أنفسهم ، فاستحقوا هذا الجزاء .
ثم هددهم وتوعدهم فقال :

(ألا ساء ما يزرون) أى بشئ شيئاً يرتكبونه من الإثم والذنب ما يفعلون .

ثم بين لهم أن غائلة مكرم عائدة إليهم ، ووبال ذلك لاحق بهم كدأب من قبلهم من الأمم الخالية الذين أصابهم من العذاب ما أصابهم بتكذيبهم لرسلم فقال :

(قد مكر الذين من قبلهم فأنى الله بنيانهم من القواعد فخرٌ عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى إن حال من قبلهم وقد دبوا الحيل ونصبوا الخبايا ليكروا بها رسل الله فأبطلها الله وجعلها سبيلا لهلاكهم ، كحال قوم بنوا بيانا وعمدوه بالأساطين ، فضُمَّصَّتْ أساطينه ، وسقط عليهم السقف ، فهلكوا نحمه من حيث لا يشعرون بسقوطه - فإ نصبوه من الأساطين وظنوه سبب القوة والتحصين في البنيان صار سبب الهلاك ، كذلك هؤلاء كانت عاقبة مكرم وبالأعلى عليهم ، ونحو الآية قولهم في المثل : من حفر لأخيه جباً ، وقع فيه منكباً .

وخلاصة ذلك - إن الله أحبط أعمالهم وجعلها وبالا عليهم وقمة لهم .

وبعد أن بين سبحانه ما حل بأصحاب السكر في الدنيا من العذاب والهلاك ، بين حالهم في الآخرة فقال :

(ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم) أى ثم إن ربك يوم القيامة يخزيهم بعذاب أليم ، ويقول لهم حين ورودهم عليه على سبيل الاستهزاء والسخرية : أين الذين كنتم تزعمون في الدنيا أنهم شركائى ، وهلا تخضرونهم اليوم ليندفعوا عنكم ما يحل بكم من العذاب ، فقد كنتم تعبدونهم في الدنيا وتتولونهم ، والولى ينصر وليه .

والمراد من الشاقة فيهم خصاصة الأنبياء وأتباعهم في شأنهم وزعمهم أنهم شركاء حقاً حين يتنوا لهم ذلك ، والمراد بالاستفهام عن ذلك الاستهزاء والتبكيت والاحتقار لشأنهم ، إذ كانوا يقولون : إن صح ما تدعون إليه من عذابنا فالأصنام تشفع لنا .
والخلاصة - إنه لا شركاء ولا أمان لهم .

ثم ذكر مقال الأنبياء والمرسلين في شأنهم يوم القيامة .

(قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين) أى قال الذين

أوتوا العلم بدلائل التوحيد وهم الأنبياء صلوات الله عليهم وللمؤمنون الذين كانوا يدعونهم في الدنيا إلى دينهم ، فيجادلون وينكرون عليهم : إن الذل والهوان والمذاب يوم الفصل على الكافرين . بالله وآياته ورسله - ومرادهم بهذه المقالة الشامة وزيادة الإهانة للكافرين .

ثم بين أن الكافرين الذين يستحقون هذا المذاب هم الذين استمر كفرهم إلى أن تتوفاهم الملائكة وهم ظالموا أنفسهم قال :

(الذين تتوفاهم الملائكة ظالموا أنفسهم) أى الكافرين الذين تنقبض ملائكة الموت أرواحهم وهم ظالموا أنفسهم ومعرضوها للمذاب المحل بكفرهم ، وأى ظلم للنفس أشد من الكفر ؟

ثم ذكر حالهم حينئذ من الخضوع والمذلة قال :

(فأتوا السلم ما كنا نعمل من سوء) أى فاستسلموا واثقادوا حين عابوا المذاب قائلين : ما كنا نشرك ربنا أحدا ، وهم قد كذبوا على ربهم واعتصموا بالباطل رجاء النجاة .

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عنهم : « وَاللّٰهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » .
ثم أكذبهم سبحانه فيما قالوا فقال :

(بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون) أى بل كنتم تعملون أعظم السوء وأقبح الآثام والله عليم بذلك ، فلا فائدة لكم في الإنكار والله مجازيكم بأفعالكم .

ثم بين ما يترتب على قبيح أفعالهم فقال :

(فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس مثنى للتكبين) أى فادخلوا طبقات جهنم ، وذوقوا ألوانا من المذاب ، بما دنستم به أنفسكم من الإشراك بربكم ، واجترأكم عظيم الموبقات والمعاصي - خالدين فيها أبدا ، وبأس اللقيط والمقام دار الذل والهوان لمن كان متكبرا عن اتباع الرسل والاهتداء بالآيات التي أنزلت عليهم ، وما أفضلها من دار ، وصفها ربنا بقوله : « لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا » .

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا خَيْرًا ، لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ، وَلَنَأْتِيَ الْآخِرَةَ خَيْرٌ ، وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ، كَذَلِكَ يَمُزِّى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١) الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢) .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه أحوال المكذبين بالله ورسوله الذين ينكرون وحيه ويقولون إن محمدا قد لفق أساطير الأولين وترهاتهم وقلها للناس ، وأدعى أنها من رب الأرض والسموات ، وذكر ما بينا لهم من النكال والوبال ، إذ يدخلون جهنم خالدين فيها كفا ، ما اجتاحت أيديهم من الآثام وكسبته من المعاصي - أردف ذلك وصف المؤمنين الذين إذا سئلوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا ، وذكر ما أعدّه لهم من الخير والسعادة في جنات تجري من تحتها الأنهار جزاء وفاقا لما أحسنوا من العمل وأتوا به من جميل الصنع .

الإيضاح

(وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم؟ قالوا خيرا) أى وقيل للذين خافوا عقاب ربهم: أى شئ أنزله ربكم؟ قالوا أنزل خيرا وبركة ورحمة لمن اتبع دينه وآمن برسوله. روى ابن أبي حاتم عن الشدى قال : اجتمعت قريش فقالوا إن محمدا رجل حلو اللسان إذا كلفه الرجل ذهب بقله ، فانظروا ناسا من أشرفكم المدودين المعروف أنسابهم ، فابشؤهم في كل طريق من طرق مكة على رأس ليلة أو ليلتين ، فن جاء يريده فردوه عنه ، فخرج ناس في كل طريق ، فكان إذا أقبل

الرجل وافدا لقومه ينظر مايقول محمد ، ووصل إليهم قال أحدم أنا فلان بن فلان فيعرفه نسبه ويقول له : أنا أخبرك عن محمد . إنه رجل كذاب لم يتيهه على أمره إلا السفهاء والمبيد ومن لاخير فيهم ، وأما شيوخ قومه وخيارهم ففارقون له ، فيرجع الوافد ، فذلك قوله تعالى : (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) فإن كان الوافد ممن عزم الله له الرشاد فقالوا له مثل ذلك ، قال : بش الوافد لقومي إن كنت جئت حتى إذا بلغت مسيرة يوم رجعت قبل أن ألقى هذا الرجل وأنظر مايقول ، وآتى قومي ببيان أمره ، فيدخل مكة فيلقى للؤمنين فيسألهم ماذا يقول محمد ؟ فيقولون خيرا .

ثم فصلوا هذا الخبر فقالوا :

(للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) أى للذين آمنوا بالله ورسوله وأطاعوه في هذه الدنيا ، ودعوا عباده إلى الإيمان والعمل بما أمر به - مثوبة حسنة من عند ربهم ، كفاه ماقدموها من عمل صالح وخير عظيم .

ونحو الآية قوله : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْفَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

ثم ذكر جزاءهم في الآخرة وما أعد لهم من جزيل النعم فقال :
(ولدار الآخرة خير) من الحياة الدنيا ، والجزاء فيها أتم من الجزاء في تلك .
ونحو الآية قوله : « وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَنْتَظِرُكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا » الآية ، وقوله : « وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ » وقوله لرسوله :
« وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى » .

وفصل هذا الجزاء بقوله :

(ولنعم دار المؤمنين - جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار) أى ولنعمت

الدار للمتقين جنات إقامنة تجري من بين قصورها وأشجارها الأنهار ، حسنت مستقرا ومقاما .

ثم بين أن نعمها غير ممنوعة ولا مقطوعة فقال :

(لهم فيها ما يشاءون) أى للذين أحسنوا في هذه الدنيا في جنات عدن ما يشاءون مما تشتهى أنفسهم وتقر به أعينهم كما قال : « وَفِيهَا مَا تَشْتَهُى الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

ثم ذكر أن هذا جزاء لهم على أعمال البر والتقوى فقال :

(كذلك يجزى الله للتقين) أى مثل ذلك الجزاء الأوفى يجزى الله الذين اتقوا الشرك والمعاصي .

وفى هذا حث للمؤمنين على الاستمرار على التقوى ، وحث لغيرهم على تحصيلها .

ثم وصف الله للتقين بقوله :

(الذين توفاهم الملائكة طيبين) قال الراغب : الطيب من الناس من تقرأ من نجاسة الجهل والفسق وقبائح الخصال ، وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأعمال ، وهذا إيضاح لتول مجاهد : الطيب من تركوا أقواله وأفعاله .

(وقوله طيبين) كلمة مختصرة جامعة لكثير من الماني ، يدخل فيها إتيانهم بكل ما أمروا به ، واجتنابهم كل ما نهوا عنه ، واتصافهم بفضائل الأخلاق وجميل السجاي ، وبرائتهم من ذمير الرذائل ، وتوجههم إلى حضرة القدس ، وعدم اشتغالهم بعالم الشهوات والذات الجسمانية ، ويتبع ذلك أنه يطيب لهم قبض أرواحهم ، لأنها لم تنبض إلا مع البشارة بالجنة حتى كأنهم مشاهدوها ، ومن هذه حاله لا يألم بالموت كما قال : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا نَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ الْأَنْخَافُوا وَلَا تَحْزَنْوْا ، وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ . نَرْزُقُكُمْ مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ » .

ثم حكى ما نقوله لللائكة بشرى لهم فقال :

(يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أى تقول لهم اللائكة : سلام عليكم ، لا يحيق بكم مكروه بعد ، ادخلوا الجنة التى أعدها لكم وبكم ، ووعدكموها بما قدمتم من عمل ، وبما دأبتم على تقواه وطاعته ، والمراد من قوله (ادخلوا الجنة) البشارة بالدخول فيها بعد البعث إذا أريد الدخول بالأرواح والأبدان ، فإن أريد الدخول بالأرواح فحسبُ كان ذلك حين التوفى كما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم « القبر إما روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النار » .

أخرج ابن جرير والبيهقى عن محمد بن كعب القرظى قال : إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال : السلام عليك ياولى الله ، الله يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة « اهـ » .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ، كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣)
فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٤) .

تفسير المفردات

ينظرون : ينتظرون ، وأمر ربك : هو الهلاك وعذاب الاستئصال ، وحاق بهم أى أحاط بهم ، وخص استمالا بإحاطة الشر .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر طعن المشركين فى القرآن بنحو قولهم : إنه أساطير الأولين ، وأنه قول شاعر ، ثم هددهم بضروب من التهديد والوعيد ، ثم أتيه بالوعد بالثواب لمن صدق به - فتنى على ذلك ببيان أن الكفار لا يزدجرون عن أباطيلهم إلا إذا جاءتهم

للملائكة قابضة أرواحهم، أو يأتيهم عذاب الاستئصال، فلا يُبَرِّقُ منهم أحداً، ثم أتبعه بيان أن هؤلاء ليسوا يبدع في الأمم، فقد قل من قبلهم مثل فعلهم فأصابهم الهلاك جزاء ما فعلوا، وما ظلمهم الله ولكن هم قذخلوا أنفسهم: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ مَا يَبْقُوهُمْ حَتَّى يُفَعِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ» .

الايضاح

(هل ينفرون إلا أن تأتيهم الملائكة) أى ما ينتظر كفار مكة الذين قالوا إن القرآن أساطير الأولين، إلا أن تأتيهم الملائكة تفيض أرواحهم .

(أو يأتي أمر ربك) بالعذاب في الدنيا كما فعل بأسلافهم من الكفار، فيرسل عليهم الصواعق، أو ينجف بهم الأرض، أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون، وهذا تهديد لهم على تماديهم في الباطل واغترارهم بالدنيا .

وخلاصة هذا — حثهم على الإيمان بالله ورسوله، والرجوع إلى الحق قبل أن ينزل بهم منازل بمن قبلهم من السالفين للكاذبين لرسولهم .
ثم ذكر أنهم ليسوا بأول من كذب الرسل فقال :

(كذلك فعل الذين من قبلهم) أى هكذا تمادى أسلافهم في شركهم حتى ذاقوا بأسنا، وحل بهم عذابنا ونكالنا .

ثم ذكر أن ما يصيبهم جزاء لما كسب أيديهم فقال :

(وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى وما ظلمهم الله بإزال العذاب بهم، لأنه أعذر إليهم، وأقام حجة عليهم، بإرسال رسله، وإزال كتبه، ولكن ظلموا أنفسهم بمخالفة الرسل وتكذيبهم ما جاءوا به .
ثم أعقبه بذكر ما ترتب على أعمالهم فقال :

(فأصابهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى فلهذا أصابهم

عقوبة الله على ما فعلوا ، وأحاط بهم عذابه الأليم ، جزاء ما كانوا يسخرون من الرسل حين توعدهم ببقائه .
ونحو الآية قوله : « هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ » .

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ، كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، قَبْلَ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٣٥) وَلَقَدْ بَشَّرْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ، فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ، فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (٣٦) إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٧) .

تفسير المفردات

الطاغوت: كل معبود دون الله، من شيطان وكاهن وصنم وكل من دعا إلى ضلال، ويقع على الواحد كقوله « يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ » وعلى الجمع كقوله: « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » حقت: وجبت وثبتت بالقضاء السابق في الأزل ، لإصراره على الكفر والعناد .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أن هؤلاء للشركين لا يزدحرون إلا إذا جاءتهم اللامكة بالتهديد والوعيد ، أو أنهم عذاب الاستئصال ، كما حدث لمن قبلهم من الأمم جزاء استمراءهم برسل الله - قفى على ذلك ببيان أنهم طعنوا في إرسال الأنبياء جملة وقالوا

إنا مجبورون على أعمالنا ، فلا فائدة من إرسلهم ، فلو شاء الله أن تؤمن به ولا نشرك به شيئاً ونحل ما أحله ولا نحرم شيئاً مما حرّمنا لكان الأمر كما أراد ، لكنه لم يشأ إلا ما نحن عليه ، فإيقوله الرسل إنما هو من تلقاء أنفسهم لا من عند الله .

وقد رد الله عليهم مقالهم بأنه كلام قد سبق بمثله المكذبون من الأمم السالفة ، وما على الرسل إلا التبليغ وليس عليهم الهداية ، ولم يترك الله أمة دون أن يرسل إليها هادياً يأمر بعبادته ، وينهاهم عن الضلال والشرك ، فهم من استجاب دعوته . ومنهم من أضله الله على علم ، فحققت عليهم كلمة ربك ، وأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، ثم أمرهم بالضرب في الأرض ليروا آثار أولئك المكذبين الذين أخذوا بذنوبهم ، ثم ذكر رسوله بأن الحرص على إيمانهم لا ينفك شيئاً ، فإن الله لا يخلق الهداية جبراً وقسراً فيمن يختار الضلالة لنفسه ، كما لا يجحد أحداً يدفع عنه بأس الله وتمته .

الايضاح

(وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمانا من دونه من شيء) أى وقال الذين أشركوا بالله فعبدوا الأصنام والأوثان من دونه تعالى معتذرين عما هم عليه من الشرك محتجين بالقدر : ما نعبد هذه الأصنام إلا لأنه قد رضى عبادتنا لها ، ولا حرماناً ما حرمانا من البحار والسواحب والوصائل ونحو ذلك إلا لأنه قد رضى ذلك منا ، ولو كان كارهاً لِمَا فعلنا لهدانا إلى سواء السبيل ، أو لعجل لنا العقوبة وما مكنتنا من عبادتها .

وقد رد الله عليهم شبهتهم بقوله :

(كذلك فعل الذين من قبلهم) أى ومثل ذلك الفعل الشنيع فعل الذين من قبلهم من الأمم ، واستن هؤلاء سنتهم وسلكوا سبيلهم في تكذيب الرسول واتباع أفعال آبائهم الضالّ .

ثم بين خطأهم فيما يقولون ويفعلون فقال :

(فُهِلَ عَلَى الرِّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ لِلْبَيْنِ) أَيْ فُهِلَ عَلَى الرِّسْلِ الَّذِينَ أَمَرُوا بِتَبْلِيغِ رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ مِنْ أَمْرِهِ وَنَهَيْهِ إِلَّا ابْلَاغُ الرِّسَالَةِ وَابْتِصَاحُ طَرِيقِ الْحَقِّ وَإِظْهَارُ أَحْكَامِ الْوَحْيِ الَّتِي مِنْهَا أَنْ مَشِيئَتُهُ تَعَالَى تَتَمَلَّقُ بِهَدَايَةِ مَنْ وَجَّهَ هِمَّتَهُ إِلَى تَحْصِيلِ الْحَقِّ كَمَا قَالَ « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » وَلَيْسَ مِنْ وَظِيفَتِهِمْ إِيْجَاءُ النَّاسِ إِلَى الْإِيمَانِ شَاءُوا أَوْ أَبَوْا ، فَإِنْ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِمْ ، وَلَا مِنَ الْحِكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهَا مِدَارُ التَّكْلِيفِ حَتَّى يَسْتَدِلَّ بِعَدَمِ ظُهُورِ آثَارِهَا عَلَى عَدَمِ حَقِيَّةِ الرِّسْلِ أَوْ عَلَى عَدَمِ تَعَلُّقِ مَشِيئَةِ اللَّهِ بِذَلِكَ وَقَصَارَى هَذَا — إِنْ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ لَا يَدُ فِيهِمَا مِنْ أَمْرَيْنِ : تَعَلُّقُ مَشِيئَتِهِ تَعَالَى بِوُقُوعِ أَحَدِهِمَا ، وَتَوْجِيهِ هِمَّةِ الْعَبْدِ إِلَى تَحْصِيلِ أَسْبَابِهِ وَصَرَفِ اخْتِيَارِهِ إِلَى الدَّابِّ عَلَى إِجْبَادِهِ ، وَإِلَّا كَانَ كُلُّ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ اضْطِرَارِيًّا لَا اخْتِيَارِيًّا ، وَالرِّسْلُ لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِمْ إِلَّا تَبْلِيغُ الْأُورَامِ وَالنَّوَامِي ، أَمَّا الْعَمَلُ بِهَا إِيْجَاءً وَقَسْرًا فَلَيْسَ مِنْ وَظِيفَتِهِمْ لَا فِي كَثِيرٍ وَلَا قَلِيلٍ .

ثُمَّ بَيْنَ سَبْحَانَهُ أَنْ بَعَثَ الرِّسْلَ أَمْرَ جَرَتْ بِهِ السَّنَةُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْأُمَمِ كُلِّهَا وَجُعِلَتْ سَبَابُ لَهْدَى مَنْ أَرَادَ اللَّهُ هِدَايَتَهُ ، وَزِيَادَةُ ضَلَالٍ مَنْ أَرَادَ ضَلَالَهُ كَالْفَزَاءِ الصَّالِحِ يَنْفَعُ لِلزَّوْجِ السَّوِيِّ وَيَقْوِيهِ ، وَيُضِرُّ الْمَزَاجَ الْمُنْحَرِفَ وَيَغْنِيهِ فَقَالَ :

(وَلَقَدْ بَشَّرْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) أَيْ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ سَلَفَتْ قَبْلَكُمْ رَسُولًا كَمَا بَشَّرْنَا فِيكُمْ رَسُولًا ، فَقَالَ لَهُمْ : أَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَاحْذَرُوا أَنْ يَفْوَيكُمُ الشَّيْطَانُ وَيَصْدمَكُمُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَتَضَلُّوا .

وَنَحْوُ الْآيَةِ قَوْلُهُ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ » وَقَوْلُهُ : « وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ؟ » .

وَأَجْمَالُ الْقَوْلِ — إِنْ الْمَشْيِئَةَ الشَّرْعِيَّةَ لِلْكَفْرِ مُنْتَفِيَّةٌ ، لِأَنَّهُ تَعَالَى نَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ عَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ ، وَالْمَشْيِئَةَ الْكُونِيَّةَ وَهِيَ تَمْكِينُ عِبَادَةِ مَنْ تَكْفُرُ وَتَقْدِيرُهُ لَهُمْ

بحسب اختيارهم وصرف همهم إلى تحصيل أسبابه ، لاجبة لهم فيها ، لأنه تعالى خلق النار وجعل أهلها من الشياطين وأهل الكفر ، وهو لا يرضى لعباده الكفر ، وله في ذلك حجة ناصعة وحكمة بالغة .

ثم بين سبحانه أنه أنكر على عباده للكاذبين كفرهم بإزالة العقوبة بهم في الدنيا بعد إنذار الرسل فقال :

(فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى فمن بعثنا فيهم رسلاً من هداه الله ووقفه لتصديقهم وقبول إرشادهم والعمل بما جاءوا به ، فجازوا وأفلحوا ونجوا من عذابه ، ومنهم من جاروا عن قصد السبيل ، فكفروا بالله وكذبوا رسله واتبعوا الطاغوت ، فأهلكهم بقا به ، وأنزل بهم شديد بأسه الذى لا يرد عن القوم المجرمين .

(فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) أى فسيروا فى الأرض التى كان يسكنها القوم الظالمون ، والبلاد التى كانوا يعمرونها كديار عاد وثمود ومن سار سيرتهم من حقت عليه الضلالة ، وانظروا إلى آثار سخفنا عليهم ، لمسلمكم تعتبرون بما حل بهم .

ثم خاطب سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم مسلماً له على ما يراه من جحود قومه وشديد إعراضهم ومبالغتهم فى عنادهم ، مع حذبه عليهم وعظيم رغبته فى إيمانهم ، ومبيناً له أن الأمر بيد الله وليس له من الأمر شيء فقال :

(إن تحرص على هدام فإن الله لا يهدي من يضل) أى إن تحرص أيها الرسول على هداية قومك - لا ينفعهم حرصك إذا كان الله يريد إضلالهم بسوء اختيارهم وتوجيه عزائمهم ، إلى عمل المصالح والإشراك بربههم .

ونحو الآية قوله : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » وقوله حكاية عن مقالة نوح لقومه : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ » وقوله : « مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » :

ومجمل القول — إن من اختار الضلالة ووجه همة إلى تحصيل أسبابها فآله سبحانه لا يخلق فيه الهداية قسرا وإلجاء ، لأن مدار الإيمان والكفر الاختيار لا الإلجاء والاضطرار .

(وما لهم من ناصرين) أى وما لهم ناصر ينصرهم من الله إن أراد عقوبتهم كما قال : « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ » .

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ، بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٨) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ ، وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهْمُ كَانُوا كَاذِبِينَ (٣٩) إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٠) .

تفسير المفردات

الجهد ، بفتح الجيم : المشقة : وبضها . الطاقة ، وجهد أيمانهم : أى غاية اجتهدهم فيها ، وبلى : كلمة جواب كنعم لكنها لا تقع إلا بعد النفي فثبت ما بعده ، وعدا عليه حقا : أى وعد ذلك وعدا عليه حقا ، أى ثابتا متحققا لا شك فيه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه حجتهم وقولهم إنه لا حاجة إلى الأنبياء جميعا ، لأننا مجبورون فيما فعل ، وأنه لو شاء الله أن نهتدى لكان ، دون حاجة إلى إرسال الأنبياء ، وردّه عليهم بأن الحاجة إليهم إنما هى فى تبليغ ما أمر به وترك ما نهى عنه ولا يلزمون أحدا بإيمان ولا كفر — أردف هذا بشبهة أخرى لهم ، إذ قالوا إنما نحتاج إلى الأنبياء لو كان لنا عودة إلى حياة جديدة بعد الموت فيها ثواب وعقاب ، ولكن

العودة إلى حياة أخرى غير ممكنة ولا معقولة - ذلك أن الجسم إذا تفرق وذهبت أجزاؤه كل مذهب امتنع أن يعود بعينه ليحاسب ويماقب ، فرد الله عليهم ما قالوا بأن هذا ممكن ، وقد وعد عليه وعدا حقا ، وأنه فعل ذلك ليميز الخبيث من الطيب والعاصي من الطائع ، وأيضا في مجاده تعالى للأشياء لا يتوقف على سبق مادة ولا آلة ، بل يقع ذلك بمحض قدرته ومشيئته ، وليس لقدرته دافع ولا مانع .

أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيا تكلم به ، والذي أرحمهم بعد الموت إنه لكذا وكذا ، فقال له المشرك : إنك أتزعم أنك تبعث من بعد الموت ، وأقسم جهد يمينه لا يبعث الله من يموت ، فأنزل الله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) الآية .

وأخرج هؤلاء عن أبي هريرة قال : « قال الله : سبني ابن آدم ولم يكن ينبئني له أن يسبني ، وكذبني ولم يكن ينبئني له أن يكذبني ، فأما تكذيبه إياي فقال (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) وقلت : (بلى وعدا عليه حقا) وأما سبه إياي فقال : (إن الله ثالث ثلاثة) وقلت : (هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا أحد) » .

الايضاح

(وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) أي إنهم اجتهدوا في الحلف ، وأغلظوا في الأيمان ، أنه لا يقع بعث بعد الموت ، وهذا استبعاد منهم لحصوله ، من جبراء أن الميت يقضى ويُعَدَّم ، والبعث إعادة له ، وإعادة المدوم مستحيلة .
وقد رد الله عليهم وكذبهم بقوله :

(بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي بلى سيعيشه الله بعد مماته ، وقد وعد بذلك وعدا حقا لا بد منه ، ولكن أكثر الناس لجهلهم بشئون الله وصفات كماله من علم وقدره وحكمة ونحوها ، لا يعلمون أن وعد الله لا بد من نفاذه

وأنه باعثهم بعد مماتهم يوم القيامة أحياء ، ومن قِيلَ هذا جَرَّءوا على مخالفة الرسل ،
ووقعوا في الكفر والمعاصي .

ثم ذكر سبحانه الحكمة في الماد ، وقيام الأجساد يوم التناد فقال :

(ليبين لهم الذي يختلفون فيه) أى بل يبعثهم ليبين لهم وجه الحق فيما جاء
به الرسل ومخالفتهم فيه أممهم ، فيمتاز الخبيث من الطيب ، والمطيع من المعاصي ، والظالم
من المظلوم ، إلى نحو أولئك مما كان مدار دعوة أولئك الرسل وأنكرته الأمم الذين
أرسلوا إليهم ، ويمرّ الذين أساءوا بما عملوا ، ويمرّ الذين أحسنوا بالحسن .

(وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) أى وليعلم الذين جحدوا وقوع البعث
والجزاء أنهم كانوا كاذبين في قولهم : لا يبعث الله من يموت ، وسيدعون إلى نار
جهنم دعاء ، وتقول لهم الزبانية : « هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ فِيهَا تُكَذِّبُونَ . أَفَسِحِرٌ
هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ . أَصَلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا
تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

ثم أخبر سبحانه عن كامل قدرته، وأنه لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء فقال:
(إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) أى إنا إذا أردنا أن
نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب في إحيائه ولا بشيء ، لأننا إذا أردنا ذلك
فإنما نقول له: كن فيكون ، لا معاناة فيه ، ولا كلفة علينا .

ونحو الآية قوله : « فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » وقوله :
« وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ - كَلِمَةٍ - بِالْبَصَرِ » وقوله : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَمْسُكُكُمْ
إِلَّا كَفْئِيسٍ وَاحِدَةٍ » .

وخلاصة هذا — إنه تعالى مثل حصول المقدورات وفق مشيئته، وسرعة حدوثها
حين إرادته ، بسرعة حصول المأمور حين أمر الأمر وقوله ، دون هوادة ولا تراخ .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ،
وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ (٤٢) .

المعنى الجلى

بعد أن حكى سبحانه أن الكفار أقسموا بالله جهد أيمانهم على إنكار البعث والقيامة ، وتمادوا في النى والضلالة ، (ومن هذه حاله فليس بالسير عليه أن يقدم على إيذاء المؤمنين بألوان من الإيذاء ، حتى يضطروهم إلى الهجرة عن الديار ومفارقة الأهل والأوطان) - ذكر هنا حكم تلك الهجرة وبين ما ل هؤلاء المهاجرين من حسنات في الدنيا وأجر في الآخرة ، من جرّاء أنهم فارقوا أوطانهم وصبروا وتوكلوا على الله .
وفي هذا ترغيب لتغريم في الهجرة واحتمال كل أذى في سبيل الله احتساباً للأجر .
أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في هذه الآية قال : هؤلاء أصحاب محمد ، ظلمهم أهل مكة فأخرجوهم من ديارهم ، حتى لحق طوائف منهم بأرض الحبشة ، ثم بوّأهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة ، وجعل لهم أنصاراً من المؤمنين .

الايضاح

(والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوْنَهُمْ في الدنيا حسنة) أى والذين فارقوا قومهم ودورهم وأوطانهم ، وذهبوا إلى بلاد أخرى احتساباً لأجر الله ونيلا لرضائه ، من بعد ما نالهم من الكفار من أذى في أنفسهم وأموالهم - لنسكنهم في الدنيا مساكن حسنة يرضون بها ، إذ هم لما تركوا مساكنهم وأموالهم ابتغاء مرضاة الله عوضهم الله خيراً منها في الدنيا ، فسكن لهم في البلاد ، وحكمهم في رقاب العباد ، وصاروا أمراء وحكاماً ، وكان كل منهم للتقين إماماً .

ثم أخبر سبحانه أن ثوابه لهم في الدار الآخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا فقال :

(ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) أى ولثواب الله إياهم على هجرتهم من أجله في الآخرة أكبر ، لأن ثوابه إياهم هنالك الجنة التى لا ينفى نعيمها ، ولا يزول خيرها .

أخرج ابن جرير وابن المنذر عن عمر بن الخطاب أنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول: خذ بارك الله لك فيه ، هذا ما وعدك الله في الدنيا ، وما دخره لك في الآخرة أفضل ثم تلا هذه الآية .

(الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) أى هؤلاء هم الذين صبروا على ما نالهم من أذى قومهم ولم يرجعوا القهقرى ، وعلى مفارقة الوطن المحبوب ، وعلى احتلال الغربة بين ناس لم تجمعهم بهم ألفة نسب ولا جوار فى دار ، وقد فوضوا أمرهم إلى ربهم الذى أحسن لهم العاقبة فى الدنيا والآخرة ، وأعرضوا عن كل ما سواه .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤٤) أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٤٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُنْجَرِينَ (٤٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٤٧) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ (٤٨)

وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٤٩) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٥٠) .

تفسير المفردات

أهل الذكر : أهل الكتاب كما قال : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَندِ
الدُّكْرِ » أى التوراة ، واليمنة : هى للعجزات الدالة على صدق الرسول ، والزرر :
واحدها زور ، وهى كتب الشرائع والتكاليف التى يبلغها الرسل إلى العباد ، والذكر :
القرآن ، لتبين للناس : أى لتوضح لهم ما خفى عليهم من أسرار التشريع ، والمكر :
السمى بالفساد خفية ، والسيئات : أى الأعمال التى تسوء عاقبتها ، يخسف بهم الأرض :
أى يزيلها من الوجود وهم على سطحها ، فى قلبهم : أى فى أسفارهم وسيرهم فى البلاد
البعيدة للسعى فى أرزاقهم كما قال : « لَا يَفْرُغَنَّ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ »
بمعجزين : أى بفائتين الله تعالى بالحرب والفرار ، والتخوف : التتقص من قولهم تخوفت
الشيء . وتخيفته إذا تنقصته ، والمراد أنه ينقص أموالهم وأنفسهم قليلا قليلا حتى يأتى
عليها الفناء جميعا ، ويتعيا : من التوى يقال فاء الظل يئى . فيثا إذا رجع وعاد بعد ما أزاله
ضياء الشمس ، والظلال : واحدها ظل وهو ما يكون أول النهار قبل أن تناله الشمس ،
قال رؤبة : كل ما كانت عليه الشمس فرالت عنه فهو فى . وما لم يكن عليه الشمس
فهو ظل ، والهمين والشماثل : جانبا الشيء الكثيف من الجبال والأشجار وغيرها ،
والسجود : الانقياد والخضوع من قولهم سجدت النخلة إذا مالت لكثرة الحمل ، ومنه
قوله : « واسجد لقرء السوء فى زمانه » أى اخضع له ، داخرون : أى صاغرون
منقادون واحدهم داخر وهو الذى يفعل ما تأمره به شاء أو أبى ، يخافون ربهم : أى
يخافون عقابه ، من فوقهم : أى بالقهر والعلبة كما قال : « وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ » .

المعنى المجلى

بعد أن ذكر جلت قدرته ما قاله للمشركون من أنهم لا حاجة بهم إلى الأنبياء ، لأن الحاجة إليهم إنما تدعو لو كانت هناك حياة أخرى يحاسبون فيها ، وهم لا يصدقون بها ، وليس من العقول أن تكون - أردف ذلك بشبهة أخرى لهم إذ قالوا هب الله أرسل رسولا فليس من الجائز أن يكون بشرا فآله أعلى وأجل من أن يكون رسوله واحداً من البشر ، فلو بعث إلينا رسولا لبعثه ملكا ، ثم أجاب عن هذه الشبهة بأن سنة الله أن يبعث رسله من البشر ، وإن كنتم في شك من ذلك فاسألوا أهل الكتاب عن ذلك ؛ ثم هددهم أن يخسف بهم الأرض كما خسف بقارون ، أو يأتيهم بمذاب من السماء فيهلكهم بفتة كما فعل بقوم لوط ، أو يأخذهم وهم يتقلبون في أسفارهم ومعايشهم ، أو يأخذهم طائفة بعد أخرى ؛ ثم أعقب هذا بما يدل على كمال قدرته في تدبير أحوال العالم العلوي والسفلي على أتم نظام وأحكم تقدير .

الايضاح

(وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم) أى وما أرسلنا من قبلك رسلا إلى أممهم للدعوة إلى توحيدنا والانهاء إلى أمرنا - إلا رجالا من بنى آدم نوحى إليهم لا ملائكة .

ومجمل القول - إنما لم نرسل إلى قومك إلا مثل الذين كنا نرسلهم إلى من قبلهم من الأمم أى رسلا من جنسهم وعلى مناهجهم .

روى الضحاك عن ابن عباس أن الله لما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم أنكر العرب ذلك وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا فأنزل الله : « أَكَاَنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ » الآية .

ونحو الآية قوله : « وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ » وقوله : « مَا هَذَا

إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَا كُلُّ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ؟ وَلَوْ أَنَّ أَطْعَمْتُمْ
بَشَرًا مِثْلَكُمْ لَأَنَّكُمْ إِذَا غُلَامِرُونَ » وقوله : « وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ تِلْكَ
فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا » .

(فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) أى فاسألوا أهل الكتب السابقة من
اليهود والنصارى : أبشرا كانت الرسل إليهم أم ملائكة ؟ فإن كانوا ملائكة أنكرتم
وإن كانوا بشرا فلا تنكروا أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم رسولا .

(بالبينات والزبر) تقول العرب زبرت الكتاب : أى كتبه كما قال تعالى
« وَكُلُّ شَيْءٍ قَدْ أَفْلَحُوهُ فِي الزُّبُرِ » أى وما أرسلنا رسلا إلا رجالا بالأدلة والجميع التى
تشهد لهم بصدق نبوتهم ، والكتب التى تشمل التكاليف والشرائع التى يبلغونها
من الله إلى العباد .

(وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) أى وأنزلنا إليك القرآن تذكيرا
وعظة للناس ، لتعرفهم ما أنزل إليهم من الأحكام والشرائع وأحوال القرون المهلكة
بأفانين العذاب جزاء عنادهم مع أنبيائهم ، وتبين لهم ما أشكل عليهم من الأحكام
وتفصل لهم ما أجل بحسب مراتبهم فى الاستعداد والقهم لأسرار التشريع .

(ولهمم يتفكرون) أى وتوقفا منك ، وانتظارا لتفكرهم فى هاتيك الأسرار
والعبر ، وإبعادهم عن سلوك سبيل الفاجرين من المكذبين حتى لا يصيبهم مثل ما أصابهم .
ثم حذّروهم وخوّفهم مقبلة ما هم فيه من العصيان والكفر فقال :

(أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتهم العذاب
من حيث لا يشعرون . أو يأخذهم فى غلبتهم فاهم بمعجزين . أو يأخذهم على تخوف
فإن ربكم لرؤوف رحيم) أى أفأمن الذين مكروا برسول الله من أهل مكة ، وراموا
صد أصحابه عن الإيمان بالله أن يصيبهم بقوبة من عنده :

(١) إما بأن يخسف بهم الأرض ويبيد هم من صفحة الوجود كما فعل بقارون
من قبل .

(٢) وإما بأن يأتيهم بذاب من السماء فجأة من حيث لا يشعرون كما صنع بقوم لوط .

(٣) وإما بأن يأخذهم بعقوبة وهم في أسفارهم يكدحون في الأرض ابتغاء الرزق ، وما هم بممتنعين عليه فأتين له بالحرب والفرار كما قال : « وَأَمْلِي لَمْ ، إِنْ كَيْدِي مَتَيْنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى لِيُئِلِّيَ لِقَالَمْ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلَتِهِ » .

(٤) وإما بأن يخيفهم أولاً ثم يعذبهم بعد ذلك ، بأن يهلك طائفة فتخاف التي تليها حتى يأتي عليهم جميعاً ، ويكون هذا أشد عليهم إيلاماً ووحشة .

وختم الآية بما ختم به ، لبيان أنه لم يأخذهم بذاب معجل ، بل أخذهم بحالات يخاف منها كالريح الشديدة ، والصواعق والزلازل ، وفي ذلك امتداد وقت ، ومهلة يمكن فيها تلافى التصور ، وهذا من آثار رحمته بعباده .

ثم ذكر آثار قدرته على خلقه فقال :

(أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ) أى ألم ينظر هؤلاء الذين مكروا السيئات إلى ما خلق الله من الأجسام القائمة ، كالأشجار والجبال التي تتفياً ظلالها ، وترجع من موضع إلى موضع عن اليمين والشمال ، فهي في أول النهار على حال ثم تنقلص ، ثم تعود إلى حال أخرى في آخر النهار ، مائلة من جانب إلى جانب ومن ناحية إلى أخرى ، صاغرة متقادة لربها ، خاضعة لقدرته .

ثم ذكر ما هو كالهدى لما سلف فقال :

(وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبَرُونَ) أى لله يخضع ما في السموات وما في الأرض مما يدب عليها ، وكذلك ملائكته الذين في السماء وهم لا يستكبرون عن التبذل والخضوع له .

(يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) أى يخاف هؤلاء الملائكة

والغواب التي في الأرض ربهم الذي هو من فوقهم بالقوة والقهر - أن يعذبهم إن عصوه ، ويفعلون ما أمرهم به ، فيؤدون حقوقه ويحتمنون سخطه .
ونحو الآية قوله : « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْأُفْدُوِّ وَالْأَصَالِ » .

ومجمل القول - إنه تعالى نبه إلى أنه لعظمته وكبريائه ، تدبر له المخلوقات بأسرها ، جادها ونبتاها وحيوانها ومكلفوها من الإنس والجن والملائكة .

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخِدُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ، فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ (٥١) وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ، أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ؟ (٥٢) وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ تُمْ إِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَأَلَيْهِ تَجَارُونَ (٥٣) تُمْ إِذَا كَشَفَ الضَّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٥٤) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٥٥) .

تفسير المفردات

الرهبة : الخوف ، والدين : الطاعة ، والواصب : الدائم كما قال : « لَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » وتجارون : أى تتضرعون لكشفه . وأصل الجوار : صياح الوحش ثم استعمل في رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة .

المعنى الجملی

لما بين سبحانه في الآيات السابقة أن كل ما سواه من جباد وحيوان وإنس وجن وملاك - منقاد له وخاضع لسلطانه - أتبع ذلك بالنبه على الشرك به ، وبين أن كل ما سواه فهو ملكه ، وأنه مصدر النعم كلها ، وأن الإنسان يتضرع إليه إذا مسه

الضر ، فإذا كشفه عنه رجح إلى كفره ، وأن الحياة الدنيا قصيرة الأمد ، ثم يعلم الكفار بعدئذ ما يحل بهم من النكال والوبال جزاء لهم على سيئ أعمالهم وقبيح أفعالهم .

الايضاح

(وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون) أى وقال الله لعباده : لا تتخذوا لى شريكا ولا تعبدوا سوى ، فإنكم إذا عبدتم معى غيرى جعلتموه لى شريكا ، ولا شريك لى ، إنما هو إله واحد ، ومعبود واحد ، وأنا ذاك ، فاتقونى وخافوا عقابى ، بمعصيتكم إياى ، بإسراككم بى غيرى ، أو عبادتكم سوى .

وإنما ذكر المدد مع أن صيغة التثنية مغنية عنه ، للدلالة على أن المسمى عنه هى الاتينية وأنها منافية للألوهية ، كما أن وصف الإله بالوحدة فى قوله (إنما هو إله واحد) للدلالة على أن المقصود إثبات الوحداية وأنها من لوازم الألوهية ، أما الألوهية فغير منكورة ولا متنازع فيها .

والخلاصة — إنه تعالى أخبر أنه لا إله إلا هو ، وأنه لا تنبى العبادة إلا له وحده (وله مافى السموات والأرض وله الدين واصباً) أى والله ملك مافى السموات والأرض من شىء ، لا شريك له فى شىء من ذلك ، وهو الذى خلقهم ، وهو الذى يرزقهم ، ويبدد حياتهم وموتهم ، وله الطاعة والإخلاص . على طريق الدوام والثبات . ثم ذكر ما هو كالنتيجة لذلك فقال :

(أفتير الله تتقون) أى أفيعد أن علمتم هذا ترهبون غير الله ، وتحذرون أن يسلبكم نعمة ، أو يجلب لكم أذى ، أو ينزل بكم نعمة إذا أنتم أخلصتم العبادة لربكم ، وأفردتم الطاعة له ، وما لكم نافع سواء .

وإجمال ذلك — إنكم بعد أن عرفتم أن إله العالم واحد ، وعرفتم أن كل

ما سواء فهو فى حاجة إليه فى وجوده وبقائه ، كيف يعقل أن يكون لامرئ رغبة أو رهبة من غيره ؟

ولما بين أن الواجب ألا يتقى غير الله — ذكر أنه يجب ألا يشكر إلا هو قال :

(وما بكم من نعمة فمن الله) أى وما بكم من نعمة فى أبدانكم من عافية وحة وسلامة ، وفى أموالكم من نماء وزيادة ، فأنه هو النعم بها عليكم ، والمتفضل بها لاسواه ، فييده الخير وهو على كل شئ قدير ، فيجب عليكم أن تشكروه على هذه النعم للتواصله ، وإحسانه الدائم الذى لا ينقطع .

أحسن إلى الناس تستعبد قلوبهم فطالما استعبد الإنسان إحسان

(ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون) أى ثم إذا أصابكم فى أبدانكم سقم ومرض أو حاجة عارضة ، أو شدة وجهد فى العيش ووسائل الحياة ، فإليه تضرعون بالدعاء وتستغيثون به ليكشف ذلك عنكم ، علما منكم أنه لا يقدر على إزالة ذلك إلا هو .

(ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم يرميهم يشركون) أى ثم إذا وهب لكم ربكم العافية ، ورفع عنكم ما أصابكم من مرض فى أبدانكم ، أو شدة فى معاشكم ، بتفريج البلاء عنكم ، إذا جماعة منكم يحملون لله شريكا فى العبادة ، فيصيدون الأوثان ، ويدبحون لها الذبائح ، شكرا لغير من أنعم بالفرج ، وأزال من الضر .

ونحو الآية قوله : (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضُوا) وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا .

قال السيد الأوسى فى تفسيره : وفى الآية ما يدل على أن صنيع العوام اليوم من الجوار إلى غير الله تعالى ممن لا يملك لهم بل ولا لنفسه نفعا ولا ضرا — عند إصابة الضرر بهم وإعراضهم عن دعائه تعالى بالكلية — سفة عظيم وضلال جديد

لكنه أشد من الضلال القديم ، وما تشعّر منه الجلود ، لحصوله ممن يؤمن باليوم للوعود .

إن بعض للتشيعين قال لي وأنا صغير : إياك ثم إياك أن تستغيث بالله إذا خطب دهاك ، فإن الله تعالى لا يعجل في إغاثتك ، ولا يهجم سوء حالتك ، وعليك بالاستغاثة بالأولياء السالفين ، فإنهم يعجلون في تفريج كربك ، ويهجم سوء ماحل بك ، فنجّ ذلك سمعي ، وهى دمعى ، وسألت الله تعالى أن يعصنى والمسلمين من أمثال هذا الضلال المبين ، ولكن من التشيعين اليوم كلمات مثل ذلك اه .

(ليكفروا بما آتيناكم) أى قيضنا لهم ذلك لتكون عاقبة أمرهم أن يمحذوا نعم الله عليهم ، وأنه هو السدى لها ، وأنه هو الكاشف للنعم عنهم . وقد فعلوا ذلك لسوء استعدادهم وخيث طويتهم ، وبما ران على قلوبهم من الكفر والعصيان ، فمحذوا فضل الملك الديان ، وإحسان صاحب الطول والإحسان . ثم تواعدهم على سوء صنيعهم وأبان لهم عاقبة أمرهم فقال .

(فتمتعوا فسوف تعلمون) أى فتمتعوا في هذه الحياة الدنيا إلى أن توافيكم آجالكم ، وتبلغوا الميقات الذى وقّت لحياتكم وتمتعكم فيها ، وبعدئذ تستصبرون إلى ربكم . فتصفون عند لقائه وبال ما كسبت أيديكم ، وسوء مغبة أعمالكم ، وتندمون حين لا ينفع الندم .

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْعَلُونَ (٥٦) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٥٧) وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَفِيمٌ (٥٨) يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ، أَيَسْكُهُ عَلَىٰ هُوٍ أَمْ يَدُسُّهُ

فِي الثَّرَابِ ؟ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٥٩) لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
مَثَلُ السَّوْءِ ، وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٠) .

تفسير المفردات

تفكرون : أى تكذبون ، سبحانه : أى تنزيها له عن النقائص ؛ والبشارة فى أصل
اللفظة إلقاء الخبر الذى يؤثّر فى تغير بشرة الوجه ، ويكون فى السرور والحزن فهو حقيقة
فى كل منهما ، وعلى هذا جاءت الآية ، ثم خص فى عرف اللفظة بالخبر السار ، ويقال
لمن لقي مكروها قد اسودّ وجهه غما وحزنا ، ولمن ناله الفرح والسرور استنار وجهه
وأشرق ، والكظم : المتلى غما وحزنا ؛ والكظم مخرج النفس يقال أخذ بكظمه
إذا أخذ بمخرج نفسه ، ومنه كظم غيظه أى حبسه عن الوصول إلى مخرج النفس ،
ويتوارى : أى يستخفى ؛ وقد كان من عادتهم فى الجاهلية أن يتوارى الرجل حين غاب
آثار الطلق بامرأته ، فإن أخير بذكر ابتهاج ، وإن أخير بأذى حزن وبقى متواريا أياما
يدبر فيها ما يصنع ، ويمسكه : أى يحبسه كقوله (أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ) والمون :
المهوان والذل ، ويدسه : أى يخفيه ، ومثل السوء : أى الصفة السوء ، وهى احتياجهم
إلى الولد وكراهتهم للبنات خوف الفقر والعار ، ولله المثل الأعلى : أى الصفة العلية
وهى أنه لا إله إلا هو ، وأن له جميع صفات الجلال والكمال .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه سُخْفَ أقوال أهل الشرك ، أردف ذلك بذكر قبائح أفعالهم
التي تنمىها الأذواق السليمة .

الإيضاح

حكى سبحانه بعض قبائح المشركين الذين عبدوا الأوثان والاصنام وعدّها منها :
(١) (ويمعلون لما لا يطقون نصيبا مما رزقناهم) أى ويمجمل هؤلاء المشركون

للأنعام التي لا يعطون منها ضرا ولا نفعا نصيبا مما رزقناهم من الحث والأنعام وغيرها مما خلق الله يتقربون به إليها ، وهذا إشرارك منهم لما لا يعطون منه الفائدة بالذي يعطون أنه الذي هو خلقهم وهو الذي رزقهم وهو الذي ينفعهم وهو الذي يضرهم دون غيره ، وقد سبق تفصيل ذلك فيما حكى الله عنهم في سورة الأنعام بقوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ، فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَعْلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » .

ثم توعدهم على ما فعلوا قال :

(تالله لتسألن عما كنتم تفترون) أى أقسم لأسألتكم عما افتريتموه واختلقتموه من الباطل ، ولأعاقبنكم على ذلك عقوبة تكون كفاء كفرانكم نعى ، وافتراؤكم على . ونحو الآية قوله : « قَوْمَ بَكَ لَفَسَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ . هُمْ كَانُوا يَمْكُون » .

وهذا السؤال سؤال تأنيب وتفرغ لهم على ما اجترحوا من أقوال وأفعال .

(٢) (ويعلمون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون) أى ولقد بلغ من جبل هؤلاء المشركين وعظيم أباطيلهم أنهم يحلون خلقهم ، ودبر شؤونهم ، واستحق شكرهم على جزيل نعمائه — البنات ، إذ قالت خزاعة : لللائكة بنات الله كما قال عز اسمه : « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَّ » وعيدها مع الله وقد أخطئوا في ذلك خطأ كبيرا ، وضلوا ضلالا بعيدا ، إذ نسبوا إليه الأولاد ولا أولاده ، وأعطوه منها أحسها وهى البنات وهم لا يرضونها لأنفسهم ، بل لا يرضون إلا البنين كما قال تعالى : « أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى ؟ تِلْكَ إِذْ أَوِصَتُ نَفْسِي » وقال : « أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِنْكِهِمْ لَيَقُولُونَ . وَلِلَّهِ وَالْإِنَّم لَكَادِبُونَ . أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ؟ مَا لَكُمْ ، كَيْفَ تَحْكُمُونَ » .

والمراد من قوله ولهم ما يشتهون : أنهم يختارون لأنفسهم الذكور ويأفنون من البنات التي نسبوها إلى الله ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

قال ابن عباس يقول : نجعلون لى البنات ، ترتضونهن لى ولا ترتضونهن لأنفسكم .
ثم أكد ما سلف بقوله :

(وإذا بشر أحدهم بالأشئ ظل وجهه مسوداً وهو كظيم . يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب) أى وإذا بشر أحد هؤلاء الذين جعلوا لله البنات بولادة أنثى ظل وجهه مسوداً كثيباً من الهم ممتلئاً غيظاً وحقناً من شدة ما هو فيه من الحزن ، يتوارى من الناس حجلاً واستحياء : ولا يود أن يراه أحد من مساكنه بما بشر بها ، ويدور بخلفه أحد أمرين : إما أن يمسكها ويبقيها بقاء ذلة وهوان فلا يورثها ولا يُعنى بها ، بل يفضل الذكور عليها ، وإما أن يدمسها فى التراب ويدفنها وهى حية ، وذلك هو الوأد المذكور فى قوله تعالى (وَإِذَا لِلْوُودَةِ سُئِلَتْ . بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ) .

ومعنى قوله (ألا ساء ما يحكمون) بش ما قالوا ، وبش ما قسموا ، وبش ما نسبوه إليه ، فأنهم بالغوا فى الاستنكاف من البنت من وجوه :
(١) اسوداد الوجه .

(٢) الاختفاء من القوم من شدة نفرتهم منها .

(٣) إنهم يُقدِّمون على قتلها ووأدها ، خشية العار أو خوف الجوع والفقر .

ثم جعل تذييلاً لما تقدم قوله :

(للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أى للذين لا يصدقون بالمعاد والثواب والعقاب من المشركين ، صفة السوء التى هى كالثلل فى القبح ، من حاجتهم إلى الولد ، ليقوم مقامهم بعد موتهم ، وتفضيلهم للذكور للاستظهار بهم ، ووأدهم للبنات خشية العار أو الفقر ، وذلك يوصى إلى المعجز والقصور والشح النبالي أقصى غاية .

(والله للثل الأعلى) أى وله تعالى الصفة العليا ، وهى أنه الواحد للتره عن الولد وأنه لا إله إلا هو ، وله صفات الكمال والجلال من القدرة والعلم والإرادة ونحو ذلك .

(وهو العزيز الحكيم) أى وهو النبع تكبرا وجلالا ، لا يفلته غالب ، الحكيم الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة البالغة .

وَلَوْ يُوَاحِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ ، وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ، فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٦١) وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ (٦٢) تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى آثَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٦٤) .

تفسير المفردات

المراد من الناس: العصاة، والأجل المسمى: يوم القيامة، ويجعلون: يثبتون وينسبون إليه ، وما يكرهون: هى البنات ، وتصف ألسنتهم الكذب: أى يكذبون ؛ كما يقال عينا تصف السحر أى هى ساحرة ، وقدّها يصف الهيف أى هى هيفاء ، لا جرم: أى حقا ، مفراطون: أى مقدّمون معجل بهم إليها من أفرطته إلى كذا أى قدمته ، ويقال لمن تقدم إلى الماء لإصلاح الدلاء والأرسان فارط وفراط ، ولهم: ناصرهم ومساعدهم ، اليوم: أى فى الدنيا .

المبنى الجلى

لما حكى سبحانه عن المشركين عظيم كفرهم وقبيح أفعالهم — بين هنا حله بخلقه مع ظلمهم وأنه يهلمهم بالمعقوبة إظهارا لفضله ورحمته ، ولو أخذهم بما كسبت

أبديهم مترك على ظهر الأرض دابة ، أما الظالم فبظلمه وأما غيره فيشؤمه كقَالَ سبحانه: «وَأَنفِقُوا فَنَفَّةً لَا تُصَيِّرَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً» لكنه سبحانه يحلم ويستر ويُنظر إلى أجل مسمى ، ثم نزلَ رسوله صلى الله عليه وسلم على ما كان يناله من أذى عشيرته بأن قومه ليسوا ببدع في الأمم ، فقد أرسلنا رسلا إلى أمم من قبلك فكذبوهم فلنك بهم أسوة ، فلا يحزنك تكذيبهم ولا تبخع نفسك عليهم أمسى وحسرة .

الايضاح

(ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مترك عليها من دابة) أى ولو يؤاخذ الله عصاة بنى آدم بمعاصيهم مترك على ظهر الأرض دابة .

أخرج البيهقي وغيره عن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول : إن الظالم لا يضُرّ إلا نفسه ، فقال لا والله ، بل إن الجبارى فى وكرها لتوت من ظلم الظالم .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه كاد الجمل (الجمران) يهلك فى جحره بذنب ابن آدم ثم قرأ الآية .

وأخرج أحمد عن أبي هريرة أنه قال : ذنوب ابن آدم قتلت الجمل فى جحره ، ثم قال إى والله زمن غرق قوم نوح عليه السلام .

(ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أى ولكن يحمله يؤخر هؤلاء الظلمة فلا يعاجلهم بالمقوبة إلى أحل سماه الله لمذابهم ، فإذا جاء الوقت الذى وقت لملاكهم لا يستأخرون عن الهلاك ساعة فيسهلون ولا يستقدمون قبله حتى يستوفوا أعمارهم ، وقد تقدم نظير هذا .

(ويمكرون لله ما يكرهون) أى وينسب هؤلاء المشركون إلى الله سبحانه ما يكرهون لأنفسهم من البنات والشركاء فى الرياسة .

(وتصف المستهم الكذب أن لهم الحسنى) أى ويكذبون فيما يدعون إذ يزعمون

أن لم العاقبة الحسنى عند الله وهى الجنة على تقدير وجودها ، فقد روى أنهم قالوا :
 إن كان محمد صادقا فى البثث فلنا الجنة بما نحن عليه ، فرد الله عليهم مقالهم بقوله :
 (لا جرم أن لم النار وأنهم مفرطون) أى حقا أن لم النار وليس بعد عذابها عذاب ،
 وأنه معجل بها إليهم وهم مقدمون لها .

ثم بين سبحانه أن هذا الصنيع الذى صدر من قريش قد حدث مثله من الأمم
 السالفة فى حق أنبيائهم فقال مسلما رسوله على ما كان يناله من التهم بسبب جمالهم .
 (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم
 ولهم عذاب أليم) أى والله لقد أرسلنا رسلا من قبلك إلى أممهم بمثل ما أرسلناك به
 إلى أمتك ، من الدعاء إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له ، وخلق الأنداد والأوثان ،
 فحسن لهم الشيطان ما كانوا عليه مقيمين من الكفر به وعبادة الأوثان ، فكذبوا
 رسلهم وردوا عليهم ما جاءوا به من عند ربهم ، وما كان ناصرهم فيها اختاروا إلا الشيطان ،
 وبئس الناصر والمعين ، ولهم فى الآخرة عذاب أليم حين ورودهم إلى ربهم ، إذ لا تنفعهم
 إذ ذاك ولاية الشيطان كما لم تنفعهم فى الدنيا .

ثم ذكر سبحانه أنه ما أهلك من أهلك ، إلا بعد أن أقام الحجة ، وأزاح
 اللفة فقال :

(وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه يهتدى ورحمة لقوم
 يؤمنون) أى وما أنزلنا عليك كتابنا ، وما بعثناك به إلى عبادنا ، إلا لتبين لهم ما اختلفوا
 فيه من دين الله ، فيعرفوا الحق من الباطل ، وتقيم عليهم حجة الله التى بعثك بها ،
 وهو هدى للقلوب الضالة ، ورحمة لقوم يؤمنون به فيصدقون بما فيه ، ويقرءون بما تضمنه
 من أمر الله ونهيه ويعملون به .

وخلاصة ذلك — إن هذا الكتاب هو الفاصل بين الناس فيما يتنازعون فيه ،
 وأنه الهادى لهم إلى سبيل الرشاد .

وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٥) وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ (٦٦) وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٦٧) وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨) ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٦٩) .

تفسير المفردات

المراد بحياة الأرض : إنباتها الزرع والشجر وإخراجها النهر ، يسمعون : أى يسمعون سماع تدبر وفهم . قال الفراء والزجاج : النعم والأنعام واحد يذكر ويؤنث ، ولهذا تقول العرب هذه نعم وارد ، ورجحه ابن العربى فقال إنما يرجع التذكير إلى معنى الجمع والتأنيث إلى معنى الجماعة وقد جاء بالوجهين هنا وفى سورة المؤمنين ، والعبرة : الاعتبار والعظة ، والفَرْث : كثيف ما يبق من اللأ كقول فى الكرش والمعى ، خالصا : أى مصفى من كل ما يصحبه من مواد أخرى ، سائغا : أى سهل المرور فى الخلق ، يقال سائغ الشراب فى الخلق وأسأغه صاحبه قال تعالى : « ولا يكاد يسيغه » والسكر : الخمر ، والرزق الحسن : الخلل والرُّبُّ والتمر والزبيب ونحو ذلك ، وأوحى . ألهم وعلم ، ويوتا : أى أوكارا ؛ وأصل البيت مأوى الإنسان واستعمل هنا فى الوكر الذى تبنيه النحل لتسلي فيه ، لما فيه من دقة الصنع وجميل الهندسة ، ويعرشون : أى يرفعون من السكروم والسقوف ، والسبل : الطرق واحدها سبيل ، والذلل واحدها ذلول : أى

متفاداة طائفة ، والشراب العسل ، مختلف ألوانه من أبيض إلى أصفر إلى أسود بحسب اختلاف المرعى .

المعنى الجلى

بعد أن وعد المؤمنين بجنات تجري من تحتها الأنهار، وأوعد الكافرين بنار تلظى، جزاء ما دنسوا به أنفسهم من الإشرار بربهم ونسبة البنات إليه واقترافهم عليه ما لم يزل به سلطانا — عاد إلى ذكر دلائل التوحيد من قبيل أنه قطب الرضى فى الدين الإسلامى وكل دين سماوى، ويليه إثبات النبوات والبعث والجزاء، فبين أنه أنزل المطر من السماء لتحيا به الأرض بعد موتها، وثنى بإخراج اللبن من الأنعام، وثالث باتخاذ الحمر والنخل والدّبس من الأعناب والنخيل، وربّع بإخراج العسل من النحل وفيه شفاء للناس، وقد بين أثناء ذلك كيف ألهم النحل بناء البيوت والبعث عن أرزاقها من كل فجيرة.

الايضاح

(والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها إن فى ذلك لآية لقوم يسمعون) نبه سبحانه عباده إلى الحجج الدالة على توحيده، وأنه لا تنبى الألوهية إلا له ولا تصلح العبادة لشيء سواه، فبين أن ذلك المبود هو الذى أنزل من السماء مطراً، فأثبت به أنواعا مختلفة من النبات فى أرض ميتة يابسة، لا زرع فيها ولا عشب، إن فى ذلك الإحياى بعد الموت لدليلا واضحا، وحجة قاطعة على وحدانيته تعالى وعلمه وقدرته لمن يسمع هذا القول سماع تدبر وفهم لما يسمع، إذ لا عبرة بسماع الأذان، فهو أشبه بسماع الحيوان .

وبعد أن ذكر نزول الماء من السحاب ذكر خروج اللبن من الصّرع، وفيه أكبر الأدلة على قدرة القادر فقال :

(وإن لكم فى الأنعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين) أى وإن لكم أيها الناس لعبرة فى الأنعام دالة على باهر قدرتنا ، وبديع صنعنا ، وواسع فضلنا ، ورحمتنا بعبادنا ، فإننا نسقيكم مما فى بطونها من اللبن الخالص من شائبات المواد الغريبة ، السهل التناول ، اللذيذ الطعم ، وهو متسوله من بين فرث ودم .

فإن الله جلت قدرته جعل الحيوان يتغذى بما يأكل من نبات ولحوم ونحوها حتى إذا هضم الماء كحول تحول بإذنه تعالى إلى عصارة نافعة للجسم وفضلات تطرد إلى الخارج ، ومن هذه العصارة يتكون الدم الذى يسرى فى عروق الجسم لحفظ الحياة ، وبعض هذا الدم يذهب إلى الغدد التى فى الضرع فتحولها إلى لبن ، فكان الصانع الحكيم جعلها مصنعا ومملا لتحويل الدم إلى لبن ، وهكذا فى الجسم غدد أخرى كالغدد الأنفية للخطاط والغدد الدمعية للعين ، والغدد اللبنية التى تحول الدم إلى مادة التلقيح .

وبعد أن ذكر اللبن وبين أنه جعله شرابا سائغا للناس ، ثلث بذكر ما يتخذ من الأشربة من ثمرات النخيل والأعناب فقال :

(ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا) أى ولكم أيضا عبرة فيما نسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب مما تتخذونه خرا وخلا ودبسا (عسل التمر) وتمر .

روى عن ابن عباس أنه قال : السكر ما حُرِّمَ من ثمرتيهما ، والرزق الحسن ما أُجِّلَ من ثمرتيهما كالخل والرُّب (الربة) والتمر والزبيب ونحو ذلك .

(إن فى ذلك لآية لقوم يعقلون) أى إن فى ذلك لآية باهرة لمن يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل فى الآيات ، ويعتبرون بما يستخلص من العبر .

(وأوحى ربك إلى النحل) أى وألهم ربك النحل وألقى فى رُوعها ، وعلمها أعمالا يتخيل منها أنها ذوات عقول .

وقد تتبع علماء اللوايد أحوالها وكتبوا فيها المؤلفات بكل اللغات ، وخصصوا لها مجلات تنشر أطوارها وأحوالها ، وقد وصلوا من ذلك إلى أمور :

(١) إنها تعيش جماعات كبيرة قد يصل عدد بعضها نحو خمسين ألف نحلة ، وتكن كل جماعة منها في بيت خاص يسمى خلية .

(٢) إن كل خلية يكون فيها نحلة واحدة كبيرة تسمى الملكة أو العسوب ، وهي أكبرهم جثة وأمرها نافذ فيهم ، وعدد يتراوح بين أربعائة نحلة وخمسمائة يسمى الذكور ، وعدد آخر من خمسة عشر ألفاً إلى خمسين ألف نحلة ، ويسمى الشغالات أو العاملات .

(٣) تعيش هذه الفصائل الثلاث في كل خلية عيشة تعاونية على أدق ما يكون نظاماً، فعلى الملكة وحدها وضع البيض الذي يخرج منه نحل الخلية كلها ، فهي أم النحل ، وعلى الذكور تلقيح الملكات وليس لها عمل آخر وعلى الشغالة خدمة الخلية وخدمة الملكات وخدمة الذكور ، فتنتقل في المزرع طوال النهار لجمع رحيق الأزهار ثم تعود إلى الخلية فتفرز عسلاً يتغذى به سكان الخلية صغاراً وكباراً . وقرز الشمع الذي تبنى به بيوتها سداسية الشكل تخزن في بعضها العسل ، وفي بعض آخر منها تربي صغار النحل ، ولا يمكن المهندس الحاذق أن يبني مثل هذه البيوت حتى يستعين بالآلات كالمسطرة والفرجار (البرجل) . قال الجوهري : ألهمها الله أن تبنى بيوتها على شكل سداسي حتى لا يحصل فيه خلل ولا فُرْجة ضائعة ، كما عليها أن تنظف الخلية وتحقق بأجنحتها لتساعد على تهويتها ، وعليها أيضاً الدفاع عن الملكة وحراستها من الأعداء كالثمل والزناير وبعض الطيور .

ثم فسر سبحانه ما أوحى به إليها بقوله :

(أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) أى اجعلي لك بيوتا في الجبال تأوين إليها ، أو في الشجر أو فيما يعرش الناس وبينون من البيوت والسقف والكروم ونحوها .

(ثم كلّى من كل الثمرات) أى ثم كلّى أيّتها النحل من كل ثمرة تشبهينها ، حلوة أو مرّة أو بين ذلك .

(فاسلكى سبل ربك ذللاً) أى فاسلكى الطرق التى أهلكك الله أن تسلكيها ، وتدخل فيها لطلب الثمار ، ولا تصسر عليك ، وإن توغّرت ، ولا تنفّلى عن العودة منها وإن بادت .

وبعد أن خاطب النحل أخير الناس بفوائدها لأن النعمة لأجلهم فقال :
(يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه) أى يخرج من بطونها عسل مختلف الألوان ، فتارة يكون أبيض وأخرى أصفر ، وحيناً أحمر بحسب اختلاف المرعى .
(فيه شفاء للناس) لأنه نافع لكثير من الأمراض ، وكثيراً ما يدخل فى تركيب العقاقير والأدوية .

روى البخارى ومسلم عن أبى سعيد الخدرى أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه فقال : إن أختى استطلق بطنه فقال له رسول الله (اسقه عسلاً) فسقاه عسلاً ، ثم جاء فقال يا رسول الله : سقيته عسلاً فآزاده إلا استطلاقاً ، قال (اذهب فاسقه عسلاً) فذهب فسقاه عسلاً ثم جاء فقال يا رسول الله فآزاده ذلك إلا استطلاقاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صدق الله وكذب بطن أخيك ، اذهب فاسقه عسلاً) فذهب فسقاه عسلاً فبرئ* .

وعلل هذا بعض الأطباء الماضين قال : كان لدى هذا الرجل فضلات فى المعدة ، فلما سقاه عسلاً تحلّت فأسرعت إلى الخروج فزاد إسباله ، فاعتقد الأعرابى أن هذا يضره وهو فائدة لأخيه ، ثم سقاه فآزاد النحل والدفع ، وكلما سقاه حدث مثل هذا حتى اندفست الفضلات القاسدة للضرّة بالبدن ، فاستمسك بطنه ، وصلح مزاجه ، وزالت الآلام والأسقام بإرشاده عليه السلام .

وروى البخارى عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« الشفاء في ثلاثة في شَرْطَة مججم ، أو شَرْبَة عسل ، أو كَيْة بنار ، وأنهى أمي عن الكَي » .

وقد أثبت الطب الحديث ما للعسل من فوائد ، أدع الكلام فيها ليتولى شرحها النطاسي الكبير المرحوم عبد العزيز إسماعيل باشا قال في كتابه : [الإسلام والطب الحديث] .

ما أصدق الآية الكريمة ! « فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ » إن التركيب الكيماوي للعسل كما يلي :

من ٢٥ — ٤٠ ٪ / دكستروز (جلوكوز) .

» ٣٠ — ٤٥ ٪ / ليفيروز .

» ١٥ — ٢٥ ٪ / ماء .

والجلوكوز الموجود فيه بنسبة أكثر من أى غذاء آخر ، وهو سلاح الطبيب في أغلب الأمراض ، واستعماله في ازدياد مستمر بتقدم الطب ، فيعطى بالقم وبالحقن الشرجية وتحث الجلد وفي الوريد ، ويعطى بصفته مقويا ومغذيا ، وضد التسمم الناشئ من مواد خارجية كالزرنينخ والزئبق والذهب والكلورفرم والملورفين النخ ، وضد التسمم الناشئ من أمراض أعضاء الجسم مثل التسمم البولي والناشئ من أمراض الكبد ، والاضطرابات المعوية والمعدة ، وضد التسمم في الحيات ، مثل التيفويد والالتهاب الرئوي والسحائي الحثي والحصبية ، وفي حالات ضعف القلب ، وحالات الذبحة الصدرية ، وبصفة خاصة في الارتشاحات العمومية الناشئة من التهابات الكلى الحادة وفي احتقان النخ وفي الأورام الحثية النخ

وقد يقال: وما أهمية هذه الآية مع أن كل أنواع الغذاء لها فوائد ، وقد ذكر العسل لأنه غذاء لذيذ الطعم وبطريق المصادفة .

فالحقيقة هي أن أنواع الغذاء الأخرى لا تستعمل كعلاج إلا فيما ندر من الأمراض الناشئة عن نقصها في الغذاء فقط ، وهذه الفواكه التي تشبه العسل في الطعم ؛ فإن

السكر الذى فيها هو سكر القصب أو أنواع أخرى ، وليس فيها إلا نسبة ضئيلة من (الجلوكوز) الذى هو أهم عناصر العسل.

وإذا علمنا أن الجلوكوز يستعمل مع الأنولين حتى فى حالة التسمم الناشئ عن مرض البول السكرى — علمنا مقدار فوائده ، وأن القرآن الكريم لم يذكره بطريق المصادفة ، ولكنه تنزيل من خلق الإنسان والنحل ، وعلم كلا منهما علاقته بالآخر ٨١ .

كيف يتكون العسل

تنص الشفالة رحيق الأزهار ، فينزل ويجمع فى كيس فى بطنها ، وهناك يتمزج بعصارة خاصة فيتحول إلى عسل ، والله درأبى الملا. إذ يقول :

والنحل يحنى الرء من زهر الربا فيعود شهدا فى طريق رضاءه

ثم تعود النحلة إلى الخلية فتفرز العسل من فيها فى البيوت الشمعية التى خصصت بتخزين العسل ، وكلما امتلأ بيت منها غطاء النحل بطبقة من الشمع وانتقل إلى بيت آخر .

شمع النحل

تفرز الشفالة صفحات رقيقة صلبة من الشمع تخرجها من بين حلمات بطنها ، ثم تمصنها بغيرها حتى تلين ، ويسهل تشكيلها بحسب ما تريد ، فتعملها فى بناء بيوتها السداسية الشكل .

فوائد النحل

(١) نأخذ منها العسل الذى هو غذاء لذيذ الطعم يحوى مقداراً كبيراً من المواد المفيدة للجسم .

(٢) نأخذ منها الشمع الذى تصنع منه شموع الإضاءة .

(٣) تساعد على تلقيح الأزهار فكون سبباً في زيادة الثمار وجوده نوعها .
 (إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون) أى إن في إخراج الله من بطون النحل
 الشراب المختلف الألوان الذى فيه شفاء للناس — لدلالة واضحة على أن من سخر النحل ،
 وهداها لأكل الثمرات التى تأكلها ، وأخذها البيوت فى الجبال والشجر والعروش ،
 وأخرج من بطونها ما أخرج مما فيه شفاء للناس ، هو الواحد القهار الذى ليس كمنه شيء ،
 وأنه لا ينبغي أن يكون له شريك ، ولا تصح الألوهة إلا له .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ
 لَكِنَّ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠) وَاللَّهُ فَضَّلَ
 بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ، فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى
 مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءً ، أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١) وَاللَّهُ جَعَلَ
 لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً
 وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ
 يَكْفُرُونَ (٧٢) .

تفسير المفردات

أردل العمر : أردؤه وأخسه ؛ يقال رذل الشيء يردل رذالة وأردله غيره قال تعالى
 حكاية عما قاله قوم شيب له : « وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ » والحفدة : أولاد الأولاد على
 ما روى عن الحسن والأثرى وواحد من حافد ككتبه وكاتب : من الحفد وهو الحفدة
 فى الخدمة والعمل ؛ يقال منه حفد يحفد حفداً وحفوداً وحفدانا : إذا أسرع كما جاء

في القنوت (وإليك نسعى ونحفِد) والطيبات : الذنائب ، والمراد بالباطل : منفعة الأصنام وبركتها ؟

المعنى الجلى

بعد أن ذكر عجائب أحوال الحيوان ، وما فيها من نعمة للإنسان ؛ كالأنعام التي يتخذ من ضرعها اللبن ، والنحل التي يشرب منها العسل ، ويؤخذ منها الشمع للاضاءة - أردف ذلك بيان أحوال الناس ، فذكر مراتب أعمارهم ، وأن منهم من يموت وهو صغير ، ومنهم من يُعمر حتى يصل إلى أرذل العمر ، ويصير نساء لا يحفظ شيئا ، وفي ذلك دليل على كمال قدرة الله ووحدايته ، ثم تقيّ بذكر أعمال أخرى لهم وهي تفضيل بعضهم على بعض في الرزق ، فقد يرى أكيس الناس وأكثرهم عقلا وفيها يُفني عمره في طلب القليل من الدنيا وقل أن يتيسر له ، بينما يرى أقل الناس علما وفيها تتفتح له أبواب السماء ، وبآتيه الرزق من كل صوب ، وذلك دليل على أن الأرزاق قد قسمها الخلاق العليم كما قال : « تَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وقال الشافعي رحمه الله :

ومن الدليل على القضاء وكونه يؤسّ اليب وطيب عيش الأحق
ثم ثلث بذكر نعمة ثالثة عليهم ، إذ جعل لهم أزواجا من جنسهم ، وجعل لهم من هذه الأزواج بنين وحفدة ، ورزقهم الطعومات الطيبة من النبات كالتمر والحبوب والأشربة ، أو من الحيوان على اختلاف أنواعها .

الايضاح

(والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أى والله أوجدكم ولم تكروا شيئا أتم ولا آلهتكم التي تعبثونها من دون الله ، ثم وقّت أعماركم بآجال مختلفة ، ففكم من تمجّل وفاته ، ومنكم من يهرم ويصير إلى أرذل العمر وأخسه ، فتقص قواه

وقد حواسه ويكون في عقله وقوته كالطفل كما قال : « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » .

أخرج البخاري وابن مردويه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه : « أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والمات » وثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله أن يُرَدَّ إلى أرذل العمر ، ويُقَلَّ عن على كرم الله وجهه أن أرذل العمر خمس وسبعون سنة ، وهذا ليس بالمطرد ولا بالكثير .

(لكي لا يعلم من بعد علم شيئا) أى إنمارده إلى أرذل العمر ليعود جاهلا كما كان حين طفوته وصباه ، لا يعلم شيئا مما كان يعله في شبابه ، لأن الكبر قد أضعف عقله وأنساه ، فلا يعلم شيئا مما كان يعلم ، وقد انسلخ من عقله بعد أن كان كامل العقل .
وخلاصة ذلك — إنه يكون نساء ، فإذا كسب علما في شيء لم يلبث أن ينساه ويؤول من ساعته ، فيقول لك من هذا ؟ فتقول له هذا فلان ، فلا يمتك إلا هنيهة ثم يسألك عنه مرة أخرى .

(إن الله عليم قدير) أى إن الله عليم بكل شيء ، فيعلم وجه الحكمة في الخلق والتوفى والرد إلى أرذل العمر ، ولا ينسى شيئا من ذلك ، وهو قدير على كل شيء . فلا يعجزه شيء أراد .

ومجمل القول — إن ما يعرض في المهرم من ضعف القوة والقدرة وانتفاء العلم ينشأ عن مثله الولي جل شأنه ، فهو كامل العلم تام القدرة ، لا يتغير شيء منهما بمرور الأزمنة كما يتغير علم البشر وقدرتهم .

ولما ذكر سبحانه تفاوت الناس في الأعمار ذكر تفاوتهم في الأرزاق فقال :

(والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) أى والله تعالى جعلكم متفاوتين في أرزاقكم ، فمنكم الغني ومنكم الفقير ، ومنكم الملوك ومنكم المالك ، وأعطاكم من الرزق أكثر مما أعطى مما يليكم ، ولم يجعل ذلك بحسن الحيلة وفضل العقل فحسب ، فكثيرا

ما نرى الخوَل القَبَّ لا يحصل إلا على السكفاف من الرزق بعد الجهد الجهد ، بينما نرى
الأحمق يتقلب في نعيم العيش وزخرف الدنيا ، والله درّ سفيان بن عيينة إذ يقول :
كَمْ مِنْ قَوِيٍّ قَوِيٍّ فِي تَقْلِبِهِ مَهْذَبُ الرَّأْيِ عَنْهُ الرِّزْقُ مَنْحَرَفٌ
وَمِنْ ضَعِيفٍ ضَعِيفُ الْعَقْلِ مُخْتَطِطٌ كَأَنَّهُ مِنْ خَلِيجِ الْبَحْرِ يَتَقَرَفُ
(فا الذين فضّلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم فهم فيه سواد) أى فما الذين
فضّلوا بالرزق وهم اللوالى بجاعلى رزقهم من الأموال وغيرها - شركة بينهم وبين ممالكهم
بحيث يساوونهم فى التصرف فيها ويشاركونهم فى تديرها .

والخلاصة - إن الله جعلكم متفاوتين فى الرزق ، فرزقكم أكثر مما رزق
ممالككم ، وهم بشر مثلكم وإخوانكم ، فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم
وتساوا وإيّاهم فى اللبس والطعم والسكن ، لكنكم لم ترَضَوْا بهذه المساواة مع أنهم
أمثالكم فى البشرية والمخلوقية لله عز وجل ، فابالكم تشركون بالله فيما يليق إلا به
من الألوهية والعبودية بعض عباده ، بل أخس مخلوقاته .

وهذا مثل ضربه الله سبحانه لبيان قبح ما فعله للشركون من عبادة الأصنام
والأوثان تقرعهم .

ونحو الآية قوله: « هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ
فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ؟ » .

(أبنتمة الله يمحدون ؟) إذا أضافوا بعض تلك النعم الفائضة عليهم من مولايم
إلى شركائهم ، وجعلوها أندادا ، وهى لا تلك لنفسها نفعا ولا ضرا .

ثم ذكر ضروبا أخرى من ضروب نعمه على عباده تنبيهها إلى جليل إسماء بها
إذ هى زينة الحياة فقال :

(والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) أى
والله سبحانه جعل لكم أزواجا من جنسكم ، تأنسون بهم ، وتقوم بهم جميع مصالحكم

وعليهم تدير معاشكم ، وجعل لكم منهن بنين وحفدة أى أولاد أولاد يكونون زهرة الحياة الدنيا وزينتها ، وبهم التفاخر والتناصر والمساعدة لدى البأساء والضرراء .
(ورزقكم من الطيبات) أى ورزقكم من لذيذ الطعام والشارب ، وجعل الملابس والمسكن ما تنفعون به إلى أقصى الحدود وأبعد القايات .

(أفبالباطل يؤمنون) أى أفهم بعد هذا البيان الواضح ، والدليل الظاهر ، يوقنون بأن الأصنام شركاء لهم ينفعونهم ويفرونهم ويشفعون لهم عنده ، وأن البحار والسواحب والوسائل حرام عليهم كاحرمها لهم أولياء الشيطان ؟ .
وليس بعد هذا تأنيب وتوبيخ ، إذ ساقه مساق ما فيه الشك وطلب منهم الجواب عنه .

(وبنعمة الله هم يكفرون ؟) أى وهم بهذه النعم المتظاهرة عليهم من ربهم يكفرون فيضيفونها إلى غير الخالق ، وينسبونها إلى غير موجدتها من صنم أو وثن ؟

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ، إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧٤) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى
شَيْءٍ وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ، هَلْ
يَسْتَوُونَ ؟ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٧٥) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا
رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا
يُوجَّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ، هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٦) .

تفسير المقررات

رزق السماء : المطر ، وزرق الأرض : النبات والثمار التي تخرج منها ، فلا تضربوا
 لله الأمثال : أى لا تجعلوا له الأنداد والنظراء فهو كقوله : « فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا »
 وضرب المثل للشيء : ذكر الشبيه له ، ليوضح حاله المبهمة ويزيل ما عارض من الشك
 فى أمره ، والبهكم : الغرس ، وهو إيماناً شئ من صم خلق وإما لسبب عارض ولا علة
 فى أذنيه ، فهو يسمع لكن لسانه معطل لا يطبق الكلام ، فكل من ولد غير سميع
 فهو أبكم ، لأن الكلام بعد السماع ، ولا سماع له ، وليس كل أبكم يكون أصم صمما
 طبيعياً ، فإن بعض البكم لا يكونون صماً ، والكل : التلظيظ الثقيل من قولهم كلت
 السكين إذا غلظت شفرتها فلم تقطع ، وكلّ عن الأمر : ثقل عليه فلم يستطع عمله بوجهه :
 أى يرسله فى وجه معين من الطريق ، يقال وجهته إلى موضع كذا فتوجه إليه ، على صراط
 مستقيم : أى طريق عادل غير جائر .

المعنى الجملى

بعد أن بين عزت قدرته دلالات التوحيد البيان الشافى فيما سلف - أردف ذلك
 الرد على عابدى الأوثان والأصنام ، فضرب لذلك مثلين يؤكد بهما إبطال عبادتها :
 أولهما العبد المملوك الذى لا يقدر على شئ ، والحر الكريم الذى الكثير الإنفاق سرا
 وجهراً ، ولقت النظر إلى أنهما هل يكونان فى نظر العقل سواء مع تساويهما فى الخلق
 والصورة البشرية ؟ وإذا امتنع ذلك فكيف ينبغي أن يسوى بين القادر على الرزق
 والإفصال ، والأصنام التى لا تملك ولا تقدر على النفع والضرر .

والثانى مثل رجلين أحدهما أبكم عاجز لا يقدر على تحصيل خير وهو عبء ثقيل على
 سيده ، وثانيهما حوّل قلبه ناطق كامل القدرة ، أيتويان لدى أبواب الفكر مع
 استوائهما فى البشرية ؟ وإذا فكيف يدور بخلد عاقل مساواة الجاد برب العالمين
 فى الألوهية والعبادة ؟

قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان ومولى له كافر يسمى أُسَيْدِ
ابن أبي العاص: كان يكره الإسلام وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه الثبوتة وكان
للمولى ينهاء عن الصدقة والمعروف .

الإيضاح

(ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا
يستطيعون) أى ويعبد هؤلاء الشركون بالله من دونه أوثانا لا يملك لهم رزقا من
السموات ، فلا تقدر على إزال القطر منها لإحياء الميت من الأرضين ، ولا تملك لهم
رزقا منها ، فلا تقدر على إخراج شيء من نباتها ولا ثمارها ، ولا على شيء مما ذكر
في سالف الآيات مما أنعم الله به على عباده ، ولا يستطيعون أن يملكوا ذلك
ولا يمكنهم .

وفائدة قوله (ولا يستطيعون) أن من لا يملك شيئا قد يكون في استطاعته أن يملكه
بوجه ، فبين بذلك أن هذه الأصنام لا تملك وليس في استطاعتها تحصيل الملك .
وبعد أن بين ضعفها وعجزها رتب على ذلك ما هو كالتنتيجة له فقال :
(فلا تضرىوا الله الأمثال) أى فلا تجعلوا لله مثلاً ولا تشبهوه بخلقه ، فإنه لا مثل
له ولا شبيه .

أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال في الآية : أى لا تجعلوا معي
إلهاً غيرى ، فإنه لا إله غيرى .

ثم هددهم على عظيم جرمهم ، وكبير ما جترحوا من الكفر والمعاصي فقال :
(إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون) أى إن الله يعلم كنه ما تفعلون من الإجرام وعظيم
الآثام ، وهو معابكم عليه أشد العقاب ، وأنتم لا تعلمون حقيقته ولا مقدار عقابه :
ومن ثم صدر ذلك منكم وتجاسرتم عليه ونسبتم إلى الأصنام ما لم يصدر منها ولا هى
منه في قليل ولا كثير .

وبعد أن نهام سبحانه عن الإشراك أحقبه بمثل يكشف عن فساد ما ارتكبه من الحماقات والجهالات فقال :

(ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستون) أى إن مثلكم فى إشراككم بالله الأوثان ، مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف ، وحر مالك مالا ينفق منه كيف يشاء ، ويتصرف فيه كما يريد ، والقطرة الأولى تشهد بأنها ليسا سواء فى التبعة والاحترام ، مع استوائهما فى الخلق والصورة — فكذا لا ينبغي لعامل أن يسوى بين الإله القادر على الرزق والإفضال والأصنام التى لا تملك ولا تقدر على شيء البتة .

ثم ذكر ماهو كالنتيجة لما سلف فقال :

(الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) أى الحمد الكامل لله خالصا دون ما تدعون من دونه من الأوثان ، فإياه فأتحدوا دونه ، ما الأمر كما تفعلون ، ولا القول كما تقولون ، فليس للأوثان عندكم من يد ولا معروف فتُحمد عليه ، إنما الحمد لله ، ولكن أكثر هؤلاء الكفار الذين يعبدونها لا يعلمون أن ذلك كذلك ، فهم يحلمهم بما يأتون وما يدرون يحملونها لله شركاء فى العبادة والحمد .

ثم ضرب مثلا آخر يدل على ما يدل عليه المثل السابق على وجه أظهر وأوضح فقال :

(وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أبيا يوجهه لايات بخير ، هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ؟) أى ضرب الله مثلا لنفسه والآلهة التى يعبدونها من دونه مثل رجلين أحدهما أخرس أصم لا يفهم ولا يفهم ، فلا يقدر على شيء مما يتعلق بنفسه أو بخيره ، وهو عيال على من يعوله ويلى أمره ، حينما يرسله مولاه فى أمر لا يأت بنتجح ولا كفاية مهم — وثانيهما

رجل سليم الحواس عاقل ينفع نفسه وينفع غيره ، يأمر الناس بالعدل وهو على سيرة سالحة
ودين قويم — هل يستويان ؟

كذلك الصنم لا يسمع شيئاً ولا ينطق ، لأنه إما خشب منحوت وإما نحاس مصنوع
لا يقدر على نفع من خدمه ، ولا دفع ضرعه ، وهو كل على من عبده ، يحتاج أن يحمله
ويضعه ويخدمه ، وهو لا يعقل ما يقال له فيأمر بالأمر ، ولا ينطق فيأمر وينهى ، هل
يستوى هو ومن يأمر بالحق ويدعو إليه ، وهو الله الواحد القهار الذى يدعو عباده إلى
توحيده وطاعته ! وهو مع أمره بالعدل على طريق مستقيم لا يعوج عن الحق ولا
يزول عنه .

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ
أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧٧) وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ
بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ، وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ
فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ (٧٩) .

تفسير المفردات

الساعة : الوقت الذى يقوم فيه القيامة ، سميت بذلك لأنها تفجأ الإنسان في ساعة ما
فيموت الخلق بصيحة واحدة ، ولمح البصر : رجع الطرف من أعلى الحذقة إلى أسفلها ،
والأفئدة واحدها فؤاد : وهى القلوب التى هيأها الله لفهم وإصلاح البدن ، والجو : الهواء
بين الأرض والسماء .

المعنى الجملى

بعد أن مثل سبحانه نفسه بمن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ، ومستحيل أن يكون كذلك إلا إذا كان كامل العلم والقدرة — أردف ذلك ما يدل على كمال علمه ، فأبان أن العلم بغيوب السموات والأرض ليس إلا له ، وما يدل على كمال قدرته ، فذكر أن قيام الساعة في السرعة كفتح البصر أو أقرب ، ثم عاد إلى ذكر الدلائل على توحيده ، وأنه القاعل المختار ، فذكر منها خلق الإنسان في أطواره المختلفة ، ثم الطير للسخر بين السماء والأرض ، وكيف جعله يطير بمنحنيين في جو السماء ما يمكنه إلا هو بكامل قدرته .

الإيضاح

(والله غيب السموات والأرض) أى والله علم ماغاب عن أبصاركم في السموات والأرض مما لا اطلاع لأحد عليه إلا أن يُظلمه الله ، والمراد به جميع الأمور الغائبة عن علوم المخلوقين التي لا سبيل إلى إدراكها حساً ولا إلى فهمها عقلاً .
(وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب) أى وما شأنها في سرعة الحجب إلا كرجح الطرف من أعلى الحدة إلى أسفلها ، أو هو أقرب من هذا وأسرع ، لأنه إنما يكون بقول (كن فيكون) .
ونحو الآية قوله « وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ » أى فيكون ما يريد كطرف العين .

وقريب من هذا قوله : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْمُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » .
والخلاصة — إن قيام القيامة وبحيىء الساعة التي ينتشر فيها الخلق للوقوف في موقف الحساب — كنظرة من البصر ، وطرفة من العين في السرعة .
وخص قيام الساعة من بين النيوب ، لأنه قد كثرت فيه الماراة في جميع

الأزمنة والمصور ، ولدى كثير من الأمم ، فأنسكه كثير من البشر وجعلوه مما لا يدخل في باب للمكنات .

ثم ذكر ماهو كالبرهان على إمكان حدوثها وسرعة وقوعها فقال :
(إن الله على كل شيء قدير) أى إن الله قادر على ما يشاء ، لا يمتنع عليه شيء .
أراد ، فهو قادر على إقامتها في أقرب من لمح البصر .
ثم ذكر سبحانه منته على عباده بإخراجه إياهم من بطون أمهاتهم لا يعطون شيئا ،
ثم رزقهم السمع والأبصار والأفئدة فقال :

(والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) أى والله جعلكم تعلمون مالا تعلمون به . أن أخرجكم من بطون أمهاتكم ، فرزقكم عقولا تفقهون بها ، وتميزون الخير من الشر ، والهدى من الضلال ، وانطلقا من الصواب ، وجعل لكم السمع الذى تسمعون به الأصوات ، فيفقه بعضكم عن بعض ماتحتارون به فيما بينكم ، والأبصار التى تبصرون بها الأشخاص فتتعارفون بها ، وتميزون بعضها من بعض ، والأشياء التى تحتاجون إليها في هذه الحياة ، فتعرفون السبل ، وتسلكونها للسعى على الأرزاق والسلم لتتقاروا الجيد وتتركوا الردى ، وهكذا جميع مرافق الحياة ووجوهها .

للكم تشكرون : أى رجاء أن تشكروه باستعمال نعمه فيما خلقت لأجله ، وتمكنوا بها من عبادته تعالى ، وتستعينوا بكل جارحة وعضو على طاعته .

روى البخارى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يقول الله تعالى : من عادى لى وليا فقد بارزنى بالحرب ، وماتقرب إلى عبدى بشئ أفضل من أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألنى لأعطينه ، ولئن دعانى لأجيبه ، ولئن استعاذنى لأعيذته ، وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض نفس عبدى المؤمن ، يكره الموت

وأكره مسأته ، ولا بد له منه « أى إن العبد إذا أخلص الطاعة صارت أفعاله كلها لله عز وجل ، فلا يسمع إلا الله ، ولا يبصر إلا الله أى لما شرعه الله له ، ولا يبطش ولا يمشى إلا فى طاعته عز وجل ، مستعيناً به فى ذلك كله .

ثم نبه عباده إلى دليل آخر على كمال قدرته فقال :

(أليسوا إلى الطير مسخرات فى جو السماء ما يمسكهن إلا الله) أى ألم ينظروا إلى الطير مذللات فى الهواء بين السماء والأرض ما يمسكهن فى الجو عن الوقوع إلا الله عز وجل بقدرته الواسعة ، وقد كان فى ثقل أجسادها ، ورقة الهواء ما يقتضى وقوعها ، إذ لا علاقة من فوقها ، ولا دعامة من تحته ، ولو سلبها ما أعطاها من قوة الطيران لم تقدر على النهوض ارتفاعاً .

وقد كان العلماء قديماً يعلمون تخلخل الهواء فى الطبقات العالية فى الجو وهى نظرية لم تدرس فى العلوم الطبيعية إلا حديثاً ، فقد أثر عن كعب الأحبار أنه قال : إن الطير يرتفع فى الجوائى عشر ميلاً ولا يرتفع فوق ذلك .

(إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى إن فى ذلك التسخير فى الجو والإمساك فيه — لدلالات على أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنه لاحظ للأوثان والأصنام فى الألوهية — لمن يؤمن بالله ، ويقر بوجودان متمايزين أبصارهم ، وتحسه حواسهم .

وخصص هذه الآيات بالمؤمنين ، لأنهم هم المنتفعون بها ، وإن كانت هى آيات لجميع العقلاء .

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن يُّوْبِكُمْ مَّكَانًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ
يُوتَا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا
وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ (٨٠) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا
وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم مَّرَاقِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ ،

وَسَرَّائِيلَ تَقِيَكُمْ بِأَسْكُمْ ، كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تُسَلِّمُونَ (٨١) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (٨٢) يَمْرِؤُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ (٨٣) .

تفسير المفردات

سكنا: أى مسكنا ، والظعن (بالسكون والفتح) السير فى البادية لِنَجْمَةٍ أو طلب ماء أو مرتع ، والأصواف : للضأن ، والأوبار : للإبل ، والأشعار : للعر ، والأثاث : متاع البيت كالفرش والثياب وغيرها ، ولا واحد له من لفظه ، والمتاع : ما يتبع ويتنفع به فى التجارة والمماشى ، إلى حين : أى إلى اقضاء آجالكم ، والظلال : ما يستظل به من الغمام والشجر والجبال وغيرها ، والأكنان واحدها كن : وهو النار ونحوه فى الجبل ، والسرايل واحدها سرايل : وهو القميص من القطن والكتان والصوف وغيرها ، وسرايل الحرب الجواشن والدروع ، والبأس : الشدة ، ويراد به هنا الحرب .

المعنى الجلى

بعد أن أقام سبحانه الأدلة على توحيده . ففى على ذلك بذكر ما أنعم به على عباده فجعل لهم بيوتا يأورون إليها وتكون سكنا لهم ، وجعل لهم من جلود الأنعام بيوتا يستخفون حملها فى أسفارهم ، ويحملونها خياما فى السفر والحضر ، وجعل لهم فى الجبال الحصون والمعاقل ، وجعل لهم الثياب التى تقيهم الحر ، والدروع والجواشن من الحديد لتقى بعضهم أذى بعض فى الحرب .

وقصارى هذا — إنه أتمن على عباده ، فبلا بما يخص القيمين بقوله : وجعل لكم من بيوتكم سكنا ، ثم بما يخص للسافرين منهم من لهم قدرة على ضرب الخيام بقوله : وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا ، ثم بمن لا قدرة لهم على ذلك ولا يأويهم .

إلا الظلال بقوله ، وجعل لكم مما خلق ظلالا ، ثم بما لا بد منه لكل أحد بقوله :
وجعل لكم سرايل الخ ، ثم بما لا غنى عنه في الحروب بقوله : وسرايل
تقيكم بأنكم .

الإيضاح

(والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) أى والله الذى جعل لكم من بيوتكم التى
هى من الحجر واللدر مسكنا تقيمون فيه وأنتم فى الحضر .

(وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم)
أى وجعل لكم قبابا وفساطيط من شعر الأنعام وأصوافها وأوبارها ، تستخفون حملها
يوم ترحالكم من دوركم وبلادكم وحين إقامتكم بها .

(ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا إلى حين) أى وجعل لكم من
أصواف الضأن وأوبار الإبل وأشعار المزم أثاثا لبيوتكم تكسسون به وتستعملونه
فى النطاء والفرش ، ومتاعا من مال وتجارة إلى أجل مسمى ، وهو حين
قضاء أجالكم .

(والله جعل لكم مما خلق ظلالا) أى ومن نعمه تعالى عليكم أن جعل لكم
مما خلق من الأشجار وغيرها ظلالا تستظلون بها من شديد الحر .

(وجعل لكم من الجبال أكنانا) أى وجعل لكم من الجبال مواضع تستكنون
فيها كالمغارات والكهوف ونحوها .

(وجعل لكم سرايل تقيكم الحر) أى وجعل لكم ثيابا من القطن والكتان
والصوف ونحوها ، تقيكم الحر الشديد الذى فى بلادكم وهو مما يذيب دماغ الضب حين
سمارة القيظ .

(وسرايل تقيكم بأنكم) أى وجعل لكم دروعا وجواشن تقيكم بأس السلاح
وأذاه حين الحرب وحين يقدم القرن إلى قرنه للمصاولة والطن والطن والضرب والرمى بالنبال .

تنبيه — لما كانت بلاد العرب شديدة الحر وحاجتهم إلى الظل أظم ، ذكرَ هذا في معرض النعم العظيمة ، إلى أن ما بقى من الحريق من البرد أيضا فكان ذكر أحدها منبها عن ذكر الآخر .

قال الشهاب الخفاجي في الرحانة : في الآية نكتة لطيفة لم ينبهوا عليها ، وهي أنه إنما اقتصر على الحر لأنه أُم هنا لما عرِف من غلبة الحر على ديار العرب ، ثم إن ما بقى الحر يحصل به برودة في الهواء في الجملة ، فوفاية الحر إنما هي لتحصيل البرد ، وهذا فيه من اللطف ما هو أَلطف من النسيم ، فلهذا التنزيل فكَم فيه من أسرار لا تنهاى اهـ .

(كذلك يَم نعمته عليكم) أى كما خلق هذه الأشياء لكم ، وأنعم بها عليكم ، يَم نعمة الدنيا والدين عليكم ، ويجعلكم ملوكا وأمراء فيا تفتحون من البلاد والأصقاع ، ويجعل رائدكم فيما تعملون وجه الله وإصلاح الأمم والشعوب كما قال : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » .

(لعلكم تسمعون) أى توقصا للنظر فيما أسبغ عليكم من النعم ، فتعرفون حق المنعم بها ، فتؤمنون به وحده ، وتذرون ما أنتم به مشركون ، ففسلون من عذابه ، فإن العاقل إذا أسدىَ إليه المعروف شكر من أنعم به عليه كما قال المتنبي :

وَقِيدَتْ نَفْسِي فِي ذَرَاكَ مَحَبَّةً وَمِنْ وَجْدِ الْإِحْسَانِ قِيْدًا تَقِيْدًا

وبعد أن عدد ما أنعم به عليهم من النعم ذكر ما يُتَّبَعُ معهم إذا هم أمرُوا على عنادهم واستكبارهم ولم تنفعهم الذكرى فقال :

(فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أى فإن استمروا على إعراضهم ، ولم يقبلوا ما أُنْتِجَ إليهم من البينات فلا يضريك ذلك ، ولا تبخع نفسك عليهم أمسى وحسرة ، فإنك قد أدبت رسالتك كاملة غير منقوصة ، وما هى إلا البلاغ الموضح لمقاصد الدين وبيان أسرارهِ وحكمهِ ، وقد فعلته بما لا مزيد عليه .

وجملة القول — إنهم إن أعرضوا وتولوا فليست بقادر على خلق الإيمان في قلوبهم ، فإنما عليك البلاغ فحسبُ .

ثم بين أن سبب هذا التولى والإعراض لم يكن الجبل بهذه النعم بل كان العتو والاستكبار والإنكار لها فقال :

(يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) أى إنهم يعرفون أن هذه النعم كلها من الله ، ثم هم ينكرونها بأفعالهم ، إذ لم يخصوا النعم بها بالعبادة والشكر ، بل شكروا غيره معه ، إذ قالوا إن هذه النعم إنما حصلت بشفاعته هذه الأصنام .

(وأكثرهم الكافرون) أى إن أكثرهم جاحد معاند يعلم صدق الرسول ولا يؤمن به عتوا واستكبارا ، وقليل منهم كان يجهل صدقه ولم يظهر له كونه نبيا حقا من عند الله ، لأنه لم ينظر في الأدلة النظر الصحيح الذى يؤدى إلى الغاية ، أو لم يعرف الحق لنقص في العقل فهو لا يسلك سبيله ، أو لم يصل إلى حد التكليف ، فلا تقوم عليه حجة .

وهذا من صادق أحكام القرآن على الأمم والشعوب ، فهو لا يرسل القول إرسالا ، بل يزنه بميزان الحقيقة الواقعة التى لا تحانف الصواب ، وليس فيها جور ولا ظلم .

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٨٤) وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٥) وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ (٨٦) وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧) الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ (٨٨) وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا

عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَزَعَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩) .

تفسير المفردات

الأمّة : الجليل من الناس ، وشهيد كل أمة نبيها ، ثم لا يؤذن للذين كفروا : أى
لأنهم يَسْتَأْذِنُونَ فلا يُؤْذَن لهم ، ويقال استعته وأعتبه : إذا رضى عنه ، قال الخليل :
العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة الموجدة ؛ وعاتبه معاتبه وعتابا وأعتبه : سره بعد
ماساه ، ينظرون : أى يملكون ويؤخرون ، والشركاء : الأصنام والأوثان والشياطين
والملائكة ، وتدعو : تعبد ، والسلم : الاستسلام والانقياد ، وضل : ضاع وبطل
والمراد بهؤلاء أمته الحاضر منهم عصر التنزيل ومن بعدهم إلى يوم القيامة ، وتبينا : أى
بيانا لأمر الدين إما نفا فيها أو ببيان الرسول واستنباط العلماء المجتهدين فى كل عصر

المعنى الجلى

بعد أن ذكر حال هؤلاء للشركين وأنهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها - قفى على
ذلك بوعيدهم ، فذكر حالهم يوم القيامة ، وأنهم يكونون أذلاء لا يؤذن لهم فى الكلام
لتبثرة أنفسهم ولا يملكون ، بل يؤخذون إلى العذاب بلا تأخير ، وإذا رأوا معبوداتهم
من الأصنام والأوثان والملائكة والأدميين قالوا هؤلاء معبوداتنا ، فكذبتهم تلك
المعبودات ، واستسلموا لربهم ، وانقادوا له ، وبطل ما كانوا يفترونه ، ثم ذكر ذلك اليوم
وهو له وما منّح نبيه من الشرف العظيم وأنه أنزل عليه الكتاب ، ليبين للناس ما أشكل
عليهم من مصالح دينهم ودنياهم ، ويهديهم سواء السبيل ، وفيه البشرى للمؤمنين
بجنات النعيم .

الإيضاح

(ويوم نبعث من كل أمة شهيذا) أى وخوف أيها الرسول هؤلاء المشركين يوم نبعث من كل أمة شاهدا عليها بما أجابت داعى الله وهو رسولها الذى أرسل إليها ، إما بالإيمان وطاعة الله ، وإما بالكفر والمصيان .

(ثم لا يؤذن للذين كفروا) أى ثم لا يسمع كلام الكافرين بعد شهادة أنبيائهم ولا يلتفت إليه ، إذ فى تلك الشهادة ما يكتفى للفصل فى أمرهم والقضاء عليهم ، والله عليم بما كانوا يفعلون ، ولكن فى تلك الشهادة تأنيب لهم وتوبيخ على ما اجترحوا من الفسوق والمصيان والكفر بربههم الذى أنعم عليهم .

ونحو الآية قوله : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَمْتَدِرُونَ » .

(ولام يستعتبون) أى ولا يُطَلَّب منهم أن يزيلوا عتب ربهم أى غضبه بالتوبة وصالح العمل ، فالآخرة دار جزاء لا دار عمل ، والرجوع إلى الدنيا مما لا يكون بحال .

(وإذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) أى وإذا عاب هؤلاء الذين كذبوا وجحدوا نبوة الأنبياء وهم من كانوا على نهج قومك من المشركين - عذاب الله ، فلا يجيبهم منه شيء ، إذ لا يؤذن لهم بالاعتذار فيعتذرون ، فيخفف عنهم بهذا المذر الذى يدعون ، ولا يرجئون بالعقاب ، لأن وقت التوبة والإنابة قد فات ، وإنما ذاك وقت الجزاء على الأعمال : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

ونحو الآية قوله : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِمُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا » وقوله : « إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَبَحُوا لَهَا تَمْثِيلًا وَزَفِيرًا ، وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَاكَ ثُبُورًا ، لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا » ، الثبور : الهلاك .

ثم أخبر عن إلقاء المشركين تبة أعمالهم على معبوداتهم فقال :
(وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا
من دونك) أى وإذا رأى هؤلاء المشركون بالله يوم القيامة ما كانوا يعبدون من
دونه من الأوثان والآلهة التى عبدوها - قالوا هؤلاء شركاؤنا فى الكفر بك ، والذين
كنا ندعهم آلهة من دونك ، وربما يكونون قد قالوا هذه المقالة طمعا فى توزيع العذاب
بينهم ، أو إحالة الذنب عليهم تمللا بذلك واسترواحا ، مع كونهم يعلمون أن العذاب
واقع بهم لا محالة ، ولكن الطريق يتعلق بكل ما تقع يده عليه .

ثم ذكر تبرأ آلهتهم منهم ، وهم أحوج ما يكونون إلى نصرتهم لو كانوا ينصرون .
(فأتلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون) أى قالت لهم الآلهة : كذبتم ما نحن
أمرناكم بعبادتنا ، ونحو الآية قوله : « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ
لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ، وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ
كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ » وقوله : « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
آلِهَةً لَيْسَ كُفْرُؤُهُمْ عِزًّا ، كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » .
(وألقوا إلى الله يومئذ السلم) أى واستسلم العابد والمعبود لله ، فلا أحد إلا وهو
سامع مطيع ، ونحو الآية قوله : « أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا » أى ما أمسمهم
وأبصرهم حينئذ ، وقوله : « وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا » وقوله : « وَعَسَى الْوُجُوهُ لِلْحَىِّ الْقَيُّومِ » أى خضعت واستسلمت .
(وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى وذهب عنهم ما كانوا يعبدونه افتراء على
الله ، فلا ناصر لهم ولا معين ولا شفيع ولاولى بما كانوا يزعمونه فى الدنيا كما قال
تمالى حكاية عنهم : « هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ » .

وبعد أن ذكر عذاب المضادين بين عذاب الضالين للمضلين فقال :
(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا

يَقْسُدُونَ) أى الذين جحدوا نبوتك وكذبوك فيما جئتكم به من عند ربك، وصدوا عن الإيمان بالله ورسوله من أَرَادَهُ، زدناهم عذابا فوق عذابهم الذى يستحقونه بكفرهم، بسبب استمرارهم على الإفساد بالصد عن سبيل الله .

وخلاصة ذلك — إنهم يمدبون عذابين : عذابا على الكفر، وعذابا على الإضلال وصد الناس عن اتباع الحق .

ونحو الآية قوله : (وَهُمْ يَفْتَنُونَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ) أى وهم يبهنون الناس عن اتباعه ، وهم يبتعدون منه أيضا ، روى الحاكم والبيهقي وغيرهما عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن أهل النار إذا جَزَعُوا من حرها استغاثوا بضحضاح في النار فإذا أتوه تلقاهم عقارب كأنهم البغال الدهم ، وأفاع كَأَنَّهُنَّ الْبَخَائِي » (ضخام الإبل) تضربهم فذلك الزيادة .

وفى الآية دليل على تفاوت الكفار في عذابهم ، كما يتفاوت المؤمنون في منازلهم فى الجنة ودرجاتهم فيها .

ثم خاطب سبحانه عبده ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فقال :
(ويوم نبئ في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء)
أى واذكر أيها الرسول ذلك اليوم وهوله يوم يبعث الله نبي كل أمة شاهدا عليهم ، فيكون أقطع للمعذرة ، وأظهر في إتمام الحجة عليهم ، وجئنا بك شهيدا على أمتك ، بما أجابوك ، وبما عملوا فيما أرسلتك به إليهم .

وهذه الآية شبيهة بالآية التى انتهى إليها عبد الله بن مسعود حين قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر سورة النساء ، فلما وصل إلى قوله « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « حَسْبُكَ » فقال ابن مسعود : فإذا عيناه تذرفان .

ثم ذكر ما تفضل به من الوحي على رسوله فقال :
(ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين)
أى ونزلنا عليك أيها الرسول هذا القرآن تبياناً لكل ما بالناس إليه حاجة من معرفة

الحلال والحرام والثواب والعقاب ، وهدى من الضلالة ، رحمة لمن صدق به ، وعمل بما فيه من حدود الله وأمره ونهيه ، فأحل حلاله وحرم حرامه ، وبشرى لمن أطاع الله وأتاه إليه ، بمجزي الثواب في الآخرة وعظم الكرامة .

ووجه ارتباط هذا بما قبله ، بيان أن الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي أنزله عليك ، سائلك يوم القيامة عن ذلك كما قال : « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » وقال : « قَوْمُكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقال : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » أى إن الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك إليه ، وسائلك عن أداء ما فرض عليك .

وتبيان القرآن لأمر الدين إما مباشرة وإما ببيان الرسول ، وقد أمرنا سبحانه باتباع هذا البيان في قوله « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتُمْ حَاذِرُونَ » وقوله « لِيُثَبِّتَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » ولقوله صلى الله عليه وسلم : « إني أوتيت القرآن ومثله معه » وإما ببيان الصحابة والعلماء المجتهدين له ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، عَصُوا عَلَيَّاهَا بِالنَّوَاجِدِ » وقد كان كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم فاجتهد الأئمة ووطئوا طرق البحث في أمور الدين لمن بعدهم ، واستنبطوا من الكتاب والسنة مذاهب وآراء في العبادات ومعاملات الناس بعضهم مع بعض ، ودونوا تشريعا ينهل منه المسلمون في كل جيل ، ويرجع إليه القضاة ليحكموا بين الناس بالعدل وكان أجل تشريع أخرج للناس كما اعترف بذلك أرباب الديانات الأخرى وكذلك من لم يتدين منهم بدين .

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٩٠) وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ

عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ، إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ (٩١) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي
قَضَتْ غَزَاهَا مِنْ بَدِّ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ
أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْتَلُواكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٩٢) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً
وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَنَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ (٩٣) .

تفسير المفردات

العدل لغة: المساواة في كل شيء بلا زيادة ولا نقصان فيه، والمراد به هنا المكافأة
في الخير والشر. والإحسان: مقابلة الخير بأكثر منه، والشر بالعفو عنه، وإيتاء
ذي القربى: أي إعطاء الأقارب حقهم من الصلة والبر. والفحشاء: ما قبيح من القول
والفعل، فيدخل فيه الزنا وشرب الخمر والحرق والطمع والسرقة ونحو ذلك من الأقوال
والأفعال للذمومة، والمنكر: ما تنكره العقول من دواعي القوة الغضبية كالضرب
الشديد والقتل والتعاطول على الناس، والبني: الاستعلاء على الناس والتجبر عليهم
بالظلم والعدوان، والوعظ: التنبيه إلى الخير بالنصح والإرشاد، والعهد: كل ما يلزمه
الإنسان باختباره، ويدخل فيه الوعد، ونقض اليمين: الخنث فيها وأصله فك أجزاء
الجسم بعضها من بعض، وتوكيدها: توثيقها والتشديد فيها، كفيلا: أي شاهدا ورقيبا،
والغزل: ما غزل من صوف ونحوه، والقوة: الإبرام والإحكام، والأنكاث، واحداها نكث
وهو ما ينكث فله وينقض بعد غزله، والسخل: للسكر والخدعة. وقال أبو عبيدة:
كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل، ويراد به أن يظهر المرء الوفاء بالهيد ويبطن النقض،
أرى: أي أكثر وأوفر عددا.

المعنى الجلى

بعد أن بالغ سبحانه في الوعد للمتقين والوعيد للكافرين ، وعاد وكرر في الترغيب والترهيب إلى أقصى الناية ، أردف ذلك ذكر هذه الأوامر التي جمعت فضائل الأخلاق والآداب وضروب التكاليف التي رسمها الدين وحث عليها لما فيها من إصلاح حال النفوس ، وصلاح حال الأمم والشعوب ، ثم ضرب الأمثال لمن يحمدها وينفر من فعلها .

ثم أبان أن أمر الهداية والإضلال بيده وأنه قد قدره بحسب استعداد النفوس للصلاح والعقوبة ، وأنه سيجازي يوم القيامة كل نفس بما كسبت ، لا ظلم اليوم ، إنه سريع الحساب .

أخرج البخارى وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم والبيهقى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : « أعظم آية في كتاب الله تعالى : الله لا إله إلا هو الحق القيوم » وأجمع آية في كتاب الله للخير والشر الآية التي في النحل « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » وأكثر آية في كتاب الله تفويضا « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » وأشد آية في كتاب الله رجاء « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا » وعن عكرمة « أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة هذه الآية فقال له يا بن أختي أعد على ، فأعادها عليه ، فقال له الوليد : والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمُنْدَق ، وما هو بقول البشر .

وأخرج البيهقى في شعب الإيمان عن الحسن رضى الله عنه « أنه قرأ هذه الآية « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » الآية ثم قال إن الله عز وجل جمع لكم الخير كله ، والشر كله في آية واحدة ، فوالله ما ترك العدل والإحسان من طاعة الله شيئا إلا جمعه وأمر به ، ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئا إلا جمعه وزجر عنه .

قال الحافظ أبو يعلى في كتاب معرفة الصحابة عن علي بن عبد الملك بن عمير عن أبيه قال : « بلغ أكرم بن صفيي تخرّج النبي صلى الله عليه وسلم فأراد أن يأتيه فأبى قومه أن يدعوه وقالوا : أنت كبيرنا ، لم تكن لتخفّ إليه ، قال فليأتني من يبلّغه عني ويبلغني عنه ، فأتّدب رجلان فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقالا : نحن رسل أكرم بن صفيي وهو يسألك من أنت وما أنت ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما من أنا ؟ فأنا محمد بن عبد الله ، وأما ما أنا ؟ فأنا عبد الله ورسوله ، قال ثم تلا عليهم : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » الآية . قالوا ردّد علينا القول فردده عليهم حتى حفظوه ، فأتيا أكرم فقالا أبي أن يرفع نسبه ، فوجدناه زاكى النسب وسطا في مضر ، وقد رمى إلينا بكلمات قد سمعناها ، فلما سمعنا أكرم قال : إني أراه يأمر بمكارم الأخلاق ، وينهى عن ملامئها ، فكونوا في هذا الأمر رموسا ، ولا تكونوا فيه أذنا ، وكونوا فيه أولا ، ولا تكونوا فيه آخرا . »

وقال سعيد بن جبّير عن قتادة في قوله (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) الآية ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويستحسنونه إلا أمر الله به ، وليس من خلق سيئ كانوا يتعابرونه بينهم إلا نهى الله عنه وقدم فيه ، وإنما نهى عن سفاسف الأخلاق ومذامئها .

الإيضاح

(إن الله يأمر بالعدل والإحسان) أي إن الله يأمر في هذا الكتاب الذي أنزله إليك أيها الرسول بالعدل والإنصاف ، ولا نصفّة أجل من الاعتراف بمن أنعم علينا بنعمه ، والشكر له على إفضاله وحده وهو أهل للحمد ، ومنع ذلك عن من ليس له بأهل ، فالأوثان والأصنام لا تستحق شيئا منه ، فمن الجهل عبادتها وحدها

وهي لا تنعم فتشكر ، ولا تنفع فتبذ ، ومن ثم وجب أن نشهد أن لا إله إلا الله وحده .
أخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي أنه قال : دعاني عمر بن عبد العزيز فقال :
صف لي العدل ، فقلت : يغير سأت عن أمر جسم ، كن لصغير الناس أباً ولأكبرهم ابناً ،
وللمثل منهم أخاً ، وللنساء كذلك ، وعاقب الناس على قدر ذنوبهم وعلى قدر أجسامهم ،
ولا تضرين " لتضيك سوطاً واحداً فتكون من العادين .

وأخرج البخاري في تاريخه أن علي بن أبي طالب مرّ بقوم يتحدثون ، فقال : فيم أنتم ؟
فقالوا : نتذاكر المروءة فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل ذلك في كتابه إذ يقول :
« إن الله يأمر بالعدل والإحسان » فالعدل الإنصاف ، والإحسان : الفضل ، فما
بقي بعد هذا ؟

وأعلى مراتب الإحسان الإحسان إلى النساء ، وقد أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ،
وروى عن الشعبي أنه قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام إنما الإحسان أن تحسن إلى
من أساء إليك ، ليس الإحسان أن تحسن إلى من أحسن إليك . وقد صحح من حديث
ابن عمر في الصحيحين « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الإحسان أن تعبد الله كأنك
تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

(وإيتاء ذى القربى) أى وإعطائهم ما تدعو إليه الحاجة ، وفي الآية إرشاد إلى صلة
الأقارب والأرحام وترغيب في التصديق عليهم ، وهذا وإن دخل فيما سلف من الإحسان —
فقد خصص للاهتمام به والعناية بشأنه .

وبعد أن ذكر الثلاثة التي أمر بها أتبعها بالثلاثة التي نهى عنها فقال :
(وينهى عن الفحشاء) وهى الفلأ فى المبل إلى القوة الشهوانية كالأزنا وشرب
الخمر والسرقه والطمع فى مال الناس .
(والمنكر) وهو ما تنكره العقول من المساوى الناشئة من الغضب كالضرب
والقتل والتطاول على الناس .
(والبغى) وهو ظلم الناس والتدلى على حقوقهم .

وخلاصة ما سلف — إن الله يأمر بالعدل ، وهو أداء القدر الواجب من الخير ، وبالإحسان ، وهو الزيادة في الطاعة والتعظيم لأمر الله والشفقة على خلقه ، ومن أشرف ذلك صلة الرحم .

وينهى عن التغالى في تحصيل الذات الشهوانية التي يابها الشرع والعقل ، وعن الإفراط في اتباع دواعي الغضب يوصل الشر إلى الناس وإيذائهم وتوجيه البلاء إليهم ، وعن التكبر على الناس والترفع عليهم وتصغير الخلق لهم .

(يعظكم لعلكم تذكرون) أى أمركم بثلاث ونهاكم عن ثلاث ، كي تتعظوا فتمتدوا بما فيه رضاه سبحانه وتعالى ، وما فيه صلاحكم في دنياكم وآخرتكم .
وبعد أن ذكر للمأمورات وللنهيات بطريق الإجمال في الآية الأولى — ذكر بعضها على سبيل التخصيص فقال :

(وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم) أى وأوفوا بميثاق الله إذا واثقتموه ، وعقده إذا عاقدتموه ، فأوجبتم به على أنفسكم حقاً لمن عاقدتموه وواثقتموه عليه ، ويدخل في ذلك كل عهد يلتزمه الإنسان باختياريه ، والوعد من العهد ، ومن ثم قال ميمون بن مهران : من عاهدته وفَّ بهده ، مسلماً كان أو كافراً ، فإنما العهد لله تعالى .

(ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) أى ولا تخالفوا ما عاقدتم فيه الأيمان وشددتم فيه على أنفسكم ، فتحثوا فيه وتسكذبوا وتنقضوه بعد إبرامه ، وقد جعلتم الله بالوفاء بما تعاقدتم عليه راعياً يرعى المولى منكم بالمهد والناقض له بالجزاء عليه .

ثم وعد وأوعد فقال :

(إن الله يعلم ما تفعلون) في اليهود التي تعاقدون الله الوفاء بها ، والأيمان التي تؤكدونها على أنفسكم ، أنبرون فيها أم تنقضونها ؟ وهو محصى ذلك كله عليكم وسألتكم عنه وعما علمت فيه ، فاحذروا أن تلقوه وقد خالفتم أمره ونهيه ، فتستوجبوا منه ما لا قبل لكم به من أليم عقابه .

أخرج ابن جرير عن مَزِيدَةَ بن جابر أن الآية نزلت في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم كان من أسلم يبيع على الإسلام ، فقال تعالى : (وأوفوا بعهده الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) فلا تحملنكم قلة محمد وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايستم على الإسلام ، وإن كان في المسلمين قلة وفي المشركين كثرة .

ثم أكد وجوب الوفاء وتحريم النقض مع ضرب المثل فقال :
(ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا) أى ولا تكونوا أيها القوم في نقضكم أيمانكم بعد توكيدها ، وإعطائكم ربكم اليهود والمواثيق كمن تنقض غزلها بعد إبرامه ، وتنفيه بعد أن جعلته طاقات ، حماقة منها وجهلا .
قال السدّى : هذه امرأة خرقاء كانت بمكة ، كلما غزلت غزلا نقضته بعد إبرامه .

والخلاصة — إنه تعالى شبه حال الناقض للمهد بحال من تنقض غزلها بعد قتله وإبرامه ، تحذيرا للمخاطبين ، وتنبيها إلى أن هذا ليس من فعل القلاء ، وصاحبه في زمرة الحق من النساء .

(تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة) أى تجعلون أيمانكم التي تحلفون بها على أنكم موفون بالمهد لمن عاهدتم — خديعة وغرورا ليطعنوا إليكم ، وأنتم مضطرون لم الفدر وترك الوفاء بالمهد ، والثقل إلى غيرهم من أجل أنهم أكثر منهم عددًا وعددًا وأعز نفرا ، بل عليكم بالوفاء باليهود والمحافظة عليها في كل حال .
قال مجاهد : كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعز نفرا فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك الذين هم أكثر وأعز نفرا فنهوا عن ذلك ، وقيل هو تحذير للمؤمنين أن يتقروا بكثرة قريش وسمة أموالهم فينقضوا بيعة النبي صلى الله عليه وسلم .

(إنما يلوكم الله به) أى إنما يعاملكم الله معاملة المختير ، بأمره إماكم بالوفاء بعهده

إذا عاهدتم ، لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد وبيعة رسوله ، أم تغترون بكثرة
فريش وشوكهم ، وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال ؟
ثم أنذر وحذر من خالف الحق وركن إلى الباطل فقال :

(وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) أى وليبينن لكم ربكم يوم القيامة
إذا وردتم عليه ، لمجازاة كل فريق منكم على عمله في الدنيا ، الحسن منكم بإحسانه ،
والسوء بإساءته — ما كنتم تختلفون فيه من إقرار المؤمن بوحداية ربه ، ونبوة نبيه ،
والوحى إلى أنبيائه ، والكافر بكذبه بذلك كله .

وبعد أن أبان أنه كفهم الوفاء بالعهد ، وتحريم نقضه أتبعه ببيان أنه قادر على جمعهم
على هذا الوفاء وعلى سائر أبواب الإيمان فقال :

(ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء)
أى ولو شاء الله لجمع الناس على دين واحد بمقتضى القرينة والقطرة ولم يجعل لهم
اختيارا فيا يفعلون ، فكانوا في حياتهم الاجتماعية أشبه بالمثل والنحل ، وفي حياتهم
الروحية أشبه بالملائكة ، مفلورين على طاعة الله واعتقاد الحق ، وعدم الليل إلى الزيف
والجور ، لكنه تعالى خلقهم كاسيين لاهمين ، وعاملين بالاختيار لا مفلورين ،
وجعلهم متفاوتين في الاستعداد وكسب العلم ، فلإنسان اختيار أوتي به بحسب استعداد
الأولى وهو مجبور فيه ، والثواب والعقاب يقرنان على هذا الاختيار اتى يشاهد ،
وتكون عاقبته الجنة أو النار .

(ولتألن عما كنتم تعملون) أى ولتألن يوم القيامة جميعا سؤال محاسبة ومجازاة ،
لاسؤال استفهام واستفسار ، وقد تكرر ذكر هذا المعنى في سور كثيرة .

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا
وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٩٤)

وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ، إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (٩٥) مَا عِنْدَكُمْ يَنْقُذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٦) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) .

تفسير المفردات

زلة القدم بعد ثبوتها : مثل يقال لمن وقع في فخمة بعد نسيمة ، وبلاء بعد عافية ،
والحياة الطيبة : هى القناعة وعدم الحرص على لذات الدنيا ، لما فى ذلك من
الكد والعناء .

المعنى الجملى

بعد أن حذر سبحانه من نقض اليهود والأيمان على الإطلاق — حذر فى هذه
الآية من نقض أيمان مخصوصة أقدموا عليها وهى نقض عهد رسول الله على الإيمان به ،
واتباع شرائعه جرياً وراء خيرات الدنيا وزخارفها ، وأبان لهم أن كل ذلك زائل ،
وما عند الله باق لا ينفد ، ثم هو بعدُ يَجْزِيهِم الجزاء الأوفى .

الإيضاح

(ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم) أى ولا يحملوا أيمانكم خديعة تنفرون بها
الناس ، وللمراد بذلك نهى المخاطبين بذلك الخطاب عن نقض أيمان مخصوصة
أقدموا عليها .
ذلك أنهم بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام ، وحلفوا على ذلك
أؤكد الأيمان ، ثم نقضوا ما فاضلوا ، قلقة أهله وكثرة أهل الشرك ، فنهوا عن ذلك .

(فَازِلْ قَدَمَ يَدِ ثَمُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) أَى إِنَّكُمْ بِعَمَلِكُمْ هَذَا تَكُونُونَ قَدْ وَقَعْتُمْ فِي مَحْظُورَاتِ ثَلَاثَةٍ .
(١) إِنَّكُمْ تَصِلُونَ وَتَبْعُدُونَ عَنْ حَبَّةِ الْحَقِّ وَالْهُدَى بَعْدَ أَنْ رَسَخَتْ أَفْئَادُكُمْ فِيهَا .

(٢) إِنَّكُمْ تَكُونُونَ قَدُورَةً لِسَوَاكُمْ وَتَسْتَوُونَ سَنَةً لِنِيرِكُمْ ، فِيهَا صَدَّ عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ ، وَيَكُونُ لَكُمْ بِهَا سُوءُ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا ، بِالْقَتْلِ وَالْأَمْرِ وَسَلْبِ الْأَمْوَالِ وَالْجَلَادِ عَنِ الدِّيارِ .

(٣) إِنَّكُمْ سَتَمُوتُونَ فِي الْآخِرَةِ أَشَدَّ الْمَوْتِ جَزَاءَ مَا اجْتَرَحْتُمْ مِنْ مَخَافَةِ الْحَقِّ وَالْإِعْرَاضِ عَنْ أَهْلِهِ ، وَالِدُخُولِ فِي زِمْرَةِ أَهْلِ الشَّقَاءِ وَالضَّلَالِ .
ثُمَّ أَكَّدَ هَذَا التَّحْذِيرَ بِقَوْلِهِ :

(وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) أَى وَلَا تَأْخُذُوا فِي مَقَابِلَةِ نَقْضِ الْعَهْدِ عَوْضًا يَسِيرًا مِنَ الدُّنْيَا ، وَقَدْ كَانَ هَذَا حَالُ قَوْمٍ مَنِ اسْلَمُوا بِمَكَّةَ ، زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانِ أَنْ يَنْقُصُوا مَا بَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، جَزَعًا مِمَّا رَأَوْا مِنْ غَلْبَةِ قُرَيْشٍ ، وَاسْتِغْصَافِهِمُ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَلِإِذْئِثَّهُمْ لَهْمٌ ، وَلَمَّا كَانُوا يَمْدُونَهُمْ بِهِ مِنَ الْبَذْلِ وَالْمِطَاءِ إِنْ هُمْ رَجَعُوا إِلَى دِينِهِمْ ، فَجَبَّهُمُ اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَنْ يَسْتَبَدِّلُوا الْخَيْرَ الْعَمِيمَ وَالنَّعِيمَ الْقَرِيبَ فِي الْآخِرَةِ بِمَا وَعَدُوهُمْ بِهِ مِنْ عَرْضِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا .

ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ قَلَمًا مَا أَخَذُوا ، وَعَظِيمًا مَا تَرَكُوا بِقَوْلِهِ :
(إِنْ مَاعِنَدُ اللَّهُ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أَى إِنْ مَخَّيَّأَهُ اللَّهُ لَكُمْ ، وَادَّخَرَهُ مِنْ جَزِيلِ الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ ، هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ الْعَرَضِ الْقَلِيلِ فِي الدُّنْيَا ، إِنْ كُنْتُمْ مِنْ ذَوِي الْعُقُولِ الرَّاجِحَةِ ، وَالْأَفْكَارِ الثَّابِتَةِ الَّتِي تَزِنُ الْأُمُورَ بِمِيزَانِ الْفَائِدَةِ وَتَقْدَرُ الْفَرْقَ بَيْنَ الْمَوْضِعَيْنِ .

ثُمَّ بَيَّنَّ وَجْهَ خَيْرِيَّتِهِ وَرِجَاحَةَ شَأْنِهِ بِقَوْلِهِ :
(مَاعِنَدُكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) أَى إِنْ مَا تَمْتَصُّونَ بِهِ مِنَ نَيْمِ الدُّنْيَا ، بَلْ

الدنيا وما فيها ، تنفذ وتنقضى ، وإن طال الأمد وجَلَّ العدد ، وما فى خزانِ الله باقٍ لانقضاء له ، فلما عنده فاعلوا ، وعلى الباقي الذى لا يفتنى فاحرصوا .

ثم رغب سبحانه المؤمنين فى الصبر على ما التزموه من شرائع الإسلام فقال :
(ولنجزيَن الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أى ولنتبين الذين صبروا على أذية المشركين وعلى مشاق الإسلام التى تتضمن الوفاء بالعهود والمواثيق ، الثواب العظيم الذى هم له أهل ، كفاه صبرهم وهو أحسن أعمالهم ، إذ كل التكاليف محتاجة إليه وهو أسُّ الأعمال الصالحة .

وفى الآية عِدَّةٌ جميلة باغتفار ماعسى أن يكون قد فرط منهم أثناء ذلك من جزع يعترهم بحسب الطبيعة البشرية .

ثم رغبهم فى المثابرة على أداء الطاعات وعمل الواجبات الدينية فقال :
(من عمل صالحاً من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أى من عمل صالح الأعمال ، وأدى فرائض الله التى أوجبها عليه ، وهو مصدق بشوابه الذى وعد به أهل طاعته ، وبمقاب أهل المعصية على عصيانهم ، فلنجزيه حياة طيبة ، تصحبها القناعة بما قسم الله له ، والرضا بما قدره وقضاه ، إذ هو يعلم أن رزقه إنما حصل بتديره ، والله محسن كريم لا يفعل إلا ما فيه المصلحة ، ويعلم أن خيرات الدنيا سريعة الزوال ، فلا يقيم لها فى نفسه وزناً ، فلا يعظم فرحه بوجدها ، ولا غم بفقدانها .

ثم هو بعد ذلك يجرى فى الآخرة أحسن الجزاء ، ، ويثاب أجمل الثواب ، جزاء ماقدّم من عمل صالح ، ونحلى به من إيمان صادق .

أما من أعرض عن ذكر الله ، فلم يؤمن ولم يعمل صالحاً ، فهو فى عناء ونكد ، إذ يكون شديد الحرص والطمع فى الحصول على لذات الدنيا ، فإن أصابه مجنة أو بلاء استعظم أمره ، وعظمت أحزانه ، وكثر غم وكدره ، وإذا فاتته شئ من خيراتها عسى وبسر ، وامتلاً قلبه أسى وحسرة ، لأنه يظن أن السعادة كل السعادة

في الحصول على زخرف هذه الحياة والتمتع بمتاعها . فإذا هو لم ينل منه ما يريد ، فقد حرم كل ما يحلم به ، ويقدره من وافر السعادة وعظيم الخير ، والإنسان بطبعه جزوع هالوع منوع « إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا إِلَّا الْمُصَلِّينَ » .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول « اللهم قنّنى بما رزقتنى ، وبارك لى فيه ، واخلف على كل غائبة لى بخير » ، وأخرج الترمذى والنسائى من حديث فضالة بن عبيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قد أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا وقنّ به » .
وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنّ الله بما آتاه » .

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٩٩) إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (١٠٠) .

تفسير المفردات

قرأت القرآن : أى أردت قراءته كما تقول إذا أسكت قتل باسم الله ، وإذا سافرت فتأهب ، والرجيم : المرجوم البعد من رحمة الله ، والسلطان : التسلط والاستيلاء ، والتولى : الطاعة يقال تولىته أى أطعته ، وتوليت عنه أى أعرضت .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه يجزى المؤمنين بأحسن أعمالهم ، أرشد إلى العمل الذى به تخلص أعمالهم من وساوس الشيطان .

الإيضاح

(فإذا قرأت القرآن فاستمع باذنه من الشيطان الرجيم) أى إذا شرعت تقرأ القرآن فاسأل الله سبحانه أن يبيدك من وساوس الشيطان الرجيم ، لئلا يتلبس عليك قراءتك ، ويمنعك من التدبر والتفكير كما قال « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » وإذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم مع عصمته منه فما بالك بسائر أمته ثم بين أن الناس فريقان فريق لا تسلط له عليهم وهم الذين وصفهم الله بقوله :

(إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) أى إنه لا تسلط للشيطان على الذين يصدقون بقاء الله ويفوضون أمورهم إليه ، وبه يعوذون وإليه يلجئون ، فلا يقبلون ما يوسوس به ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته .
وعن سفيان الثوري أنه قال : ليس له سلطان على أن يحملهم على ذنب لا يُغفر لهم - يريد أنهم أمروا بالاستمادة منه ، ليحفظهم الله من وساوسه التي ربما جرّتهم إلى الوقوع في صفائر الآثام إذا وقعت على سبيل الندرة أو الغفلة .
والفريق الثانى الذين عناهم بقوله :

(إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) أى إنما تسلطه بالنوايا والضلالة على الذين يجعلونه نصيرا لهم فيحبونه ويطيعونه ، ويستجيبون دعوته ، والذين هم بسبب إغوائه يشركون بربهم .

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠١) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (١٠٢) وَلَقَدْ نَعْلَمُ

أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ، لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي وَهَذَا
 لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٠٣) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ
 وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤) إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ
 اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٠٥) .

تفسير المفردات

التبديل : رفع شيء ووضع غيره مكانه ، وتبديل الآية : نسخها بآية أخرى ،
 وروح القدس : جبريل عليه السلام ؛ سمي بذلك لأنه ينزل بالقدس أى بما يطهر النفوس :
 من القرآن والحكمة والفيض الإلهي ، بالحق : أى بالحكمة المتفتية له ،
 بشر : هو جبر الرومي غلام ابن الحضري كان قد قرأ التوراة والإنجيل وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يجلس إليه إذا آذاه أهل مكة ، والإلحاد : الليل يقال لَحْدٌ ولَحْدٌ :
 إذا مال عن القصد ، ومنه سمي العادل عن الحق ملحداً ، لسان : أى كلام ؛ ويقال
 رجل أعجم وامرأة عجماء إذا كانا لا يفصحان عن مرادهما ، والأعجمي والأعجم : الذى
 فى لسانه عجمة ، من المعجم كان أو من العرب ، ومن ذلك زياد الأعجم كان عربياً
 فى لسانه لكثرة .

المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه بالاستعاذة من وسوسة الشيطان الرجيم حين قراءة القرآن ،
 أردف ذلك ذكر باب من أبواب فتنه ووسوسته ، بإلقاء الشبهات والشكوك لدى
 منكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكر منها شبهتين :
 (١) إنه قد تنزل آية من آيات الكتاب تنسخ شريعة ماضية فيعبرون
 محمداً بذلك .

(٢) إنهم قالوا إن ما جاء به إنما هو تعليم من البشر من بعض أهل الكتاب لامن الله ، فأبطل هذه الشبهة بأنه كلام عربي مبين ، وما نسبتم إليه تعليمه أعجى ، فكيف به يعلمه الكلام العربي الفصيح الذى أعجز العرب قاطبة أن يأتوا بمثله ؟ .

الإيضاح

(وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) أى وإذا نسختنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكم آية أخرى ، والله أعلم بالذى هو أصلح خلقه فيما يبدل من أحكامه - قال المشركون المكذبون لرسوله : إنما أنت متقول على الله تأمر بشئ ثم تنهى عنه ، وأكثرهم لا يعلمون مافى التبدل من حكم بالغة ، وقليل منهم يعلمون ذلك ويذكرون القائدة عنادا واستكبارا .

وفى قوله (والله أعلم بما ينزل) توبيخ لهم وإيعاء إلى أن التبدل لم يكن للهوى ، بل كان لحكمة اقتضته ودعت إليه من تغير الأحوال والأزمان ، ألا ترى أن الطبيب يأمر المريض بدواء بعينه ، ثم إذا عاده مرة أخرى نهاه عن ذلك الدواء وأمره بضده أو بما لايقرب منه بحسب مايرى من حال المريض ؟ .

وهكذا الشرائع إنما توضع مشاكلة للزمان والمكان والأحوال الملائمة لها ، وقد يطرأ ما يغيرها ويستدعى وضع تشريع آخر يكون أصلح للأحوال المتغيرة ، والمشاهدة تدل على صدق هذا ، فإننا نرى القوانين الوضعية تتغير آتاء بعد أن إذا جدما يستدعى ذلك ، وقد تقدم بسط هذا فى سورة البقرة .

ثم بين لهؤلاء المعترضين على حكمة النسخ ، الزاعمين أن ذلك لم يكن من عندالله ، وأن رسوله صلى الله عليه وسلم قد افتراه فقال :

(قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبئ الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) أى قل لهم : قد جاء جبريل من عند ربى بما أتواوه عليكم ، واقتضته الحكمة البالغة ، من تثبيت المؤمنين وتقوية إيمانهم بما فيه من أدلة قاطعة وبراهين ساطعة ، على

وحدانية خالق الكون وباهر قدرته وواسع علمه ، وحث على النظر في ملكوت السموات والأرض ، وتشريع يرقى بالأمم في أخلاقها وآدابها ومعارفها ، إلى مستوى لاتدانيها فيه أمة أخرى .

والخلاصة — إنه نافع كل النفع لهم في دينهم ودنياهم ، فإذا هم رأوا ذلك رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم ، كما أن فيه هداية لهم من الزيف والضلالات ، فقيه ما يهذب النفوس ويكبح جاح الطغيان ، ويرد الظالم عن ظلمه ، ويدفع عدوان الناس بعضهم على بعض ، وفيه بشرى للمسلمين بما سيلقونه من الجنات التي تجري من تحتها الأنهار جزاء أعمالهم وكدم ونصبتهم لإرضاء لربهم .

وفي هذا إيماء إلى أن هؤلاء المشركين لهم من الصفات ضد هذا ، فهم متزلزلون ضالون لهم خزي ونكال في الدنيا والآخرة .

ثم حكى عنهم شبهة ثانية فقال :

(ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر) أى وإنا لنعلم أن هؤلاء المشركين يقولون جهلاً : إنما يعلم محمداً هذا الذى يتلوه بشر من بنى آدم وليس بالوحى من عند الله .

فرد الله عليهم وكذبهم في قيلهم فقال :

(لسان الذى يلحون إليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين) أى إن لسان الذى تملكون إليه بأنه يعلم محمداً — أعجمى فهو عبد روى فياً تزعمون ، والقرآن لسان عربى مبين ، فكيف يتعلم من جاء بهذا القرآن في فصاحته وبلاغته ومعانيه الشاملة من رجل أعجمى ؟ لا يقول هذا من له أدنى شُككة من عقل .

وخلاصة هذا — إن ما يسمعه من ذلك البشر كلام أعجمى لا يفهمه هو ولا أنتم والقرآن كلام عربى تفهمونه بأدنى تأمل ، فكيف يكون هو ما تلقفتم منه ؟ هبه تعلم منه اللحن باستماع كلامه ، فهو لم يلقف منه اللفظ ، لأن ذلك أعجمى وهذا عربى ، والقرآن كما هو معجز باعتبار المعنى هو معجز من حيث اللفظ — إلى أن العلوم الكثيرة

التي في القرآن لا يمكن تعلمها إلا بالدرس والتلقين من أخصائيين مع الاختلاف إليهم مددا متطاولة ، فليس من اليسور ولا بما يجد العقل اطمئنانا إليه أن يتعلم مثل هذا من غلام سوقي سمع منه أخبارا بلغة أعجمية لعله لم يكن يعرف معناها .

وعلى نحو آخر كأنه قيل لهم : أنتم أفصح الناس بيانا ، وأقوام حجة وبرهانا ، وأقدم على الكلام نظما ونثرا ، وقد عجزتم وعجز جميع العرب أن يأتوا بمثله ، فكيف تنسبونه إلى أعجمي أكن ؟ .

وفي التشبث بأمثال هذه الطاعن الركيكة ، والغرافات الساذجة ، أبلغ دليل على أنهم بلغوا غاية السجز ، ونهاية الضعف .

فدعهم يزعمون الصبح ليلا أيمى الناظرون عن الضياء

ثم توعدهم على ملاقاتها بالقاب في الدنيا والآخرة فقال :

(إن الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولم عذاب أليم) أى إن الذين لا يصدقون بأن هذه الآيات من عند الله ، بل يقولون فيها ما يقولون ، فيقولون تارة إنها مفتريات ، ويقولون أخرى إنها من أساطير الأولين - لا يهديهم الله إلى معرفة الحق الذى ينجيهم من عذاب النار ، لما يعلم من سوء استمدادهم بما اجترحوا من السيئات ، وذنسوا به أنفسهم من ارتكاب اللوثيات ، ولم في الآخرة إذا وردوا إلى ربهم عذاب مؤلم موجع ، كفاء ما نصبوا له أنفسهم من المدا لرسوله : والتكذيب لآيات الكتاب .

ولما نسبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الافتراء رد الله عليهم بقوله :

(إنما يفتى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى إنما يتخرص الكذب ويقول الباطل ، الذين لا يصدقون بجميع آيات الله وآياته التي نصبها في الكون ، وأقامها أدلة على وجوده ووحدانيته ، لأنهم لا يرجون على الصدق ثوبا ، ولا ينجشون على الكذب عقابا ، وهذه صفاتكم أيها المشركون لاصفات النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، ومن ثم حكم عليهم بالكذب حكما صريحا فقال :

(وأولئك هم الكاذبون) أى وأولئك الذين كفروا من رجال قريش القائلين لك أيها الرسول: إنما أنت مقدم الكاذبون لا أنت . وهذا تصريح بنسبة الكذب إليهم بعد التعريض ، ليكون ميسر خزي وعار لهم .

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ
بِالْإِيمَانِ ، وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ
وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٠٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى
قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٠٨) لَا جَرَمَ لَهُمْ
فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٠٩) .

تفسير المفردات

أكره: أى على التلغظ بكلمة الكفر ، والاطمئنان: سكون النفس بعد انزعاجها والمراد الثبات على ما كان عليه بعد إزعاج الإكراه ، شرح بالكفر صدراً: أى اعتقده وطالب به نفساً ، استحبوا الحياة الدنيا: أى آثروها وقدّموها ، لا جرم: أى حقا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فى الآيات السالفة أن قريشا كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولوا عليه الأقاويل فوصفوه بأنه مفتر وأن الكتاب الذى جاء به هو من كلام البشر لا من عند الله ، ثم هدم على ذلك أعظم تهديد - قفى على ذلك ببيان حال من يكفر بلسانه وقلبه مليء بالإيمان .

أخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الدلائل « أن للشركين أخذوا عمار ابن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير ، فلما أتى رسول الله قال له ما وراءك ؟ قال شر ما تركت ، نلت منك وذكرت آلهتهم بخير ، قال كيف تجدد قلبك ؟ قال : مطمئن بالإيمان ، قال إن عادوا فعد فنزلت : إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » ، وروى « أن قريشا أكرهوا عماراً وأبويه يا سراً وسميته على الارتداد فأبوا ، فربطوا سمية بين بعيرين ووجت بحربة في موضع عقبتها وقالوا إنما أسلمت من أجل الرجال فقتلوها وقتلوا يا سراً وحما أول قتيلين في الإسلام ، وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوه عليه ، فقتل يا رسول الله إن عماراً كفر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلا إن عماراً ملئ إيماناً من قرنه إلى قدمه ، واختلط الإيمان بلحمه ودمه ، فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال : مالك ؟ إن عادوا فعد لم بما قلت » .

الإيضاح

(من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) أى إن من كفر بالله بعد الإيمان والتبصر فعليه غضب من الله إلا إذا أكره على ذلك وقلبه ملىء بالإيمان بالله والتصديق برسوله ، فلا تريب عليه كما فعل عمار بن ياسر .
(ولكن من شرح بالكفر صدره فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) أى ولكن غضب الله وشديد عقابه لمن طابت أنفسهم بالكفر ، واعتقدوه طائعين مختارين ، لعظيم جرؤهم ، وكبير إثمهم .
ثم بين سبب هذا الغضب فقال :

(ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) أى ذلك الغضب من الله ، والعذاب العظيم من أجل أنهم آثروا الحياة الدنيا وزينتها على نعيم الآخرة .
(وأن الله لا يهدي الكافرين) أى وأن الله لا يوفق من يبعد آياته .

ووصّر على إنكارها ، لأنه قد قد الاستعداد لسبل الخير بما زين له نفسه ، ووصولت له ، من عظيم الجرم وكبير الإثم ، فأصبح قلبه مليئا بما يشغله عن دواعي الإيمان ، بما يمليه عليه الشيطان .

(أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم النافلون) أى أولئك الذين اتصفوا بما تقدم ذكره — هم الذين طبع الله على قلوبهم ، فلا يؤمنون ولا يهتدون ، وأصم أسماعهم فلا يسمعون داعى الله إلى الهدى ، وأعمى أبصارهم فلا يبصرون بها حجج الله لإبصار معتبر متعظ ، وأولئك هم الساهون عما أعدّ لأمثالهم من أهل الكفر ، وقد تقدم ذكر (الطبع) فى آى كثيرة .

(لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون) أى حقا لهم فى الآخرة هم المالكون الذين غبنوا أنفسهم حظوظها ، وصرفوا أعمارهم فيما لا يقضى بهم إلا إلى العذاب المخلّد والله در من قال :

إذا كان رأس المال عمرك فاحترس عليه من الإنفاق فى غير واجب
فما المرء فى هذه الحياة إلا كالتاجر ، يشتري بطاعة ربه سعادة الآخرة ، فإذا لم يفعل من ذلك شيئا خسرت تجارتة ، وعاد ذلك عليه بالويل والنكال فى جهنم وبئس القرار .
وقد حكم الله على هؤلاء الكافرين بستة أشياء :

- (١) لأنهم استوجبوا غضب الله .
 - (٢) لأنهم استحقوا عقابه العظيم .
 - (٣) لأنهم استحبوا الحياة الدنيا .
 - (٤) إن الله حرّمهم من الهداية للطريق القويم .
 - (٥) إنه طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم .
 - (٦) إنه جعلهم سبحة من النافلين .
- قال مجاهد : أول من أظهر الإسلام سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر وخبّاب وصهيب وبلال وعمار وسمية .

أما الرسول فجاء أبو طالب ، وأما أبو بكر فجاه قومه ، وأخذ الآخرون والبسوا دروع الحديد ، ثم أجلسوا في الشمس ، فبلغ منهم الجهد بحر الحديد والشمس ، وأتاهم أبو جهل يشتمهم ويوتئهم ويشتم سمية ثم طعنها بحربة في ملس العفة ، وقال الآخرون ما نالوا به منهم ، إلا بلالا فلنهم جعلوا يعذبونه فيقول : أحدٌ أحدٌ حتى ملؤا ، فكشفوه وجعلوا في عنقه حبلا من ليف ، ودفعوه إلى صبيانهم يلعبون به ، حتى ملؤوه فتركوه .

وقال عمار : كلنا تكلم بالقى أرادوا غير بلال فإن نفسه هانت عليه فتركوه ، وقال خباب : لقد أوقدوا لي نارا ما أطفأها إلا ودك (دهن) ظهري .

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (١١٠) يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١١١) .

تفسير المفردات

أصل القتَن : إدخال الذهب في النار لتظهر جودته من رداءته ، ثم استعمل في الجنة والابتلاء يصيب الإنسان ، تجادل : أى تدفع وتسى في خلاصها ، والنفس الأولى الجنة والبدن ، والنفس الثانية حينها وذاتها ، وتوفى : تملى .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه فيها سلف حال من كفر بالله من بعد إيمانه ، وحكم بأنه استحق غضب الله وعذابه الأليم يوم القيامة ، ثم ذكر حال من أكره على إجراء كلمة الكفر على لسانه وقلبه ملئ بالإيمان — أردف ذلك بذكر طائفة من المسلمين كانوا مستضعفين بمكة ممانين في قومهم فوافقوا المشركين على الفتنة في الدين والرجوع إلى دين آبائهم وأجدادهم ثم فرّوا وتركوا بلادهم وأهلهم ابتغاء رضوان الله وطلب

غفرانه ، وانتظموا في سلك المسلمين وجاهدوا معهم الكافرين ، فحكم ربهم بقبول توبتهم ، ودخولهم في زمرة الصالحين ، وتمتعهم بمحنات النعم يوم العرض والحساب .
أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أن عياشا رضى الله عنه (وكان أخا أبي جهل من الرضاة) وأبا جندل بن سهل وسلمة بن هشام وعبد الله بن سلمة الثقفي ، فنتهم للمشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليشكروا من شرهم ، ثم إنهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا فزلت فيهم الآية .

الإيضاح

(ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) أى إن ربك أيها الرسول للذين هاجروا من ديارهم وتركوا مساكنهم وعشائرهم من أهل الشرك ، وانتقلوا عنهم إلى ديار الإسلام من بعد ما فتنهم للمشركون الذين كانوا بين ظهرائهم قبل هجرتهم ، ثم جاهدوا المشركين بعد ذلك بأيديهم بالسيف ، وبألسنتهم بالبراءة منهم وما يميلون من دون الله ، وصبروا على جهادهم - إن ربك من بعد أفضالهم هذه لدوستر على ما كان منهم من إعطاء للمشركين ما أرادوا منهم من كلة الكفر بألسنتهم ، وهم لغيرها مضرون ، وللإيمان معتلون ، رحيم بهم أن يعاقبهم عليها مع إنابتهم إليه ، وجميل صنعهم من بعد .

(يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) أى إن ربك لغفور رحيم بهؤلاء يوم تأتي كل نفس تخاضع عن نفسها ، وتحتاج عنها ، وتسعى في خلاصها ، بما أسلفت في الدنيا من عمل ، ولا يهمها شأن غيرها من ولد ووالد وقريب .

(وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) أى وتعطى كل نفس جزاء ما عملت في الدنيا من طاعة أو معصية ، فيجزى الحسن بما قدم من إحسان ، والسيء بما أسلف من إساءة ، ولا يعاقب بحسن ولا يثاب بسوء .

والخلاصة - إن كل إنسان يجادل عن ذاته لا يهمه شأن غيره كما قال :
« لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ » .

وجاء في بعض الآثار : « إن جهنم لتزفر زفرة ، لا يبقى ملك مقرب ، ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه يقول : رب نفسي نفسي حتى إن إبراهيم الخليل ليفعل ذلك » .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا
مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ
بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ
الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١١٣) .

المعنى الجلى

بعد أن هدد سبحانه الكافرين بالعذاب الشديد في الآخرة - أردف ذلك
الوعيد بأفات الدنيا من جوع وفقر وخوف شديد بعد أمن واطمئنان وعيش رغد .

الإيضاح

(وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان
فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون . ولقد جاءهم
رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) أى بين الله صفة لقربة كان
أهلها آمنين من العدو والقتال والجوع والسبي ، يأتيها الرزق الكثير من سائر البلدان ،
فكفروا بنعم الله ، فصهم الجوع والخوف ، وذاقوا مرارتها بعد سعة العيش والطمأنينة ،
وقد جاءهم رسول من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه ، فكذبوه فيما أخبرهم به من

وجوب الشكر على النعمة ، فأخذهم العذاب واستأصل شأقتهم لاتباسهم بالظلم ، وهو الكفر وتكذيب الرسول .

وفي هذا إيماء إلى تهاديهم في الكفر والعداء ، وإلى أن ترتيب العذاب على تكذيب الرسول جاء على سنة الله في أنه لا يعذب أمة إلا إذا أنذرهما ، وبعث إليهما رسولا يعظهما ويرشدهما كما يدل على ذلك قوله : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » وهكذا حال أهل مكة ، فإنهم كانوا في حرم آمن يُتَخَفُّ الناس من حولهم ، ولا يترهبهم طيف من الخوف ، ولا يزعج قلوبهم مزيج ، وكانت تجمي إليهم ثمرات كل شيء ، وقد جاءهم رسول من أنفسهم فأنذرهم وحذرهم ، فكفروا بأنعم الله وكذبوا رسوله ، فأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، وأذاقهم لباس الجوع والخوف بدءاً رسوله إذ قال : « اللهم اشدد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسفي يوسف » فاضطروا إلى أكل الحَبِيف. والكلاب لليتة والعظام المحرقة ، وكان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ، وقد ضاقت عليهم الأرض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيهم وقوافلهم ، ثم أخذهم يوم بدر ما أخذهم من العذاب ، وقد جعل الله الجوع والخوف للذين خالطوا أذاها أجسامهم - لباساً لهم لأن أثرها وضررها قد أحاط بهم من كل جانب ، فأشبهها اللباس الذي يغطي الجسم ويحيط به ، وجعل إصابتهم بهما إذاعة دلالة على شدة تأثيرهما الشديد الذي حدث فيهم كما يكون ذلك حين فوق شيء مرّ بَشِعَ كربه ، إذ يجد الذائق قفزاً واشتمزازاً .

فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُثْرَ مَا تَشْكُرُونَ (١١٤) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لِنَعِيرِ اللَّهُ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ

عَفُورٌ رَّحِيمٌ (١١٥) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١١٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَنَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٩)

تفسير المفردات

يقولون : له وجه يصف الجمال ، وعين تصف السحر ، يريدون أنه جميل وأن عينه تفتن من رآها ، لأنه لما كان وجهه منشأ للجمال وعينه منبعاً للفتنة والسحر كان كل منهما كأنه إنسان عالم بكنههما محيط بحقيقتيهما يصفهما للناس أجل وصف ويعرفهما أتم تعريف وعلى هذا الأسلوب جاء قوله تعالى : ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب ، إذ جعل الكذب كأنه حقيقة مبهولة ، وكلامهم الكذب يشرح تلك الحقيقة ويوضحها ، كأن ألسنتهم لكونها موصوفة بالكذب هي حقيقته ومنبعه الذي يعرف منه ، وعليه قول أبي العلاء للمرعى :

سَرَى بَرَقَ الْمَرْءُ بَعْدَ وَهْنٍ فَبَاتَ بَرَامَةً يَصِفُ الْكَلَالَا

أى إن سُرَى ذلك البرق يصف الكلال والإعياء .

لتفتروا : أى لتسكون الماقبة ذلك ، والجهالة هنا : الطيش وعدم التدبر في المواقف .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه حال من كفروا بأنهم الله وكذبوا رسوله وأنه قد حل بهم المذاب من جوع وخوف بسبب ظلمهم لأنفسهم وصددهم عن سبيل الله — فتى على

ذلك بأمر المؤمنين بأكلهم من الحلال الطيب وشكرهم لنعمة الله عليهم وطاعتهم للرسول فيما به أمر وعنه نهى كيلا يحل بهم مثل ما حل بمن قبلهم ، ثم بيان ما حرمه من المأكول ، وأن التحليل والتحرير لا يكونان إلا بنص من الدين لا بالهوى والتشهى ، لأن ذلك افتراء على الله ، ومن يفتقر عليه لا يفلح . وأن ما حُرِّم على اليهود قد ذكره فيما نزل عليه من قبل في سورة الأنعام ، وأن من يعمل السوء لئلا يذنب في السواقب كطلبة الشهوة عليه ثم يتوب من بعد ذلك ويصلح أعماله ، فإن الله غفور لذلاته ، رحيم له ، فيثيبه على طاعته .

الإيضاح

(فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون) أى فكلوا يا معشر المؤمنين مما رزقكم الله من بهائم الأنعام التى أحلها لكم ، وذروا الخبائث وهى الميتة والدم ، واشكروه على ما أنعم به عليكم ، بتحليله ما أحل لكم ، وبسائر نعمه المتظاهرة عليكم ، إن كنتم تعبدونه ، فتطيعونه فيما يأمركم به ، وتتنهون عما ينهىكم عنه ، والمراد بذلك الحث على اتباع أوامره وللداومة عليها .

وبعد أن أمرهم بالأكل من الطيبات بين لهم ما حرم عليهم فقال :

(إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) أى إنما حرم عليكم ربكم أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذبح للأصنام فسمى عليه بغير اسمه تعالى ، فإن ذلك من ذبائح من لا يحل أكل ذبيحته .

والخلاصة—إن مسمى عليه غير الله عند الذبح سواء كان صنأ أو وثنا أو روحا خبيثا من جن أو روحا طيبا من إنس كالنبي والولي حيا أو ميتا ، فأكله حرام لما جاء في الحديث « مملون من ذبح لغير الله » سواء سمى الله عند ذبحه أو لم يسم ، لأن هذا الحيوان قد انتسب إلى غيره تعالى ، فمن ذبح للسيد البدوى أو لإبراهيم الدسوقي أو لسيده زينب لا يجوز أكل هذا الذبيح .

ثم ذكر الحلال التي يسوغ فيها تناول شيء من هذه الحرمات فقال :
 (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم) أى فمن اضطر إلى تناول شيء من هذه الحرمات لحاجة حلت به ، وضرورة دعت إلى أخذ شيء منها ، غير باغ على مضطر آخر ولا متعدي قدر الضرورة وسد الرمي — فأنه لا يؤاخذ على ذلك وهو الذي يستمر ما يصدر منهم من المفوات ، وهو الرحيم بهم أن يعاقبهم على مثل ذلك ، أما ما حرموه غير ذلك من البهائم والسواحب والواصلات ونحوها مما تقدم فى سورة الأنعام فهو محض افتراء على الله ، وقد تقدم مثل هذه الآية فى سور البقرة والمائدة والأنعام وفيها حصر الحرمات فى هذه الأربع فحسب .

ثم أكد حصر الحرمات فى هذه الأربع ونهى عن التحريم والتحليل بالأهواء فقال :

(ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) أى ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام بالرأى والهوى ، فلا تقولوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورتنا ومحرم على أزواجنا ، ولا تحللوا الميتة والدم ولحم الخنزير الخ .
 وخلاصة ذلك — لا تحللوا ولا تحرموا لمجرد وصف ألسنتكم الكذب وتصويرها له دون استناد إلى دليل ، وكأن ألسنتكم لأنها منشأ الكذب وينبوعه شخص عالم بحقيقته ، ومحيط بكنهه ، يصفه للناس ويوضحه لهم أتم إيضاح .
 (لتفتروا على الله الكذب) أى لتسكون عاقبة أمركم إسناد التحريم والتحليل إلى الله كذباً من غير أن يكون ذلك منه ، فأنه لم يحرم من ذلك ما تحرمون ولا أحل كثيراً مما تحللون .

وإجمال ذلك — لاتسموا ما لم يأتكم حله ولا حرمة عن الله ورسوله حلالاً وحراماً فتكونوا كاذبين عليه ، لأن مدار الحل والحكمة عليه ليس إلا حكمه تعالى .
 عن أبى نضرة قال : قرأت هذه الآية فى سورة النحل فلم أزل أخاف الفتيا إلى

يَوْمِي هَذَا — وقد صدق فكل من أفتى بخلاف ما في كتاب الله وسنة رسوله لجهله بما فيهما فقد ضل وأضل من يقتبهم ، والله در القائل :

كبهيمة عياء قاد زمامها أعمى على عروج الطريق الخائر
أخرج الطبراني عن ابن مسعود قال : « عسى رجل يقول إن الله أمر بكذا أو نهى
عن كذا فيقول الله عز وجل كذبت ، أو يقول إن الله حرم كذا أو أحل كذا
فيقول الله له كذبت » .

ثم أورد للفقرتين وهددهم أشد التهديد فقال :

(إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) أى إن الذين يتخرون
الكذب على الله في أمورهم صغيرها وكبيرها لا يفوزون بخير في المطالب التي لأجلها
كذبوا على ربهم ، إذ هم متى عرفوا بالكذب تجهم الناس وانصرفوا عنهم وعاشوا
أذلة بينهم ومقوتين ، ويكونون مضرب الأمثال في الهوان والصغار — إلى ما يصيبهم
من الخزي والوبال يوم القيامة .

ثم بين أن ما يحصل لهم من المنافع بالافتراء على الله ليس شيئا مذكورا إذا قيس
بالمضار التي تنجم منه فقال :

(متاع قليل ولم عذاب أليم) أى إن المنافع التي قد تحصل لهم على ذلك
في الدنيا لا يعتد بها في نظر العقلاء إذا ووزن بينها وبين المضار التي في الآخرة ، فما
متاع الدنيا إلا ظل زائل ثم يفنى ويبقى لهم العذاب الأليم حين مصيرهم إلى ربهم بما
اجترحوا من السيئات ، وذنسوا به أنفسهم من أضرار الإيمان والفجور والكذب
على بارئهم الذي خلقهم وصورهم فأحسن صورهم .

ونحو الآية قوله : « نُمَتَّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ » .

وبعد أن بين ما يحل وما يحرم لأهل الإسلام أتبعه ببيان ما خص به اليهود من
المحرمات فقال :

(وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) أى وحرمنا من قبلك

أيها الرسول على اليهود ما أنبأناك به من قبل في سورة الأنعام : « وَطَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَفًا كُلَّ دَنِي ظَفَرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْفَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمْ أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعِظَمٍ » .

ثم بين السبب في ذلك التحريم عليهم فقال :

(وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى وما ظلمناهم بتحريم ذلك عليهم ، ولكن ظلّموا أنفسهم بمصيبتهم لربهم وتجاوزهم حدوده التى حدّها لهم وانتهاك حرّماته ، فزوّجوا بهذا التحريم كما قال فى آية أخرى : « قَبِلْهُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ » الآية .

وفى هذا إيحاء لى أن ذلك التحريم إنما كان للظلم والبنى عقوبة وتشديدا ، وبه يعلم الفرق فى التحريم بينهم وبين غيرهم ، فإنه لم عقوبة ، ولنا للمضرة فحسب .
ثم بين أن الاقتراء على الله وانتهاك حرّماته لا يمنع من التوبة التى يقبلها الله منهم ، ويفرّ لهم زلاتهم رحمة منه وفضلا فقال :

(ثم إن ربك للذين علوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) أى إن ربك للذين افترّوا عليه وأشركوا به سواء وركبوا مالا يليق من الماعصى بسبب الجهالة التى تحملهم على انتهاك حرّمات الدين كالقتل للغيرة أو للمصيبة كما جاء فى الخبر « اللهم إني أعوذ بك من أن أجهل أو يُجهل على » .
وقال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهلنّ أحد علينا فتجهلّ فوق جهل الجاهلينا

إنه لغفور رحيم لم إذ هم تابوا وندموا على ما فرط منهم ، وأصلحوا أعمالهم فغفروا ما يحبّ الله ورسوله .

وفى قوله : بجهالة ، إيحاء إلى أن من يأتي الذنوب قلما يفكر فى العاقبة ، ولغلبة الشهوة عليه أو لجهالة الشباب والطيش .

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٠)
 شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٢١) وَآتَيْنَاهُ
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٢٢) ثُمَّ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ
 أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٣) إِنَّمَا جُعِلَ
 السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٢٤) ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ
 وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ
 ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَدِينَ (١٢٥) وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ
 مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ، وَلَتُنَّ صَابِرُونَ لِمَا خَسِرْتُمْ لِلصَّابِرِينَ (١٢٦) وَاصْبِرْ
 وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧)
 إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (١٢٨) .

تفسير المفردات

الأمّة : الجماعة الكثيرة ، وسمى إبراهيم أمة لأنه قد جمع من الفضائل والكمالات
 ما لو تفرقت لكفى أمة ، ألا ترى أبا نواس إذ يقول لهرون الرشيد مادحا :

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

والقانت : المطيع لله القائم بأمره ، والحنيف : المائل عن الدين الباطل إلى الدين
 الحق ، واجتباه : اختاره واصطفاه ، والحسنة : هي محبة أهل الأديان جميعا له إجابة
 لدعوته لربه « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » وجعل السبت لليهود : فرض
 تعظيمه والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد ، والحكمة : القالة الحكمة المصحوبة بالدليل

الموضح للحق للزيل للشبهة ، وللوغظة الحسنة : الدلائل الظنية المغنمة للعامة ، والجدل : الحوار والناظرة لإقناع الماند ، والمقاب في أصل اللغة : المجازة على أذى سابق ثم استعمال في مطلق المقاب ، والضيق (بفتح الضاد وكسرهما) التمس واقتباس الصدر .

المعنى الجملى

بعد أن زيف سبحانه مذاهب المشركين في إثبات الشركاء والأنداد لله ، وفي طعنهم في نبوة الأنبياء والرسل بنحو قولهم : لو أرسل الله رسلاً لأرسل ملائكة . وفي تحليلهم أشياء حرمها الله ، وتحريم أشياء أحلها الله ، وبالغ في رد هذه المعتقدات . ختم السورة يذكر إبراهيم رئيس الموحدين الذى كان المشركون يفتخرون به ، ويقرون بوجود الاقتداء به ، ليصير ذكر طريقته حاملاً لهم على الإقرار بالتحديد والرجوع عن الشرك ، ثم بأمر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم باتباعه ، ثم يجعل الأسس التى يبنى عليها دعوته هى الحكمة وللوغظة الحسنة والجدل بالحسنى ، ثم بأمره باللين فى المقاب إن أراد ، أو بترك المقاب ، وهو أفضل للصابرين ، ثم بأمره بحمل الصبر رائده فى جميع أعماله ، ونهيه عن الحزن على كفر قومه ، وأنهم لم يحيوا دعوته ، وأنهم يذكرون به ، فأن الله يذره عليهم ويكفيه أذاهم ، فقد جرت سنته بأن العاقبة للمتقين ، والنخذلان للمعاصين الخائنين .

الايضاح

(إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين . شاكراً لأنعمه اجتباة وهداه إلى صراط مستقيم . وآتيناه فى الدنيا حسنة وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) مدح الله عبده ورسوله وخليله إبراهيم إمام الحنفاء ، ووالد الأنبياء بحملة صفات من صفات الكمال :

(١) إنه وحده كان أمة ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : إنه كان عنده عليه الصلاة

والسلام من الخير ما كان عند أمة ، فهو رئيس الموحدين ، كسر الأصنام ، وجادل الكفار ، ونظر في النجوم ، ودرس الطبيعة الكونية ، ليطمئن قلبه بالإسلام .
(٢) إنه كان قائماً أى معطياً لله قائماً بأمره .

(٣) إنه كان حنيفاً أى مائلاً عن الباطل ، متبهاً للحق ، لا يفارقه ولا يحيد عنه .

(٤) إنه ما كان من المشركين في أمر من أمور دينهم ، بل كان من الموحدين في الصغر والكبر ، فهو الذي قال للملك في عصره « رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » وهو الذي أبطل عبادة الأصنام والكواكب بقوله : « لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ » وكسر الأصنام حتى أقوه لأجلها في النار فكانت عليه برداً وسلاماً .

وعلى الجملة فقد كان غارقاً في بحار التوحيد مستغرقاً في حب الإله المعبود ، وفي ذلك رد على كفار قريش إذ قالوا نحن على ملة إبراهيم ، وعلى اليهود الذين أشركوا وقالوا عزير ابن الله ، مع زعمهم أن إبراهيم كان على مثل ما هم عليه .
ونحو الآية قوله : « مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

(٥) إنه كان شاكرًا لأنعم الله عليه كما قال : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » أى قلم بجميع ما أمره الله تعالى به ، وفي هذا تعريض بكفار قريش الذين جحدوا بأنعم الله فأصابهم الجوع والخوف كما تقدم ذكره في المثل السابق .

(٦) إنه اجتبه ربه واختاره للنبوة كما قال : « وَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِينَ » .

(٧) إنه هداه إلى صراط مستقيم ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، مع إرشاد الخلق إلى ذلك والدعوة إليه .

(٨) إن الله حبه إلى جميع الخلق ، فجميع أهل الأديان ، مسلميههم ونصاراهم ويهودهم يعترفون به ، وكفار قريش لانصره لم إلا به ، وقد أجاب الله دعاه في قوله « وَاجْتَلِ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » .

(٩) إنه في الآخرة في زمرة الصالحين ، وهو معهم في الدرجات العلى من الجنة ،
إجابة لدعوته قال : « رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ » .

وبعد أن وصف إبراهيم بهذه الصفات الشريفة التي بلغت الغاية في علو المرتبة
أخبر أنه أمر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باتباعه فقال :

(ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين) أى ثم
أوحينا إليك أيها الرسول وقلنا لك : اتبع ملة إبراهيم الحنيفة المسعدة البريئة من عبادة
الأوثان والأنداد التي يعبدها قومك ، كما تراء إبراهيم من مثلها من قبل ، فأنت
متبع له وسائر على طريقه ، وقومك ليسوا كذلك ، لأنهم يحلون ويمرمون من
عند أنفسهم .

ونحو الآية قوله في سورة الأنعام : « قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

وخلاصة ذلك - إنه عليه الصلاة والسلام أمر باتباع ملة إبراهيم بنفى الشرك وإثبات
التوحيد ، وإن كان قد ثبت ذلك بالدليل العقلي ، ليظهر الدليل التقلى الدليل العقلي .
وقوله : (وما كان من المشركين) تكرير لزيادة التوكيد وتقرير لزماته
عليه الصلاة والسلام عاظم عليه من عقيدة وعمل .

ثم نرى على اليهود ما اختلفوا فيه وهو يوم السبت فقال :

(إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ، وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة
فما كانوا فيه يختلفون) أى إنما جعل وبال يوم السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا
فيه ، فأحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى ، وكان من الختم عليهم أن يتفقوا فيه
على كلمة واحدة بعد أن أمروا بالكف عن الصيد فيه . كما أن وبال التحريم والتحليل
من المشركين من عند أنفسهم واقع عليهم لاجل حاله .

وإن ربك ليفصل بين الفريقين في الخصومة والاختلاف ، ويجازى كل فريق
بما يستحق من ثواب وعقاب .

وإبراد هذه العبارة بين سابق الكلام ولاحقه — إنذار للمشركين وتهديد لهم بما في مخالفة الأنبياء من عظيم الوبال والنكال ، كما ذكر مثل القرية فيما سلف ، إلى أن فيه حثا على إجابة الدعوة التي تضمنها سابق الكلام وأمرها بها في للاحقه ، ثم فصل سبحانه ما أمر باتباع إبراهيم فيه فقال :

(ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) أى ادع أيها الرسول من أرسلك إليهم ربك بالدعاء إلى شريعته التي شرعها خلقه بوحى الله الذى يوحىه إليك ، وبالعبء والمواعظ التى جعلها فى كتابه حجة عليهم ، وذكرهم بها فى تنزيله كالتى عدده فى هذه السورة . وخاصصهم بالخصومة التى هى أحسن من غيرها بأن تصفع عما نالوا به عرضك من أذى ، وترقق بهم بحسن الخطاب ، كما قال فى آية أخرى « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » الآية ، وقال أمرا موسى وهرون عليهما السلام حين بسهما إلى فرعون « فَقَوِّ لَاهُ قَوْلًا تَيِّبًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » .

ثم تواعد سبحانه ووعد فقال :

(إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أى إن ربك أيها الرسول هو أعلم بمن جار عن قصد السبيل من المختلفين فى السبت وغيره ، وأعلم بمن كان منهم سالكا قصد السبيل ومحبة الحق ، وهو مجازيهم جميعا حين ورودهم إليه بحسب ما يستحقون .

وخلاصة ذلك — اسلك فى الدعوة والمناظرة الطريق المثلى ، وهى الدعوة بالتي هى أحسن ، وليس عليك غيرها .

أما الهداية والضلال والحجزة عليهما فى الله سبحانه لا إلى غيره ، إذ هو أعلم بحال من لا يرفعوى عن الضلال لسوء اختياره ، وبحال من يصير أمره إلى الاهتداء ، لما ينطوى بين جنبه من الخير ، فما شرعه لك فى الدعوة هو الذى تقتضيه الحكمة ، وهو كاف فى هداية المهتدين وإزالة عذر الضالين .

ولما أمر الله رسوله بالدعوة وبين طريقها وكانت تلك الدعوة تتضمن أمرهم بالرجوع عن دين آبائهم وأسلافهم والحكم عليهم بالكفر والضلالة ، وذلك مما يحمل أكثرهم على إبداء الداعي إما بقتله أو بضربه أو بشتمه ، كما أن الداعي يدعو طبعه إلى تأديب أولئك السفهاء تارة بالقتل وأخرى بالضرب ، لا جرم أمر سبحانه المحقين برعاية العدل والإنصاف في العقاب وترك الزيادة فيه فقال :

(وإن عاقبتم فاعقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) أى وإن عاقبتم أيها المؤمنون من ظلمكم فلكم في العقاب إحدى طريقين :

(١) أن تماقبوه بمثل الذى نالكم به ظالمكم من العقوبة .

(٢) أن تصبروا وتتجاوزوا عما صدر منه من الذنب ، وتصفحوا عنه ، وتحسبوا عند الله ما نالكم به من الظلم ، وتكلموا أمركم إليه ، والله يتولى عقوبته ، والصبر خير للصابرين من الانتقام ، لأن الله ينتقم من الظالم بأشد مما كان ينتقم منه لنفسه .

والخلاصة — إنكم إن رغبتم في القصاص فاقصوا بالمثل ولا تزيدوا عليه ، فإن الزيادة ظلم ، والظلم لا يحبه الله ولا يرضى به ، وإن تجاوزتم عن العقوبة وصفحتم فذلك خير وأبقى ، والله هو الذى يتولى عقاب الظالم ويأخذ بناصر المظالم .

ثم أمر رسوله بالصبر صراحة بعد أن ندب إليه غيره تعريضا ، لأنه أولى الناس بهزائم الأمور ، لزيادة علمه بشئونه تعالى فقال :

(واصبر وما صبرك إلا بالله) أى واصبر على ما أصابك منهم من أذى في الله ، ومن إغراض عن الدعوة ، وما صبرك إن صبرت إلا بمونة الله وحسن توفيقه ، ومشيتته المبينة على الحكم البالغة التى تنتهى إلى عواقب حميدة .

وفى هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتهوين لمشاق الصبر عليه وتشريف له بما لا مزيد عليه .

(ولا تحزن عليهم) أى ولا تحزن على إغراض المشركين الذين يكذبونك وينسكرون ما جثتهم به .

(ولا تلك في ضيق مما يُمكرون) أى ولا يضيق صدرك بما يقولون من الجبل ينسبتك إلى السحر والكهانة والشعر احتيالا وخديعة لمن أراد الإيمان بك ، وهذا عن سبيل الله .

وقصارى ذلك — إنه نهى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يضيق صدره مما يلقى من أذى المشركين على تبليغهم وحى الله وتنزيله كما قال : « فَلَا يَسْكُنُ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِيَتَذَرَّ بِهِ » وقال : « فَلَمَلَّكَ تَارِكَ بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ » .

فالله كافيك أذاهم ، وناصرك عليهم ، ومؤيدك ومظهرك عليهم ، فهما حاولوا إيصال الأذى بك ، فإن الله مبغده عنك ، ومحبط ماصنعوا وهم لا يشعرون .

(إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) أى إن الله مع الذين اتقوا محارمه فاجتنبوها خوفا من عقابه ، والذين يحسنون رعاية فرائضه ، والقيام بحقوقه ، وزوم طاعته فيما أمرهم به ، وفي ترك ما نهاهم عنه .

ونحو الآية قوله لموسى وهرون : « لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى » وقول النبي صلى الله عليه وسلم للصدِّيق وهما في النار فيما حكى الله عنه : « لَا تَحْزَنُ إِنْ اللَّهَ مَعَنَا » .

وقصارى ذلك — إن الله تعالى ولى الذين تبتلوا إليه ، وأبدوا الشواغل عن أنفسهم ، فلم يحزنوا لغوت مطلوب ، ولم يفرحوا لنيل محبوب ، والذين هم محسنون أعمالهم برعاية فرائضه وأداء حقوقه على النحو اللائق بجلاله وكأله ، وقد فسر النبي صلى الله عليه عليه وسلم الإحسان فقال : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » . والله نسأل أن يهدينا إلى سواء السبيل ، وأن يوفقنا للفقه في دينه ، ويفتح لنا خزائن أسرارهِ ، بحرمة كتابهِ ، وكفوز شريعته التي أنزلها على رسوله النبي الأمي ، والحمد لله رب العالمين ، وصلاته وسلامه على سيد المرسلين ، وعلى آله وصحبه أجمعين :

بمجل ما حوته السورة الكريمة من الآداب والأحكام

- (١) استمجال للمشركين للساعة .
- (٢) ذكر الأدلة على التوحيد بخلق العالم العلوى والسفلى وخلق الإنسان .
- (٣) الامتنان على عباده بخلق الأنعام وما فيها من النافع من أكل وحمل أقال إلى البلاد البعيدة .
- (٤) النهى على المشركين فى عبادة الأصنام والأوثان .
- (٥) إنذار للمشركين بأن يحل بهم مثل ما حل بمن قبلهم من المثلثات وبما آتاهم من العذاب من حيث لا يشعرون .
- (٦) احتجاج المشركين بعدم الحاجة إلى إرسال الرسل بأن ما هم فيه من كفر وضلال مقدر مكتوب عليهم ، فلا فائدة فى إرسالهم ، وقد ردّ الله عليهم بأن وظيفة الرسل البلاغ والإنذار لا خلق الهداية والإيمان .
- (٧) إجمال دعوة الأنبياء بأنها عبادة الله واجتناب الطاغوت ، ومن الناس من استجاب لدعوتهم ومنهم من حقّت عليه الضلالة .
- (٨) إنكار المشركين للبعث والنشور وحلفهم على ذلك ، وتكذيب الله لهم فيما يقولون .
- (٩) إنكارهم بعت محمد صلى الله عليه وسلم بأنه رجل لا ملك ، فكذبهم الله بأن الأنبياء جميعا كانوا رجالا لا ملائكة .
- (١٠) إنذار المشركين بعذاب الخسف .
- (١١) جعلهم للملائكة بنات مع حزنهم إذا بشر أحدهم بالأنثى .
- (١٢) رحمة الله بعباده وعدم مؤاخذتهم بذنوبهم ، وأنه لو أخذهم ما ترك على ظهر الأرض دابة .
- (١٣) ذكر نعمه على عباده بإزالة الابين من بين القرث والدم ، وأخذ الثمرات من النخيل والأعناب والعسل من النحل .

- (١٤) تفاضل الناس في الأعمار والأرزاق .
- (١٥) ضرب الأمثال لدحض الشركاء والأنداد من دون الله .
- (١٦) الامتنان على عباده بخلق السمع والبصر وتسخير الطير في جو السماء وجعل البيوت سكناً ، وجعله لنا سراييل تقى الحر وسراييل تقى بأس العدو .
- (١٧) جعل الأنبياء شهداء على أممهم وعدم الإذن للكافرين في الكلام وعدم قبول معذرتهم .
- (١٨) الأمر بالعدل والإحسان وصلة الأرحام ، والنهي عن الفحشاء والمنكر والبغى ، والأمر بالوفاء بالعهود والوعود وضرب الأمثال لذلك .
- (١٩) الأمر بالاستعاذة من الشيطان وبيان أن سلطانه على المشركين .
- (٢٠) تكذيبهم للرسول إذا جاءهم بحكم لم يكن في شريعة من قبله من الأنبياء وادعائهم بأن هذا القرآن إنما هو تسليم من عبد رومي ورد الله عليهم ذلك .
- (٢١) إنه لا خير على من كفر بالله وقلبه مطمئن بالإيمان دون من شرح بالكفر صدرا .
- (٢٢) دفاع كل نفس عن نفسه يوم القيامة وجزاء كل نفس بما عملت .
- (٢٣) ذكر ما حرمة الله من اللطاعم والنهي عن تناولهم على الله بغير علم .
- (٢٤) ذكر ما حرمة على اليهود بسبب ظلمهم .
- (٢٥) مدح إبراهيم عليه السلام ووصفه بصفات لم يوصف بها نبي غيره ، ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم باتباعه وسلكه طريقته في العقاب والصبر على الأذى .
- وقد انتهى تصنيف هذا الجزء بمدينة حلوان من أرباض القاهرة عصر يوم الأربعاء الثلاثين من جمادى الآخرة من سنة ثلاث وستين وثلاثمائة من هجرة سيد ولد عدنان .

فهرست

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

المبحث	الصفحة
٦ صلح أول هذه الأمة بالزهد واليقين يهلك آخرها بالبخل والأمل .	٦
٧ اتهامهم الرسول بالجنون .	٧
٩ الله نزل كتابه وتكفل بحفظه .	٩
١٠ ما أرسل رسول إلا استهزأ به قومه .	١٠
١٢ أراد الشياطين أن يحتطفوا شيئاً من أخبار النيب فأحرقتهم الشهب المشتعلة	١٢
١٤ الأدلة الكونية على وحدانية الله .	١٤
١٧ إرسال الرياح لواقع لم يعرف إلا حديثاً .	١٧
٢٢ حجاج إبليس عن امتناعه عن السجود ، وفيه ضروب من الجحالة .	٢٢
٢٣ تهديده سبحانه لإبليس .	٢٣
٢٥ ما أعد للمتقين من جنات النعيم .	٢٥
٢٧ ضيف إبراهيم .	٢٧
٣٣ بشارة إبراهيم بإسحاق .	٣٣
٣٧ مقالة لوط لقومه .	٣٧
٣٨ أرسل الله على قوم لوط ثلاثة أنوان من العذاب .	٣٨
٣٩ ضروب القراسة .	٣٩
٤٥ نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن تمخى زينة الحياة الدنيا .	٤٥
٤٧ أمره صلى الله عليه وسلم بالجهر بالدعوة .	٤٧
٤٨ للستهزئون بالرسول والقرآن .	٤٨

- ٥٥ دلالة المصنوع على الصانع .
- ٥٦ فوائد الأصنام .
- ٦١ لله نعم في البحر كما له نعم في البر .
- ٦٣ فوائد النجوم .
- ٦٦ في عبادة الأصنام ضروب من الحماقة .
- ٦٩ ذكر شبهات من أنكروا النبوات .
- ٧١ من حفر لأخيه جُبًّا وقع فيه منكبا .
- ٧٧ المشركون ليسوا يبدع في الأمم .
- ٨٠ الرسول مبلغ وليس بمسيطر .
- ٨٨ قالوا هب الله أرسل رسولا فلن يكون بشرا .
- ٩٠ آثار قدرته سبحانه .
- ٩٣ العوام يفعلون اليوم ما تقشع منه الأبدان .
- ٩٦ قالت خزاعة : للملائكة بنات الله .
- ٩٧ وأد البنات خوف الفقر والمار .
- ١٠٣ كيف يتكون اللبن في الضرع .
- ١٠٤ معيشة النحل في الخلايا .
- ١٠٦ ما أميته الطب الحديث من القوائد للعسل .
- ١٠٨ الأعمار والأرزاق .
- ١١٣ ضرب الأمثال وفوائده .
- ١٢١ من الله على عباده .
- ١٢٥ الرسل شهداء على أممهم .
- ١٢٦ الأصنام تتبرأ من عبثها يوم القيامة .

- | الصفحة | المبحث |
|--------|--|
| ١٣٠ | الهداية والضلال على مقدار استمداد النفوس للصلاح والتفوية . |
| ١٣١ | ليس من خلق حسن إلا أمر به الله . |
| ١٣٢ | الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك . |
| ١٣٣ | الوفاء بالهدى . |
| ١٣٤ | ناقضة الفزل من بعد قوة . |
| ١٣٨ | للؤمن بحيا حياة طيبة تصحبها القناعة . |
| ١٤٣ | قالوا ما جاء به محمد هو من تعليم البشر . |
| ١٤٥ | من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان . |
| ١٤٧ | أول من أظهر الإسلام . |
| ١٤٩ | من هاجر وتاب من بعد ما فتن |
| ١٥٠ | مثل القرية التي كانت آمنة مطمئنة . |
| ١٥٣ | ما حرم من المآكل . |
| ١٥٨ | ما مدح به إبراهيم من صفات النكال . |
| ١٦٠ | أمر الرسول صلى الله عليه وسلم باتباع ملة إبراهيم . |
| ١٦٢ | شرع الدين إحدى طريقتين في العقاب . |
| ١٦٤ | مجل ما حوته سورة النحل من الحكم والآداب . |

تفسير المرائي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الدكتور

أحمد مصطفى المرائي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء الخامس عشر

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء الخامس عشر

سورة الاسراء - سورة بنى إسرائيل

هى مكية كما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس ، وقال مقاتل إلا نمانى آيات من قوله : وإن كادوا ليفتنوك إلى آخرهن .

وآيها عشر ومائة . أخرج أحمد والترمذى والنسائى وغيرهم «عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر» وأخرج البخارى وابن مردويه «عن ابن مسعود أنه قال فى هذه السورة والكهف ومريم وطه والأنبياء هن من المتأق الأول وهن من تلادى»

ووجه مناسبتها لسورة النحل وذكرها بعدها أمور :

(١) إنه سبحانه ذكر فى سورة النحل اختلاف اليهود فى السبت ، وهنا ذكر شريعة أهل السبت التى شرعها لهم فى التوراة ، فقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال : «إن التوراة كلها فى خمس عشرة آية من سورة بنى إسرائيل» .

(٢) إنه لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر ونهاه عن الحزن وضيق الصدر من مكروهم فى السورة السالفة - ذكر هنا شرفه وعلو منزلته عند ربه .

(٣) إنه ذكر فى السورة السالفة نما كثيرة حتى سميت لأجلها سورة النعم ، ذكر هنا أيضا نما خاصة وعامة .

(٤) ذكر هناك أن النمل يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس -
وهنا ذكر : ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين .
(٥) إنه في تلك أمر بإتياء ذى القربى ، وكذلك هنا مع زيادة إتياء المسكين
وابن السبيل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُبَحَّانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ (١)

تفسير المفردات

سبحان الله : أى تنزيها له من كل ما لا يليق بجلاله وكأله ، والإمراء كالسرى :
السير بالليل خاصة ، والمسجد الحرام : مسجد مكة ، والمسجد الأقصى : بيت المقدس
وهو أقصى وأبعد بالنظر إلى من بالحجاز .

الإيضاح

(سبحان الذى أسرى عبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) أى
تنزيها للذى أسرى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ، فى جزء من الليل من المسجد الحرام
إلى بيت المقدس ورجع فى ليلته ، وتبرئة له مما يقوله المشركون من أن له من خلقه
شريكا وأن له صاحبة وولدا .

(الذى باركنا حوله) أى الذى جعلنا حوله البركة لسكانه فى معاشهم وأقواتهم
وحروثهم وغرسهم .

(لنريه من آياتنا) أى كى نرى عبدنا محمداً من عبرنا وأدلتنا ، مافيه البرهان الساطع والدليل القاطع ، على وحدانيتنا وعظم قدرتنا .
 (إنه هو السميع البصير) أى إن الذى أسرى بعبد هو السميع لما يقول هؤلاء المشركون من أهل مكة فى سُرى محمد صلى الله عليه وسلم من مكة إلى بيت المقدس ، البصير بما يفعلون ، لا تخفى عليه خافية من أمرهم ، ولا يعزب عنه شئ فى الأرض ولا فى السماء ، فهو محيط به علماً ، وعصيه عدداً ، وهو لهم بالمرصاد ، وسيجزئهم بما هم له أهل .

تحقيق ما قيل فى الإسراء والمعراج

اعلم أن هاهنا أمرين :

- (١) إسراء النبي صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى بيت المقدس ، وهذا هو الذى ذكر فى هذه السورة .
- (٢) العروج به وال صعود إلى السماء الدنيا ثم إلى مستوى سمع فيه صريف الأقدام بعد وصوله إلى بيت المقدس ، ولم يذكر ذلك هنا ، وسيأتى بيانه فى سورة النجم وتفصل فيه القول تفصيلاً إن شاء الله .

أراء العلماء فى الإسراء

- وهاهنا أمور — مكان الإسراء — زمانه — هل كان الإسراء بالروح والجسد أو بالروح فحسب ؟ :
- (١) يرى جمع من العلماء أن الإسراء كان من المسجد الحرام ﷺ وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب .
 - (٢) أما زمانه فقد كان ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة ، وعن أنس والحسن البصرى أنه كان قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم .

(٣) أكثر العلماء على أن الإسرائ كان بالروح وببدن يقظة لامناما ، ولهم على ذلك أدلة :

(١) إن التسييح والتعجب في قوله : سبحان الذي أسرى بعبده - إنما يكون في الأمور العظام - ولو كان ذلك مناما لم يكن فيه كبير شأن ولم يكن مستعظما .

(ب) إنه لو كان مناما ما كانت قريش تبادر إلى تكذيبه ، ولما ارتد جماعة ممن كانوا قد أسلموا ، ولما قالت أم هانيء لآحمدت الناس فيكذبوك ، ولما فضل أبو بكر بالتصديق ، وجاء في الحديث عن أبي هريرة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي ، فسألني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها (لم أعرفها حق المعرفة) فكُريبت كريا ما كُريبت مثله قط ، فرفعه الله لي أنظر إليه ، فساألوني عن شيء إلا أنابتهم به » الحديث .

(ج) إن قوله (بعبده) يدل على مجموع الروح والجسد .

(د) إن ابن عباس قال في قوله « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ » هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به ، ويؤيده أن العرب قد تستعمل الرؤيا في الشهادة الحسية ألا ترى إلى قول الراعي يصف صائدا .
وكبر للرؤيا وهش فؤاده وبشر قلبا كان بها بلائله

(هـ) إن الحركة بهذه السرعة ممكنة في نفسها ، فقد جاء في القرآن أن الرياح كانت تسير بسليمان عليه السلام إلى المواضع البعيدة في الأوقات القليلة ، فقد قال تعالى في صفة سير سليمان عليه السلام . « عَذُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ » وجاء فيه أن الذي عنده علم من الكتاب أحضر عرش بلقيس من أقصى اليمن إلى أقصى الشام في مقدار لمح البصر كما قال تعالى : « قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » وإذا جاز هذا لدى طائفة من الناس جاز لدى جميعهم .

ويرى آخرون أن الإسراء كان بالروح غيب ، ولم يعل على ذلك حجج :

(أ) إن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سُئِلَ عن سُرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان رؤيا من الله صادقة - وقد ضُمَّفَ هذا بأن معاوية يومئذ كان من المشركين فلا يقبل خبره في مثل هذا .

(ب) إن بعض آل أبي بكر قال : كانت عائشة تقول ما قَدَّ جسد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن أُسْرِىَ بروحه ، وتقدوا هذا بأن عائشة يومئذ كانت صغيرة ولم تكن زوجا لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(ج) إن الحسن قال في قوله (وما جعلنا الرؤيا) الآية إنها رؤيا من رآها (والرؤيا تخص بالنوم) .

قال أبو جعفر الطبري : الصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله أسرى عبده محمد صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر الله عباده ، وكما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله حمله على البراق حتى أتاه به وصلى هناك بمن صلى من الأنبياء والرسل فأراه ما أراه من الآيات ، ولا معنى لقول من قال أُسْرِىَ بروحه دون جسده ، لأن ذلك لو كان كذلك لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون دليلا على نبوته ، ولا حجة له على رسالته ، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشرك كانوا يدفعون به عن صدقه فيه ، إذ لم يكن مُسْكِرًا عندهم ولا عند أحد من ذوى الفطرة الصحيحة من بنى آدم أن يرى الرأى منهم في المنام ما على مسيرة سنة ، فكيف ما هو مسيرة شهر أو أقل - وبعد فإن الله إنما أخبر في كتابه أنه أسرى عبده ، ولم يخبرنا بأنه أسرى بروح عبده ، وليس جائزا لأحد أن يتمدى ما قال الله إلى غيره - إلى أن الأدلة الواضحة ، والأخبار المتتابعة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله أسرى به على دابة يقال لها البراق ، ولو كان الإسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق ، إذ كانت الدواب لا تحمل إلا الأجساد .

والخلاصة — إن الذي عليه المولى عند جبهة المسلمين أنه أسرى به عليه السلام يقظة لامناما من مكة إلى بيت المقدس راكبا البراق ، فلما انتهى إلى باب المسجد ربط الدابة عند الباب ، ودخله يصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين ، ثم ركب البراق وعاد إلى مكة بفلس .

المقامة في المعراج

يرى بعض العلماء أن عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السموات السبع كان بحسبه وروحه يقظة لامناما لدليلين :

(١) آية الإسراء إذ صرح فيها بأنه أسرى بعبده ، والعبد مجموع الروح والجسد ، فوجب أن يكون الإسراء حاصلًا بهما .

(ب) الحديث المروي في الكتب الصحاح كالبخارى ومسلم وغيرهما ، وهو يدل على أن الذهاب من مكة إلى بيت المقدس ثم منه إلى السموات العلى ثم إلى مستوى سمع فيه صريف الأقدام .

وأفكره آخرون وأثبتوا أن المعراج كان بالروح فحسب لوجوه :

(١) إن الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة .

(٢) إنه لو صح ذلك لكان أعظم المعجزات وكان يجب أن يظهر حين اجتماع الناس حتى يستدلّ به على صدقه في ادعاء النبوة ، فأما أن يحصل ذلك في وقت لا يراه فيه أحد ، ولا يشاهده فيه مشاهد ، فإن ذلك عيب لا يليق بحكمة الحكيم .

(٣) إن الصعود بالجسم إلى العالم العلوى فوق طبقات معينة مستحيل ، لأن الهواء معدوم ، فلا يمكن أن يعيش فيه الجسم الحى أو يتنفس فيه .

(٤) إن حديث المعراج اشتمل على أشياء في غاية البعد :

(١) شق بطنه وتطهيره بماء زمزم ، والذي يفصل بالماء هو النجاسات العينية ،

تأثير لذلك في تطهير القلب من العقائد الزائفة ، والأخلاق للذمومة .

(ب) ركوب البراق ولا حاجة له بذلك لأن العالم العلوي في غنى عن ذلك .
 (ج) إنه تعالى أوجب خمسين صلاة ، ولم يزل محمد صلى الله عليه وسلم يتردد بين الله وموسى إلى أن عاد المتجهون إلى خمس بسبب شفقة موسى عليه السلام — وهذا غير جائز كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني لأنه يقتضي نسخ الحكم قبل العمل به ، وهذا بداهة محال على الله .

(د) لم يقل أحد من المسلمين بأن الأنبياء أحياء بأجسادهم في العالم العلوي ، وإنما الحياة هناك حياة روحية لاجسمانية ، والتخاطب والكلام معهم والصلاة بهم من الأمور الروحية لالجسمية ، إذ لا يعقل غير هذا — وبهذا يثبت للعراج الروحي لالجسماني .

ويمكن أن يجيب الأولون عن الاعتبارات العقلية بأن هذه معجزة ، والله تعالى قادر على خرق سنته بسنة أخرى ، ككل معجزات الأنبياء ، من انقلاب العصا حية ثم عودتها في مدة قصيرة عصا صغيرة كما كانت .

ويبقى أمر الحديث ، واشتالته على أمور غريبة ، لا حاجة إليها في تصديق النبوة ، والمجاورة في فرض الصلوات وانتقالها من خمسين إلى خمس مما يستدعي رد الحديث وعدم النظر إليه لاضطراب متنه كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني وإن صححه رواية الحديث باعتبار سنده .

عظة وذكرى

إننا لنقف قليلا لدى هذين الحادثين الجليلين لنستخلص منهما أموراً هي النابعة في العظة والاعتبار :

(١) إن هاتين الرحلتين الرحلة الأرضية (الإسراء) والرحلة السماوية (المعراج) حدثتا في ليلة واحدة قبل الهجرة بسنة ، ليمتص الله المؤمنين ، ويبين منهم صادق الإيمان ومن في قلبه منهم مرض ، فيكون الأول خليفاً بصحية رسوله الأعظم إلى دار

المجرة والانضواء تحت لوائه ، وجديراً بما يحتمله من أغواء عظام ، وتكاليف شاقة ، من حروب دينية ، وقيام بدعوة عظيمة تستقيم همه قصاء ، وإنشاء دولة تبذل المعور في ذلك الحين شرقاً وغرباً ..

(٢) إن الله أطلع رسوله على مافى هذا الكون أرضيه وسماويه من العظمة والجلال ، ليكون ذلك درساً عملياً لتعليم رسوله بالمشاهدة والنظر ، فإن التعليم بالمشاهدة أجدى أنواع التعليم ، فهو وإن لم يذهب إلى مدرسة ، أو يجلس إلى معلم ، أو يسبح في أرجاء المعمورة ، أو يصعد بالآلات العلمية إلى السماء — فقد كفل له ربه ذلك بما أراه من آياته الكبرى وما أطلعه عليه من مشاهدة تلك العوالم التي لاتصل أذهاننا إلى إدراك كنهها إلا بضرب من التخيل والتوهم ، فأقْنَى لنا أن نصل إلى ذلك وقد حبس عنا الكثير من العلم ولم نؤت إلا قليله « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » .

(٣) إن مايمجد كل يوم من ضروب المخترعات ، والتوصل بها إلى طي المسافات ، بوسائل العليارات ، وقطع المحيطات في قليل الساعات ، من قارة إلى قارة ، ومن قطر إلى قطر ، ليجملنا نفتقد أن ماجاء في وصف هاتين الرحلتين من الأمور ليسورة التي ليست بالعزيزة الحصول أو الأمور المستحيلة .

(٤) إن روحانية الأنبياء تتغلب على كثافة أجسامهم ، فما يحيل إلينا من العوائق العملية ، من صعوبة الوصول إلى اللأ الأعلى ، لتخلخل الهواء ، واستحالة الوصول إلى الطبقات العليا من السماء ، فهو إنما يكون بالنظر إلى الأجرام والأجسام بالمشاهدة في عالم الحس ، وإن لروحانية الأنبياء ولللائكة أحكاماً لم يصل العقل البشري إلى تحديدها وإبداء الرأي فيها ، وإنها لفوق مستوى إدراكه ، فأجدر بنا ألا نطيل البحث فيها ولا التعمق في استقصاء آثارها .

(٥) إن ماجاء في الحديث من أن الرسول صلى الله عليه وسلم صلى إماماً بالأنبياء في عالم السموات ليرشد إلى أن محمداً صلى الله عليه وسلم جاء بشريعة ختمت الشرائع

السالفة كلها، وأثبتها ومن أوثقها ألقوا الزعامة إليه ، وصاروا مؤتمنين به .
 (٦) إن في هذا مفرى جذيرا بطويل التأمل والتفكير ، وهو أن جميع الأنبياء كانوا في وفاق ووئام في للكوت الأعلى بالقرب من ربهم الذي أرسلهم — أفلا يجدد بتبعيهم أن يفتفوا سنة رسلهم ، وأن يحملوا أمرهم بينهم سلفا لأحرابا ، وأن يجعلوا الشريعة الأخيرة ، والقانون الذي جاءت ، به هو الشريعة التي يُقضى بها بين الناس ، كما هو للصبح في القوانين الوضعية ، فإن الذي يجب العمل به هو القانون الأخير ، وهو يلغى جميع ما سبقه .

وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا (٢) ذُرِّيَّةً مَنْ نَحْنَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا (٣) وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا (٤) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (٥) ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا (٦) إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا (٧) عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ، وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا (٨) .

تفسير المفردات

الكتاب : هو التوراة ، وكيلًا : أى كفيلاً تَسْكِلُونِ إليه أموركم ، شكورا: أى كثير الشكر ، وقضينا : أى أعلننا بالوحى ، لتعلن : أى لتستكبرُنَّ عن طاعة الله ، والوعد أى للوعد به وهو العقاب ، والبؤس والبأس والبأساء : الشدة والمكروه كما قال الراغب إلا أن البؤس كثر استعماله فى الفقر والحرب ، والبأس والبأساء فى النكابة بالمدوء ، جاسوا خلال الديار : توسطوها وترددوا بينها ، والكرة : الدولة والغلبة ؛ وأصل الكر العطف والرجوع ، والنفيّر والنافر : من ينفر مع الرجل من عشيرته وأهل بيته ، والتنبيّر : الهلاك وهى كلمة نبطية كما روى عن سعيد بن جبير وكل شئ كسرتة وفتته فقد تبرته ، ما علّوا : أى ما غلبوا واستولوا عليه من بلادكم ، والحصير : السجن كما قال ابن عباس .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فى الآية الأولى أنه أكرم عبده ورسوله بالإسراء من مكة إلى بيت المقدس — أردف ذلك ذكر ما أكرم به موسى قبله من إعطائه التوراة وجعلها هدى لبني إسرائيل ، ليخرجهم من ظلمات الكفر والجهل إلى نور العلم والهدى ، ثم قفى على ذلك ببيان أنهم ما عملوا بهديها ، بل أفسدوا فى الأرض فسلط الله عليهم البابليين أنمخؤا قهيم وقصدوم باقتل والنهب والسلب .

ولما تابوا أزال عنهم هذه الخنة ، وأعاد لهم الدولة ، وأمدهم بالأموال والبنين ، وجعلهم أكثر عددا مما كانوا ، ثم عادوا إلى عصيانهم وقتلوا زكريا ويحيى عليهما السلام ، فسلط الله عليهم من أدال دولتهم مرة أخرى ، فأعمل فيهم السيف ، وسلب ونهب ، وجاس خلال ديارهم ، فدخل بيت المقدس مرة أخرى بالقهر والغلبة والإذلال ، وأهلك ما أهلك مما قد جمعوه وكنزوه ، ثم أوعدهم على عصيانهم بالعقاب فى الآخرة بنار جهنم ، وبئس السجن هى لمن عمى الله وخالف أوامر دينه .

الايضاح

(وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا) أى وأعطينا موسى التوراة وجعلنا فيها هداية لبني إسرائيل ، وقلنا لهم : لا تتخذوا من دُونِي وليا ولا نصيرا تكلمون إليه أموركم ، وهذه مقالة أوحى الله بها إلى كل نبي أرسله ، أمرهم جميعا أن يعبدوه وحده لا شريك له ، وألا يعوتلوا في أمر إلا عليه .

وقد جاءت هذه الآية عقب ذكر آية الإسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم من قَتَلَ أن موسى أوتى التوراة بمسيره إلى الطور ، كما أمرى بمحمد إلى بيت المقدس .

ثم نبه إلى عظيم شرف بني إسرائيل ، وإتمام نعمته عليهم ، ليكون في ذلك تهيج لهم ، وبيان لعظيم اللذة عليهم فقال :

(ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا) أى ياسلالة ذلك النبي الكريم الذى شمله الله بمجمل رعايته ، وأنجاه من غرق الطوفان ، بما ألهمه من عمل السفينة التى حمل فيها من كل زوجين اثنين ، أنتم من حفدة أبنائه ، فتشبهوا بأبيكم ، واقتدوا به ، فإنه كان عبدا شكورا أى مبالغا فى الشكر ، بصرفه كل ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله ، فاللسان لذكر الله ، والعقل للفكر فيما خلق الله ، والبصر للتأمل فيما صنع الله ، وهكذا بقية الحواس وأعضاء الجسم .

أخرج ابن مردويه عن معاذ بن أنس الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن نوحا كان إذا أسى وأصبح قال (سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون . وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تطهرون) .

وأخرج ابن جرير والبيهقي والحاكم عن سلمان الفارسي قال : « كان نوح إذا لبس ثوبا أو أظلم طعاما حمد الله تعالى فسمي عبدا شكورا » .

وفى هذا إيماء إلى أن إنجاء من كان معه كان ببركة شكره ، وفيه حث للذرية على الاقتداء به ، وزجر لهم عن الشرك الذى هو أظلم مراتب الكفر .

ثم بين سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بالتوراة، وجعلها هدى لهم لكنهم لم يهتدوا بها فقال :

(وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا) أى وأوحينا إلى بني إسرائيل فيما أنزلناه في التوراة على موسى فأعلمهم به : لتعصن الله ولتذالقن أمره مرتين : أولاها تغيير التوراة وقتل شعيا عليه السلام وحبس إرميا حين أنذرهم سخط الله. والثانية قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام ولتستكبرن عن طاعة الله ، ولتبعن على الناس ، ولتظلمن ظلما شديدا ، تفرطون فيه ، وتبلغون أقصى الغاية .

(فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأسا شديدا فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا) أى فإذا حان وقت حلول العقاب الموعود أرسلنا عليكم لمؤاخذتكم بجنايتكم عبادا لنا أولى بطش شديد في الحروب ، هم سفحاريب ملك بابل وجنوده ، أغلوا في البلاد ، وترددوا بين الدور والمساكن ، للقتل والسلب والنهب ، وقتلوا علماءكم وكبراءكم ، وأحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس ، وسبوا منكم عددا كثيرا ، وكان ذلك وهذا نافذا لا مرد له .

(ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) أى ثم رجعت لكم الدولة والقلبة على الذين فعلوا بكم ما فعلوا ، حين تبتم ورجعتم عما كنتم عليه من الإفساد والعلو ، فزوتهم البابليين واستفدتم الأُمري والأموال ، ورجع الملك إليكم ، وكثرت أموالكم بعد أن نُهِيت ، وأولادكم بعد أن سُبِيَتْ ، وصرتم أكثر عددا ، وأعظم قوة مما كنتم من قبل ، وذلك بفضل طاعته تعالى والإخبارات إليه ومن ثم قال :

(إن أحسستم أنفسكم وإن أسأتم فلها) أى إن أحسستم فأطعتم الله ولزمت أمره وتركتم نهيه — أحسستم لأنفسكم ، لأنكم تفعلونها بذلك في دنياها وآخرتها ؛ أما في الدنيا فإن الله يدفع عنكم أذى من أرادكم بسوء ، ويرد كيده في نحره ، يُمْنِي

لکم أموالکم ، ویزیدکم قوة إلى قوتکم ، وأما فی الآخرة فإن الله یثیبکم جنات تجری من تحتها الأنهار ، یرضی عنکم (ورضوان من الله أكبر) .

وإن عصیتم ربکم وفعلتم ما نهاکم عنه فإلی أنفسکم تسیتون ، لأنکم تسخطونه ، فیسلط علیکم فی الدنیا أعداءکم ، ویمکن منکم من ینبئ بکم السوء ، ویلحق بکم فی الآخرة العذاب المبین .

(فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهکم ولیدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة ولیتبروا ما علوا تبتیرا) أى فإذا جاء وقت حلول العقاب علی المرة الآخرة من مرتی إفسادکم فی الأرض ، بمنأى أعداءکم ، لیجعلوا آثار المساءة والکفارة بادية فی وجوهکم (فإن الأعراض النفسية تظهر فی الوجوه فالفرح یُظهِر فیها النضارة والإشراق ، والحزن والخوف یظهر فیها الغبرة والفقرة) ولیدخلوا المسجد قاهرين فاتعین مذابین لکم كما دخلوه أول مرة ، ولیهلکوا ما دخرتموه وخزنتموه تبتیرا شديدا ، فلا یبقون منه شیئا . قال البیضاوی : سلط الله علیهم الفرس مرة أخرى ففزاهم ملک بابل من ملوک الطوائف ویسمى یردوس أو خردوس اه .

والذی أثبتہ اليهود فی تواریخهم أن الذی أغار علیهم أولا وخرَّب بیت المقدس هو مُخْتَصَرٌ وكان ذلك فی زمن إرمیا علیه السلام ، وقد أنذرم مجيئه صریحا بعد أن نهام عن الفساد وعبادة الأصنام ، فحبسوه فی بئر وجرحوه - وأن الذی أغار علیهم ثانيا هو أسیبانوس قیصر الروم ، وكان بین الإغارتین نحو من خمسمائة سنة .

وعلى الجملة ففرقة من بعث إلیهم بأعیانهم وتواریخ البعوث مما لا یتعلق به غرض کبیر ، لأن المراد أنه کما كثرت معاصیهم سلط الله علیهم من ینتقم منهم مرة بعد أخرى .

وظاهر الآية يدل على اعتماد المبعوثین أولا وثانيا .

(عسى ربکم أن یرحمکم) بعد البعث الثانی إن تبتم وازدجرتم عن الماصی ، وقد حقق الله لهم وعده ، فکثر عدوهم وأعوزهم بعد النلة وجعل منهم الملوك والأنبیاء .

(وإن عدتم عدنا) أى وإن عدتم لمصيقى وخلاف أمرى وقتل رسلى - عدنا عليكم بالقتل والسبأ وإحلال النذل والصغار بكم ، وقد عادوا فساد الله عليهم بمقابه ، فقد كذبوا النبى صلى الله عليه وسلم وهما يقتله فسلطه الله عليهم ، فقتل قريظة وأجلى بنى النضير وضرب الجزية على الباقين ، فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون ، ولا ملك لهم ولا سلطان .

(وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) قال الحسن : الحصير هو الذى يبسط ويفرش . والعرب تسمى البساط الصغير حصيرا ، أى إنه تعالى جعل جهنم للكافرين به بساطا ومهادا كما قال : « لَمْ يَكُنْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » وقال ابن عباس وغيره : جعلناها سجنا محيطا بهم حابسا لهم ، لا رجاء لهم فى الخلاص منه .

وخلاصة ذلك - إن لهم فى الدنيا ما تقدم وصفه من العذاب ، وفى الآخرة ما يكون محيطا بهم من عذاب جهنم فلا يتخلصون منه أبدا .

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا (٩) وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يَوْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٠) وَيَدْعُو الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما أكرم به من اصطفاه من النبيين والمرسلين ، فأكرم محمدا صلى الله عليه وسلم بالإسراء ، وأكرم موسى بالتوراة ، وجعلها هدى لبني إسرائيل ، ثم بين أنهم لم يصلوا بها فخل بهم عذاب الدنيا والآخرة - قفى على ذلك بالتناء على القرآن الكريم وبيان أنه يهدى للصراط المستقيم ، ويشر الصالحين بالأجر والثواب .

العظيم ، وينذر الكافرين بالذاب الأليم ، ثم أردف ذلك بذكر طبيعة الإنسان وأه خلق عبولا ، قد يدعو على نفسه بالشرأى بالموت والحلاك ، والدمار واللعنة كما يدعو لنفسه بالخير .

الايضاح

(إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا . وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما) مدح الله سبحانه كتابه العزيز الذي أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه بصفات ثلاث : (١) إنه يرشد من اهتدى به للسبيل التي هي أقوم السبل ، وهي ذلك الدين القيم والملة الخفيفة السمحاء ، التي أمم دعائها الإخبات لله والإجابة إليه واعتقاد أنه واحد لا شريك له ، وأنه صاحب الملك والملكوت ، وهو الحى الذى لا يموت ، وهو الفرد الصمد ، الذى لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد .

(٢) إنه يبشر المؤمنين بالله ورسوله الذين يعملون صالح الأعمال فيأتمرون بما أمر به ، وينتهون عما نهىهم عنه ، بالأجر العظيم يوم القيامة كفاء ماقدّموا لأنفسهم من عمل صالح .

(٣) إنه ينذر الذين لا يصدقون بالمعاد ، ولا يقرّون بالثواب والعقاب فى الدنيا ، فلا يتحاشون ركوب المصائب - بالذاب الأليم الموجع جزاء مادّسوا به أنفسهم من الكفر واجترأوا الآام ، ويدخل فى هؤلاء أهل الكتاب ، لأن بعضهم ينكر الثواب والعقاب الجسمانيين ، وبعضهم يقول : لن تمسنا النار إلا أياما معدودات ، وإطلاق البشارة على العقاب من قبيل التهمك كما فى قوله : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » .

وبعد أن بين حال الهادى وهو الكتاب الكريم بين حال المهدي وهو

الإنسان فقال :

(ويدعو الإنسان بالشر دعاءه بالخير) أى ويدعو الإنسان على نفسه وولده وماله بالشر حين الغضب فيقول : اللهم العني اللهم أهلكني ، كدعائه ربه بالخير أى بأن يهب له العافية ويرزقه السلامة ، ولو استجيب له فى دعائه بذلك كما يستجاب له فى هذا لهلك ، ولكن الله بفضلہ ومنته لا يستجيب دعاءه كما قال « وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِأَخْيَرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ » وفى الحديث « لاتدعوا على أنفسكم ولا على أموالكم أن توافقوا من الله ساعة إجابة يستجيب فيها » .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى سودة بنت زمعة أسيراً فأقبل يئن بالليل ، فقالت له مالك تنن فشكا ألم القيد (سير من جلد غير مدبوغ تربط به يدا الأسير ورقبته) فأرخت له من كتافه ، فلما نامت أخرج يده وهرب ، فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعابه فأعظم بشأته ، فقال عليه الصلاة والسلام « اللهم أقطع يدها » فرفعت سودة يدها تتوقع أن يقطع الله يدها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « إني سألت الله أن يجعل دعائى على من لا يستحق عذاباً من أهلى رحمة ، لأنى بشر أغضب كما تغضبون ، فلترد سودة يدها » .

وقد يكون المعنى فى الآية — إن الإنسان قد يبالغ فى الدعاء طلباً لشيء يعتقد أن فيه خيره ، مع أن ذلك قد يكون سبب بلائه وشره لجهله بحاله ، وإنما يقدم على ذلك العمل لكونه عجولاً مغترّاً بظواهر الأمور ، غير متفحص لحقائقها وأسرارها ، ومن ثم قال :

(وكان الإنسان عجولاً) يسارع إلى طلب كل ما يخطر بباله متعامياً عن ضرره .
وفى الآية إيمان إلى أن القرآن يدعو لائقى هو أقوم ، ويأبون إلا التى هى أوم .

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ،
وَكَلَّ شَيْءً فَعَلْنَاهُ تَفْصِيلًا (١٢) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر الهداية والإرشاد بالقرآن الكريم — قَفَى على ذلك بالاستدلال بالآيات والدلائل التي في الآفاق، وهي برهان نير لا ريب فيه، وطريقٌ بَيِّنٌ لا يضلُّ من ينتحيه .

الايضاح

(وجعلنا الليل والنهار آيتين) أى وجعلنا الليل والنهار دليلين للخلق على مصالح الدين والدنيا، أما في الدين فلأن كلا منهما مضادٌّ للآخر ومخالف له، مع تعاقبهما على الدوام، وهذا من أقوى الأدلة على أنه لا بد لهما من فاعل مدبر يقدِّرها بمقادير مخصوصة، وأما في الدنيا فلأن مصالحهما لاتم إلا بهما، فلو لا الليل لما حصل السكون والراحة، ولو لا النهار لما حصل الكسب والتصرف في وجوه المعاش .

(فحونا آية الليل) أى فحونا آية هي الليل أى جعلنا الليل محوً للضوء مطموسه مظلمة لا يستبين فيه شيء، كما لا يستبين ما في اللوح المحو، روى ذلك عن مجاهد .
(وجعلنا آية النهار مبصرة) أى وجعلنا الآية التي هي النهار مضيئة ومبصرة أى يبصر أهلها فيها .

(لتبتغوا فضلا من ربكم) أى فعلنا ذلك، لتطلبوا لأنفسكم فيه رزقا من ربكم، إذ لا يتسنى ذلك في الليل، وفي التعبير عن الرزق بالفضل، وعن الكسب بالابتغاء، مع ذكر صفة الربوبية الدالة على الوصول إلى ذلك شيئا فشيئا — دلالة على أنه ليس لغيره في تحصيل الرزق سوى الطلب بالأسباب المادية، وفي الخبر « يطلبك رزقك، كما يطلبك أجلك » وقيل :

ولقد علمت وما الإشراف من خلقى أن الذى هو رزقى سوف يأتينى
أسمى إليه فيُعِيننى تطلبُهُ ولو قدمتُ أتانى لا يُعَيِّننى

(ولتعلموا عدد السنين والحساب) أى ولتعلموا بمحو آية الليل ، وجعل آية النهار مبصرة ، عدد السنين التى تتوقف عليها مصالحكم الدينية والدنيوية ، ولتعلموا الحساب أى حساب الأشهر والليالى والأيام وغير ذلك مما نيط به شئ من تلك المصالح ، إذ لو كان الزمان كله نسقا واحدا لما عُرِفَ شئ من هذا كما قال تعالى « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ضِيَاءٌ ؟ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ؟ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ ؟ أَفَلَا تَبْصِرُونَ ؟ وَمِنْ رَحْمَةِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » وقال : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابِ ، مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ » .

ولا شك أن في ذكر منافعهما ، وبيان مافيهما من الدلالة على وجود الخالق تفصيلا لتلك القوائد ، لاجرم قال :

(وكل شئ فصلناه تفصيلا) أى وكل شئ لكم إليه حاجة في مصالح دينكم ودنياكم قد فصلناه تفصيلا بينا ، ونحو الآية قوله « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقوله « وَزَوَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ » .

وَكُلُّ لِنَاسٍ أَلَمَ لَهُ فِي عُنُقِهِ ، وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا (١٣) أَفَرَأَيْتَ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤) مَنْ اهْتَدَى فَأَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، وَمَا كُنْ مُعْذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا (١٥) وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا

فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَذْمِيرًا (١٦) وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ
 مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (١٧) مَنْ كَانَ
 يُرِيدُ الْمَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ
 يَصْلاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا (١٨) وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا
 وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا (١٩) كَلَّا نُنْجِي هَؤُلَاءِ
 وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ، وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا (٢٠) أَنْظِرْ كَيْفَ
 نَفَضْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ
 تَفْضِيلًا (٢١).

تفسير المفردات

طائره : أى عمله ، سعى به إما لأنه طار إليه من عَشُّ الغيب ، وإما لأنه سبب
 الخير والشر كما قالوا : طائر الله لا طائر لك ، أى قدَّرَ الله الغالب الذى بأتى بالخير والشر
 لا طائر لك الذى تشاء به وتبين ؛ إذ جرت عادتهم بأن يتفاءلوا بالطير ويسمونهم زجرا ،
 فإن مرَّ بهم من اليسار إلى اليمين تيمنوا به وسَمَّوه سائحا ، وإن مرَّ من اليمين إلى اليسار
 تشاءموا منه وسَمَّوه بارحا ، كتابا : هو صحيفة عمله ، منشورا : أى غير مطوى ، حسبا :
 أى حاسبا أى عادًا له بعد عليه أعماله ، والوزر : الإثم والذنب ، يقال منه وزر يزر فهو
 وازر وهى وازرة أى نفس وازرة ، والمقرنون : هم للنعمون من الملوك والمظالم ، أمرنا
 مترفيها ، أى أمرناهم بالطاعة ، ففسقوا : أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا ، غنى عليها
 القول : أى وجب لها العذاب ، والتدمير : الإهلاك مع طمس الأثر ، والقرن : التوهم
 يجمعهم زمان واحد ، وقد حطبه بأربعين سنة ، وبثمانين ، وبمائة ، والماجة : الدار

الدنيا ، يصلها : أى يقاسى حرها ، مدحورا : أى مطرودا مبعدا من رحمة الله ، محظورا : أى ممنوعا عن يريده .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه فيا سلف حال كتابه الذي يحوى النافع والضرر من الأعمال ، مما يكون به سعادة الإنسان وشقاؤه في دينه ودنياه — ففى على ذلك بذكر حال كتاب الرء وأنه لا يتأدر صغيرة ولا كبيرة من أعماله إلا أحصاها ، وأن حسنها وقبحها تابع لأخذها بما فى الكتاب الأول أو تركه لذلك ، فن أخذ به اهتدى ومنفعة ذلك عائدة إليه ، ومن أعرض عنه ضل وغرى ، ووبال ذلك راجع عليه ؛ ثم أكد عنايته بعباده ، وأنه لا يعاقب أحدا منهم إلا إذا أرسل الرسل يبلغون رسالات ربهم رحمة بهم ورأفة ، وأعقب ذلك بأن عذابه إنما يكون بكسب الرء واختياره ، وأن هذا واقع بتقدير الله وعلمه ، وإذا وقعت المصيبة حلت العقوبة بمذاب الاستئصال ، كما فعل بكثير من الأمم التى من بعد نوح كعاد وقمود ، والله عليهم بأفعالهم وبما يستحقون ، ثم قسم العباد قسمين قسم يحب الحياة الدنيا ويعمل لها ، وعاقبته دار البوار وبئس القرار ، وقسم يعمل للآخرة ويسعى لها سعيها وهو مؤمن ، وأولئك سميع مشكور مقبول عند ربهم ، ولهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، وهؤلاء وهؤلاء يدمر ربهم بعباثه ، إذ ليس عطاؤه بممنوع عن أحد ، ولكن قد فضل بعضهم على بعض فى أرزاق الدنيا ، ومراتب التفاوت فى الآخرة أكثر من درجات التفاوت فى الدنيا وأبعد مدى .

الايضاح

(وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا)
أى وألزمنا كل امرئ عمله الذى يصدر منه باختياره بحسب ما قدر له من خير أو شر ،

لايفتك عنه بحال ؛ والعرب تضرب المثل للشيء الذي يلزم بالشيء الذي يوضع في العنق ، فيقولون جعلت هذا في عنقك أى قللتك هذا العمل وألزمته الاحتفاظ به ، وخصوصا العنق لأنه يظهر عليه مايزين المرء كالأقلام والأطواق ، أو مايشينه كالأغلال والأوهاق (الحبال تجرّ بها الدواب) .

وخلاصة هذا - إن كل إنسان منكم معشر بنى آدم ألزمناه نحسه وسعده ، وشقاه وسعاده ، بما سبق في علمنا أنه صائر إليه ، ونحن نخرج له حين الحساب كتابا يراه منشورا وفيه أعماله التي كسبها في الدنيا ، وقد أحصى عليه ربه فيه كل ماأسلف في تلك الحياة .

أخرج ابن جرير عن الحسن أنه قال : قال الله ابن آدم بسطنا لك صحيفة ، ووكل بك ملكا كريما ، أحدهما عن يمينك ، والآخر عن يسارك ، فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذى عن شمالك فيحفظ سيئاتك ، فأعمل ماأشت ، أقلل أو أكثر ، حتى إذا ميتٌ طويت صحيفةك فجعلت في عنقك معلق في قبرك حتى تخرج يوم القيامة كتابا تلقاه منشورا ، اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ، قد عدل والله من جعلك حسيب نفسك .

(اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) أى ومخرج له يوم القيامة حين البعث والحساب كتابا يلقاه منشورا ، فيقال له اقرأ كتاب عملك الذى عملته في الدنيا وكان للملكان يكتبانه ويحصيانه عليك ، وحسبك اليوم نفسك عليك حاسباً تحسب عليك أعمالك فتحصيها ، لا تبتغى عليك شاهدا غيرها ، ولا تطلب محصيا سواها .
وبعد أن ذكر أن القرآن هاد للتي هي أقوم وأن الأعمال لازمة لأصحابها بين أن منعمة العمل ومضرته راجعة إلى عامله فقال :

(من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها) أى من استقام على طريق الحق واتبعه ، واتبع الدين الذى بُعث به محمد صلى الله عليه وسلم ، فنفسه قد نفعه ، ومن حاد عن قصد السبيل وسار على غير هدى وكفر بالله ورسوله وبما جاء به من

عند ربه من الحق فلا يضرنّ إلا نفسه ، لأنه جعلها مستحقة لغضب الله وأليم عذابه .
ثم زاد الجملة الثانية توكيدا بقوله :

(ولا تذر وازرة وزر أخرى) أى ولا تأثم نفس آثمة بآثم نفس أخرى ، بل على كل نفس إنعما دون إثم غيرها من الأنفس .

وفى هذا قطع لأطاعهم الفارغة ، إذ كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالتبعية على أسلافهم الذين قلدوهم . روى عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة حين قال : اكفروا بمحمد وعلى أوزارك .

ولا منافاة بين هذه الآية وبين قوله : « لِيُخَمِّلُوا أَوْزَارَهُمْ كَاسِئَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » وقوله : « وَلِيُخَمِّلُوا أَوْزَارَهُمْ كَاسِئَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » فإن الدعاة إلى الضلال عليهم إثم ضلالتهم فى أنفسهم ، وإثم آخر بسبب إضلالهم من أضلوا من غير أن ينقص أوزار أولئك ولا يرفع عنهم منها شيئا ، وهذا عدل من الله ورحمة منه بعباده .

ثم ذكر عنايته ورحمته بهم فقال :

(وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) أى وما كنا مهلكي قوم إلا بعد الإعذار إليهم بالرسول وإقامة الحجة عليهم بالآيات التى تقطع أعذارهم ، وبمعنى الآية قوله تعالى « كَلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُنَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ » وقوله : « أَوَلَمْ نَعُزِّكُمْ ؟ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ؟ فَذُقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ » إلى نحو ذلك من الآيات الدالة على أن الله لا يبدخل أحدا النار إلا بعد إرسال الرسول إليه :

وخلاصة ذلك — إن سئنا البنية على الحكم العلية ألا نذب أحدا أى نوع من العذاب الدنيوى أو الأخرى على فعل شيء أو تركه إلا إذا أرسلنا رسولا يهذى إلى الحق ويردع عن الضلال ويقيم الحجج ويمهد الشرائع وتبلغه دعوته .
قال الإمام الفزال : الناس سد بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم أصناف ثلاثة :
(١) من لم تبلغهم دعوته ولم يسموا به أصلا ، وأولئك مقطوع لهم بالجنة .

(ب) من بلغتهم دعوته وظهور المعجزات على يديه ، وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الأخلاق العظيمة والصفات الكريمة ، ولم يؤمنوا به كالكفرة الذين بين ظهرانيها ، وأولئك مقطوع لهم بالنار .

(ح) من بلغتهم دعوته صلى الله عليه وسلم وسموا به ولكن كما يسمع أحدنا بالدجالين وحاشا قدره الشريف عن ذلك ، وهؤلاء أرجو لهم الجنة إذا لم يسموا ما يرغبهم في الإيمان به اه .

يريد الفزال بهذا أنهم سموا عنه أخبارا مكذوبة ، وعن دينه أخبارا لا تنطبق على حقيقة ، كما يفعل رجال الكنائس في تشويه أخبار الرسول بأنه مزواج مطلق ، وأنه كان متهاكاً في حب النساء ، وأن دينه دين وثنية ، لأنه كان يسجد للسكرية ، وأنه خالف جميع الأنبياء واتجه إلى بتجه لبيت المقدس ، وأن القرآن كثير المتناقضات كثير التكرار للقصص وفيه إلى نحو أولئك مما يقولون وهم لا يقولون إلا ترهات وأباطيل .

ثم بين كيف يقع العذاب بعد بعثة الرسل فقال :

(وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) أى إذا دنا وقت تعلق إرادتنا بإهلاك أى قرية بضاد الاستئصال لما ظهر منها من المعاصي وذنبت به أنفسها من الآثام — لم نعالجها بالقوية ، بل نأمر مترفيها بالطاعة فإذا فسقوا عن أمرنا وتمردوا حق عليهم العذاب جزاء وفقاً لاجترأهم

السيئات وارتكابهم كبائر الإثم والفواحش ، فدمرنا تلك القرية تدميرا ولم نبق منها ديارا ولا نافع نار .

وخص للترفين بالذكر لما جرت به العادة أن من سوام يكون تبعاً لهم ، وأن العامة والدماء يقلدونهم فيما يفعلون ، ولأنهم أسرع إلى الفجور وأقدر على الوصول إلى سبله .

وقد يكون المراد من الأمر — أن الله يفيض عليهم نعمه التي تبطرم وتجعلهم يقعون في المعاصي ، فسكانه تعالى يأمرهم بها ، إذ مهد لهم الأسباب الموصلة إليها .
وحكى بعض أئمة الفقه أن المراد (بأمرنا) أكثرنا واستدل بما أخرجه أحد الطبراني من قوله صلى الله عليه وسلم « خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة » أى مهرة كثر نسلها وطريق مصطفة من النخل مأبورة (كثر فيها القناح) لتثمر الثمر الجنى .

ثم ذكر أن كثيرا من الأمم قد جنى عليها المذاب بذنوبها فقال :

(وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح) أى وقد أهلكنا أما كثيرة قبلكم من بعد نوح حتى زمانكم حين جحدوا آيات الله وكذبوا رسله وكانوا على مثل ما أنتم عليه من الشرور والآثام ، ولستم بأكرم على الله منهم ، فاحذروا أن يحل بكم من العقاب مثل ما حل بهم وينزل بكم سخطه مثل ما نزل بهم .

وفى هذا من الوعيد لمكذبي رسول الله صلى الله عليه وسلم من مشركي قريش وتهديدهم بشديد العقاب إن لم ينتهوا عما هم عليه من تكذيب رسله — ما لا يخفى .
(وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) أى وحسبك أيها الرسول بالله خبيرا بذنوب خلقه ، فلا يخفى عليه شيء من أفعال مشركي قومك ولا أفعال غيرهم ، بل هو على جميع أفعالهم لا يهرب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ، وسيجازيهم على ذلك بما يستحقون .

ثم قسم سبحانه عباده قسمين محب للمعاجلة ومحب لأعمال الآخرة :

(١) (من كان يريد المعاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم

يصلها مذبذوما مدحورا) أى من كان طلبه الدنيا العاجلة ، ولها يعمل ويسعى وإياها يتنى ، لا يوقن بمآد ولا يرجو ثوابا ولا يخشى عقابا من ربه على ما يعمل ، يعجل الله له فى الدنيا ما يشاء من بسط الرزق وسعة العيش ثم يصليه حين مقدّمه عليه فى الآخرة جهنم مذبذوما على قلة شكره وسوء صنيعه فيما سلف ، مبعدا من رحمته مطرودا من إنعامه .

وقد اشتمل هذا العقاب على أمور ثلاثة :

(أ) الدوام والخلود وإلى ذلك الإشارة بقوله : ثم جعلنا له جهنم يصلها أى يدخلها حتى تغمره من جميع جوانبه .

(ب) الإهانة والاحتقار وإلى ذلك أشار بقوله مذبذوما .

(ج) البعد والطرده من رحمة الله دائما فلا يتخلل ذلك راحة ولا يعقبه خلاص وإلى هذا أشار بقوله : مدحورا ، وفى قوله : لمن تريد ، إشارة إلى أن الفوز بالدنيا لا يحصل لكل من يريد ، فكثير من الكفار الضلال يعرضون عن الدين فطلب الدنيا ثم هم يبقون محرومين من الدين والدنيا .

وفى هذا تهديد وزجر عظيم لهؤلاء الكفار ، فإنهم قد يتركون الدين لطلب الدنيا ، ويربما فاتتهم أيضا .

(٢) (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا) أى ومن أراد الآخرة ولما عمل وإياها طلب ، فأطاع الله وطلب ما يرضيه ، وهو مصدق بشوابه وعظيم جزائه على سعيه لها - شكر الله له جزيل سعيه وآتاه حسن المثوبة كفاء لما قدم من صالح العمل ، وتجاوز عن سيئاته ، وأدخله فراديس جناته .

وقد اشترط لهذا الجزاء أمورا ثلاثة :

(أ) أن يريد بماله ثواب الآخرة ونعيمها ، فإن لم تحصل هذه النية لم ينتفع بذلك العمل كما قال : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » وجاء فى الحديث :

« إنما الأعمال بالنيات » - إلى أن استنفارة القلب بمعرفة الله ومحبه لا تحصل إلا إذا نوى السائل بعمله طاعة ربه والإحسان والخشوع له .

(ب) أن يعمل العمل الذي يتوصل به إلى الفوز بثواب الآخرة ، ولا يكون ذلك إلا إذا كان من القرب والطاعات ، لامن الأعمال الباطلة كعبادة الأوثان والكواكب والملائكة .

(ج) أن يكون ذلك وهو مؤمن ، فإن أعمال البر لا تنجب الثواب إلا إذا وجد الإيمان .

ثم بين سبحانه أن عطاءه ورزقه الذي يوزع لا يحظر على كل من الفريقين فقال :
(كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) أى إن كلا من الفريقين مريدى العاجلة ومريدى الآجلة الساعى لها سعيها وهو مؤمن بربه بعمائه ويوسع عليه الرزق ويكثر الأولاد وغيرها من زينة الدنيا ، فإن عطاءه ليس بالمنوع من أحد من خائفه مؤمنا كان أو كافرا ، فكلمهم مخلوق فى دار العمل ، فوجب إزالة العذر ورفع العلة وإيصال متاع الدنيا إليهم على القدر الذى يقتضيه صلاحهم ، ثم تختلف أحوال الفريقين ، ففريق العاجلة إلى جهنم وبئس المهاد ، وفريق الآجلة إلى جنات تجري من تحتها الأنهار ، ونعم عقبى الدار .

ثم وضع مامر من الإمداد وعدم محظورية العطاء على أحد فقال :

(انظر كيف فضانا بعضهم بنلى بعض) أى انظر إلى عطائنا للفريقين فى الدنيا ، كيف فضلنا بعضهم على بعض ، فأوصلنا رزقنا إلى مؤمن وقبضناه عن آخر ، وأوصلناه إلى كافر ومنعناه من كافر آخر ، ولهذا حكيم وأسباب بيّنها سبحانه بقوله : « وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَتَاكُمْ » وقوله « نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ تَتَضَاهُمْ بَعْضًا سُلْفَىٰ » .

(وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) أى ولتفاوتهم في الدار الآخرة وتفاضلهم فيها أكبر من تفاضلهم في الدار الدنيا ، فإن منهم من يكون في الدرجات السفلى في جهنم مصفداً بالسلاسل والأغلال ، ومنهم من يكون في الدرجات العليا في نعيم وحبور ، وكل فريق يتفاوتون فيما بينهم ؛ ففي الصحيحين « إن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عليين كما ترون الكوكب الثابت في السماء » وفيهما : « إن الله تعالى أعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

وروى ابن عبد البر عن الحسن قال : حضر جماعة من الناس باب عمر رضى الله عنه وفيهم سهيل بن عمرو القرشي (وكان أحد الأشراف في الجاهلية) وأبوسفيان ابن حرب ومشاخ من قريش ، فأذن لصهيب وبلال وأهل بدر وكان يحبهم ، فقال أبوسفيان ما رأيت كالיום قط إنه ليؤذن هؤلاء العبيد ونحن جلوس لا يلتفت إلينا ، فقال سهيل وكان أمقلهم : أيها القوم إني والله قد أرى الذى في وجوهكم ، فإن كنتم غضا با فاغضبوا على أنفسكم ، إنهم دُعُوا ودُعِينَا (يعنى إلى الإسلام) فأمرعوا وأبطأنا ، وهذا باب عمر ، فكيف التفاوت في الآخرة ، ولئن حسدتموه على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكبر .

وعن بعضهم أنه قال : أيها الباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا ، أما ترغب في المباهة بالرفع في مجالس الآخرة ، وهى أكبر وأفضل ؟

لَا تَجْمَعُلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعَدَ مَذْمُومًا تَحْذُولَا (٢٢) وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَبْغِىَ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) وَاخْضَعْ لَهُمَا طَائِعَتَكَ مِنَ الرِّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا (٢٤) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ

كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا (٢٥) وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا (٢٦) إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (٢٧) وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ
تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا (٢٨) وَلَا تَحْمِلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ
وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِمَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٣٠) وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِيئَةً
كَبِيرًا (٣١) وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢) وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَمَن قَتَلَ مَطْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا
لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِف فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (٣٣) وَلَا تَقْرُبُوا
مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ، وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ، إِنَّ
الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا (٣٤) وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذَا عٰلَمْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ
الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٣٥) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ،
إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٣٦) وَلَا تَمْشِ
فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا (٣٧)
كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٣٨) ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ
إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ
مَلُومًا مَذْحُورًا (٣٩).

تفسير المفردات

فتعد: أى فصير، مذموماً: أى ممن يستحق الذم من اللائكة وللمؤمنين ،
 مخذولاً: أى من الله لأنك أشركت معه مالا يملك لنفسه نقماً ولا ضراً، وقضى: أى
 حكم وأمر، وأف: اسم صوت ينبىء عن التضجر والتألم ويقولون لا تفلن لفلان أف
 أى لا تترصص له بنوع من الأذى والمكروه، والنهر: الزجر بغلظة، كريماً: أى جيلاً
 لا شراسة فيه، قال الراغب: كل شيء يسرف في جنسه يقال إنه كريم. وخفض
 الجناح يراد به التواضع والتذلل، من الرحمة: أى من فرط رحمتك عليهما، والأواب:
 الذى ديدنه الرجوع إلى الله والالتجاء إليه حين الشدة، والتبذير إنفاق: المال في غير
 موضعه، وإخوان الشياطين: أى قرناؤهم، والابتقاء: الطلب، والرحمة الرزق،
 والميسور: السهل اللين، والمأولة: المقيدة بالثقل وهو القييد يوضع في اليدين والعنق،
 وتبسطها: أى تتوسع في الإنفاق، والمحسور: للنقطع عن السير إعياء وكلالاً، ويقدر:
 أى يقتر، والإملاق: الفقير قال:

وإني على الإملاق يا قوم ماجدٌ أعدُّ لأضيافى الشواء المضمبباً

والخطأ: كالإثم لفظاً ومعنى، والفاحشة: الفعلية الظاهرة القبيح، والسلطان:
 التسلط والاستيلاء، فلا يسرف: أى فلا يتجاوز الحد المشروع فيه، التى هى أحسن:
 أى الطريق التى هى أحسن، والعهد: ما تماهدون عليه غيركم من العباد لتوثيقه
 وتوكيده، والقسطاس: (بكسر القاف وضمها) الميزان، والمستقيم: العدل، والتأويل:
 ما يشول إليه الشيء وهو عاقبته، ولا تقف من قفوت أثر فلان: أى اتبعته، والمرح:
 الفجر والكبر، لن تحرق الأرض: أى لن تجعل فيها طرقاتاً بدوسك وشدة وطأنك،
 والحكمة: معرفة الحق سبحانه ومعرفة الخير للعمل به، والمدحور: المبعد من رحمة الله.

المعنى الجلى

بعد أن ذكر جلّت قدرته أن الناس فريقان فريق يريد بعمله الدنيا فقط ، وعاقبتهم العذاب والوبال ، وفريق يريد بعمله طاعة الله ، وهم أهل مرضاته ، والمستحقون لثوابه ، وقد اشترط لنيلهم ذلك أن يعملوا للأخرة وأن يكونوا مؤمنين — لاجرم فصل الله في هذه الآية حقيقة الإيمان والأعمال التي إذا عملها المؤمن كان ساعيا للأخرة ، وصار من الذين سعد طائرهم ، وحسن حظهم ، ثم أعقب ذلك بذكر ما هو من شعائر الإيمان وشرائطه ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، وبعدئذ أتبع ذلك بالأمر ببر الوالدين من قبل أنهما السبب الظاهر في وجوده ، وبالأمر بإيتاء ذوى القربى حقوقهم ، ثم بالأمر بإصلاح أحوال المساكين وأبناء السبيل ، لأن في إصلاحهما إصلاح المجتمع ، وللسلمون كلهم إخوة ، وهم يد على من سواهم ، ثم قفى على ذلك بالنهى عن التبذير ، لما فيه من إصلاح حال المرء وعدم ارتبائه في معيشته ، وصلاحه إصلاح للأمة جمعاء ، فما الأمم إلا مجموعة الأفراد ، ففي صلاحهم صلاحها ، ثم علمنا سبيل إنفاق المال على الوجه الذى يرضاه الدين ، ويرشد إلى حسنة العقل ، وبعدئذ نهانا عن قتل الأولاد خشية الفقر ، وبين أن الكفيل بأرزاقهم وأرزاقكم هو ربكم ، فلا وجه للخوف من ذلك ، ثم تلا هذا بالنهى عن الزنا ، لما فيه من اختلاط الأنساب ، وقدان النسل أوقلته ، ووقوع الشغب والقتال بين الناس دفاعا عن العرض ؛ ثم بالنهى عن القتل لهذا السبب عينه ، ثم بالنهى عن إتلاف مال اليتيم ، ثم بالأمر بالوفاء بالعهد وهو العقد الذى يعمل لتوكيد الأمر وثبتيته ، ثم بإيفاء السكيل والميزان ، لما في حسن التعامل بين الناس من توافر المودة والمحبة بينهم ، وهذا ما يرمى إليه الدين ، لإصلاح شؤون الفرد والمجتمع ، ثم بالنهى عن تتبع ما لا علم لك به من قول أو فعل ، فلا تتبع ما كان يعمله الآباء اقتداء بهم من عبادة الأصنام تقليدا لهم ، ولا تشهد على شيء لم تره ، ولا تكذب ، فتقول فى شيء لم تسمعه إنك قد سمعته ،

ولا في شيء لم تره ، إنك قد رأيته ، ثم بالنهي عن مشية أجلياء والمرح لما فيها من الصلف الذي لا يرضاه الله ولا الناس ، ثم ختم ذلك ببيان أن تلك الأوامر والنواهي هي من وحى الله وتبليغه ، لامن عند نفسه ، أمر بها ونهى عنها ، لأنها أسس سعادة الدارين ، وعليها تنبى العلاقات بين الأفراد والأمم على نظم صحيحة لا تكون عرضة للاضطراب وفقدان الثقة في معاملاتهم .

الإيضاح

(لا تجعل مع الله إلها آخر فتنفذ مذهبوما غذولا) أى لا تجعل أيها الإنسان مع الله شريكا في ألوهته وعبادته ، ولكن أخلص له العبادة وأفرده له الألوهة ، فإنه لا رب غيره ، ولا معبود سواه ، إنك إن جعل معه إلها غيره ، وتميد معه سواه ، تصر ملوما على ماضيت من شكر الذى أنعم عليك بنعمه ، وشكر من لم يؤلك نعمة ، غذولا لا ينصرك ربك ، بل يكلك إلى من عبيته معه ، عن لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا .

وبعد أن ذكر الركن الأعظم فى الإيمان أتبعه بذكر شعاره وهى الأمور الآتية فقال :

(١) (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) أى وأمر ربك ألا تعبدوا غيره ، إذ العبادة نهاية التعظيم ، ولا تليق إلا بمن له الإنعام والإفضال على عباده ، ولا منعه إلا هو .

(٢) (وبالوالدين إحسانا) أى وأن تحسنوا إلى الوالدين وتبرؤهما ، ليكون الله معكم « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ » .
وقد أمر سبحانه بالإحسان إليهما للأسباب الآتية :

(١) شفقتها على الولد ، وبذل الجهد فى إيصال الخير إليه ، وإبعاد الضر عنه ، جهد المستطاع ، فوجب مقابلة ذلك بالإحسان إليهما والشكر لهما .

(ب) إن الولد قطعة من الوالدين كما جاء في الخبر أنه عليه الصلاة والسلام قال :
« فاطمة بضعة مني » .

(ح) إنها أنما عليه ، وهو في غاية الضعف ، وبهاية العجز ، فوجب أن يقابل ذلك بالشكر حين كبرهما ، كما قال الشاعر العربي يعدد نعمة على ولده وقد عقه في كبره :

غذوتك مولودا ومنعتك يافعا تملّ بما أجنى عليك وتنهل
إذا ليلت ضافتك بالسقم لم أبيت لسقمك إلا ساهرا أتلعل
كأنى أنا المطروق دونك بالذى طرقت به دونى فسينى تهمل
تخاف الردى قسى عليك وإيها لئلم أن الموت وقت مؤجل
فلما بلغت السن والغاية التى إليها مدى ما كنت فيك أوئل
جملت جزائى غلظة وفظاظة كأنك أنت للنعم المتفضل
فليتك إذ لم ترع حق أبوتى فصلت كما الجار الجاور يفعل

وإخلاصة — إنه لانعمة تصل إلى الإنسان أكثر من نعمة الخالق عليه ، ثم نعمة الوالدين ، ومن ثم بدأ بشكر نعمته أولا بقوله : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » ، ثم أردفها بشكر نعمة الوالدين بقوله : « وبالوالدين إحسانا » .

ثم فصل ما يجب من الإحسان إليهما بقوله :

(إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا)
أى إذا وصل الوالدان عندك أو أحدهما إلى حال الضعف والعجز وصارا عندك في آخر العمر كما كنتَ عندهما في أوله — وجب عليك أن تُشفيق عليهما ، وتحنو لهما . تعاملهما معاملة الشاكر لمن أنعم عليه ، ويتجلى ذلك بأن تتبع معهما الأمور الحميدة الآتية :

(١) ألا تتأنف من شيء تراه من أحدهما أو منهما مما يتأذى به الناس ، ولكن اصبر على ذلك منهما ، واحتسب الأجر عليه ، كما صبرا عليك في صفرك .

(ب) ألا تنفص عليهما بكلام تزجرهما به ، وفي هذا منع من إظهار المخالفة لهما بالقول على سبيل الرد عليهما والتكذيب لهما ، وفيما قبله منع من إظهار الضجر القليل أو الكثير .

(ج) أن تقول لهما قولاً حسناً ، وكلاماً طيباً مقروناً بالاحترام والتعظيم ، مما يقتضيه حسن الأدب ، وترشد إليه المروءة ، كأن تقول يا ابتاه ويا أماه ، ولا تدعوها بأسمائهما ، ولا ترفع صوتك أمامهما ، ولا تحذق فيهما بنظرك .

أخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي الهذاج قال : قلت لسميد بن المسيب : كل ما ذكر الله تعالى في القرآن من بر الوالدين فقد عرفته إلا قوله « وَقُلْ لِمَا فُؤَلًا كَرِيماً » ما هذا القول الكريم ، فقال ابن المسيب : قول العبد المذنب للسيد الفظ .

(د) أن تتواضع لهما وتذلل ، وتطيعهما فيما أمرك به مما لم يكن ممصية لله ، رحمة منك بهما وشفقة عليهما ، إذ هما قد احتاجا إلى من كان أقر الخلق إليهما ، وذلك انتهى ما يكون من الضراعة والمسكنة ، والله در الخفاجي إذ يقول :

يا من أتى يسأل عن فاقتي ما حل من يسأل من سائله

مأذلة السلطان إلا إذا أصبح محتاجاً إلى عامله

وقوله : من الرحمة ، أي أن يكون ذلك التذلل رحمة بهما ، لا من أجل امتثال الأمر وخوف العار فقط ، فتذكر نفسك بما تقدم لهما من الإحسان إليك ، وبما أمرت به من الشفقة والحدب عليهما .

وقد مثل حاله مهما بحال الطائر إذا أراد ضم فرخه إليه لتربيته ، فإنه يخفض له جناحه ، فسكانه قال لولده : اكفّل والدك ، بأن تضمهما إلى نفسك ، كما فعلا ذلك حال صفرك .

(٥) أن تدعوا الله أن يرحمهما برحمته الباقية ، كِفَاءَ رَحْمَتِهَا لَكَ فِي صَفْرِكَ وَجِيلٍ شَفَقْتُهُمَا عَلَيْكَ .

وعلى الجملة فقد بالغ سبحانه في التوصية بهما من وجوه كثيرة ، وكفأهما أن شفيع الإحسان إليهما بتوحيده ، ونظلهما في سلك القضاء بهما معا .
وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة منها :

(١) إن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد معه فقال : « أحيى والداك ؟ » قال نعم ، قال ففيهما فجاهد » .

(٢) مرواه مسلم وغيره : « لا يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه ويعتقه »

(٣) ماروى عن ابن مسعود قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى العمل أحب إلى الله ورسوله ؟ قال الصلاة على وقتها ، قلت ثم أى ؟ قال بر الوالدين . قلت ثم أى ؟ قال الجهاد في سبيل الله » .

وبر الأم مقدم على بر الأب ، لما روى الشيخان « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أحق الناس بحسن صحابتي ؟ قال أمك ، قال ثم من ؟ قال أمك ، قال ثم من ؟ قال أمك ، قال ثم من ؟ قال أبوك » .

ولا يختص برهما بحال الحياة ، بل يكون بعد الموت أيضا ، فقد روى ابن ماجه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : هل بقي من بر أبوى شيء أهما به بعد موتهما ؟ قال نعم ، خصال أربع : الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإفناء عهدهما ، وإكرام صدقهما ، وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما ، فهذا الذى بقي عليك من برهما بعد موتهما » .

والخلاصة — إنه سبحانه بالغ في التوصية بالوالدين بمبالغة تقشعر منها جلود أهل العقوق ، وتنفذ عندها شعورهم ، من حيث افتتحها بالأمر بتوحيده وعبادته ، ثم شفعمها بالإحسان إليهما ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخّص في أدنى كلمة تنقلت من المتضجر ، مع موجبات الضجر ، ومع أحوال لا يكاد الإنسان يصبر معها ، وأن

يَذَلُّ وَيَخضع لهما ، ثم ختمها بالدعاء لهما والترحم عليهما ، وهذه الخمسة الأشياء جعلها سبحانه من رحمته بهما ، مقرونةً بوحانيته ، وعدم الشرك به .

ولما كان بر الوالدين عسيرا حذر من التهاون فيه فقال :

(ربكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا) أى ربكم أيها الناس أعلم منكم بما في نفوسكم ، من تعظيمكم أمر آبائكم وأمهاتكم والبر بهم ، ومن الاستخفاف بحقوقهم والمقوق بهم ، وهو مجازيكم على حسن ذلك وسيته ، فاحذروا أن تضربوا لهم سوءا . وتعقدوا لهم في نفوسكم عقوبا . فإن أتم أصلحت نياتكم فيهم ، وأطعتم ربكم قيا أمركم من البر بهم ، والقيام بحقوقهم عليكم ، بعد دفوة كانت منكم أوزلة في واجب لهم عليكم ، فإنه تعالى يغفر لكم ما فرط منكم ، فهو غفار لمن يتوب من ذنبه . ويرجع من معصيته إلى طاعته ، ويعمل بما يحبه ويرضاه . وفي هذا وعد لمن أضمر البر بهم ، ووعد لمن تهاون بحقوقهم ، وعمل على عقوبهم . وبعد أن أمر بالبر بالوالدين أمر بالبر بأصناف ثلاثة أخرى فقال :

(وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل) أى وأعط أيها المكلف القربى منك حقه ، من صلة الرحم والمودة ، والزيارة وحسن العشرة ، وإن كان محتاجا إلى نانقة فأنفق عليه ما يبد حاجته . والمسكين ذا الحاجة . وابن السبيل وهو المسافر افترض ديني ، فيجب إغاثته ومساعدته على سفره حتى يصل إلى مقصده .

ولما رغب سبحانه في البذل بين الطريق التي تنبع في ذلك فقال :

(ولا تبذر تبذيرا) أى ولا تفرق أيها الإنسان ما أعطاك الله من مال في معصيته فتريقا ، بإعطائه من لا يستحقه .

ونحو الآية قوله « وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا »

قال عثمان بن الأسود : كنت أطوف المساجد مع مجاهد حول الكعبة فرفع رأسه

إلى أبي قُبَيْس (جبل بكة) وقال لو أن رجلاً أفق مثل هذا في طاعة الله لم يكن من المسرفين ، ولو أفق درهما واحداً في معصية الله كان من المسرفين .
وأفق بعضهم نفقة في خير وأكثُر فقيل له : لا خير في السرف ، فقال : لا سرف في الخير .

وعن عبد الله بن عمر قال : « مر رسول الله بسعد وهو يتوضأ ، فقال ما هذا السرف يا سعد ؟ قال : أوفى الوضوء سرف ؟ قال نعم وإن كنت على نهر جار » .
وروى أحمد عن أنس بن مالك أنه قال : أتى رجل من تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني ذو مال كثير وذو أهل وولد وحاضرة ، فأخبرني كيف أفق ، وكيف أصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تُخْرِج الزكاة من مالك إن كان ، فإنها طهرة تطهرك ، وتصل أقرباءك ، وتعرف حق السائل والجار والمسكين »
قال : يا رسول الله أفلل لي ، قال « فأت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً » فقال حسبي يا رسول الله إذا أديت الزكاة إلى رسولك فقد برئت منها إلى الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم إذا أديتها إلى رسولك فقد برئت منها ولك أجرها ، وإعها على من بدّلها » .

وعن علي كرم الله وجهه قال : ما أفقت على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير ، وما تصدقت فلك ، وما أفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان .
ثم نبه سبحانه إلى قبح التبذير بإضافته إلى الشياطين قال :

(إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) تقول العرب لكل من لازم سنة قوم واتبع أثرهم هو أخوهم ، أي إن المفرقين أموالهم في معاصي الله المتفقيها في غير طاعته قرناء الشياطين في الدنيا والآخرة كما قال « وَمَنْ يَمْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » وقال : « احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أي قرناءهم من الشياطين .

(وكان الشيطان لربه كفوراً) أي وكان الشيطان لنعمة ربه التي أنعم بها عليه

جودوا لا يشكره عليها ، بل يكفرها بترك طاعته ، وركوبه معصيته ، وهكذا إخوانه المبدرون أموالهم في معاصي الله ، لا يشكرون الله على نعمه عليهم ، بل يخالفون أمره ، ولا يستنون سنته ، ويتركون الشكران عليها ويتلقونها بالكفران .

قال السرخسي : وكذلك من رزقه الله جاهاً أو مالاً ، فصرفه إلى غير مرضاة الله كان كفوراً لنعمة الله ، لأنه موافق للشيطان في الصفة والفعل اهـ .

وفي ذكر وصف الشيطان بالكفران دون ذكر سائر أوصافه ، بيان لأن المبدر لما صرف نعم الله عليه في غير موضعها فقد كفر بها ولم يشكرها ، كما أن الشيطان كفر بهذه النعم .

وقد كان من عادة العرب أن يجمعوا أموالهم من السلب والنهب والغارة ثم ينفقونها في التفاخر وحب الشهرة . وكان المشركون من قريش ينفقون أموالهم ليصدوا الناس عن الإسلام وتوهين أهله وإعانة أعدائه ، فجاءت الآية تبين قبح أعمالهم .

(وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولاً ميسوراً) أي وإن أعرضت عن ذوى القربى والمسكين وابن السبيل وأنت تستحي أن ترد عليهم ، انتظار فرج من الله ترجو أن يأتيك ، ورزق يفيض عليك ، فقل لهم قولاً ليناً جميلاً ، وعذم وعدا تطيب به قلوبهم ، قال الحسن : أيرأى يقول لهم : نعم وكرامة ، وليس عندنا اليوم شيء ، فإن يأتنا نعرف حقكم .

وفي هذا تأديب من الله لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبهم يردون ؟ . وقد أحسن من قال :

إلا يكن ورق يوماً أجود به للسائلين فإنى لئن المود
لا يعذر السائلون الخير من خلقى إما نوال وإما حسن مردود

ثم بين سبحانه الطريق للثلى في إنفاق المال فقال :

(ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً)

أى لاتكن بخيلا متوعا لاتعطى أحدا شيئا ، ولا تسرف فى الإنفاق فتعطى فوق طاقتك ، وتخرج أكثر من دخلك ، فإنك إن بخلت كنت ملوما مذموما عند الناس كما قال زهير :

ومن بك ذا مال فيبخل بما له على قومه يُسْقَنَ عنه ويذمم
ومذموما عند الله لحرمان الفقير والمسكين من فضل مالك ، وقد أوجب الله عليك سد حاجتهما ، بإعطاء زكاة أموالك .

وإن أسرفت فى أموالك فسرعان ما نفقدها ، فتصبح معسرا بعد النقى ، ذليلا بعد العزة ، محتاجا إلى معونة غيرك بعد أن كنت معيننا له ، وحينئذ تقع فى الحسرة التى تقطع نياط قلبك ، ويبلغ منك الأسى كل مبلغ ، ولكن أئى يفيد ذلك ؟ وقد فات ما فات ، فلا ينفع الندم ، ولا تجدى العظة والتعصبة .

وخلاصة ذلك — اقتصد فى عيشك ، وتوسط فى الإنفاق ، ولا تكن بخيلا ولا مسرفا . روى أحمد وغيره عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما عال من اقتصد » وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة » . وروى عن أنس مرفوعا : « التدبير نصف المعيشة ، والتودد نصف العقل ، والهم نصف الحرَم ، وقلة العيال أحد اليسارين » . وقيل : حسن التدبير مع المغاف ، خير من النهي مع الإسراف .

وإجمال المعنى — لاتجعل يدك فى ما لا يحل لك من أمواله كالأمولة المنوعة عن الانبساط ، ولا تتوسع فى الإنفاق فتصير مادما مذموما . واتقوا عن الإنفاق لاشئ عندك ، فتكون كالأبلة التى قد عجزت عن السير فوقعت ضعفا عجزا وإعياء .

ثم — فى رسوله والمؤمنين بأن الذى يرهفهم من الإضافة ليس لهوانهم على الله ولكن لمثبته الخالق الرازق فقال :

(إن ربك يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى إن ربك أيها الرسول يسط الرزق لمن يشاء ويوسع عليه ، ويقدر على من يشاء ويضيق عليه ، بحسب السن

التي وضعها لمبادء في كسب المال ، وحسن تصرفهم في جمعه ، بالوسائل والنظم التي وضعها في الكون .

(إنه كان بمبادء خبيراً بصيراً) أي إن ربك ذو خبرة بمبادء ، فيعلم من الذي تصلحه السمة في الرزق ، ومن الذي تُفسِّده ؟ ومن الذي يُصلِّحه الإقار والضيِّق ؟ ومن الذي يُفسِّده ؟ وهو البصير بتديروهم وسياستهم ، فعليك أن تعمل بما أمرك به أو نهاك عنه ، من بسط يدك فيما تبسط فيه وفيمن تبسطها له ، ومن كنها عن تكنها عنه ، فهو أعلم بمصالح المبادئ منك ومن جميع الخلق ، وأبصرهم بتديروهم .

وقصارى ذلك — إنكم إذا علمتم أن شأنه تعالى البسط والقبض ، وأنعمت في النظر في ذلك ، وجدتم أن من سننه تعالى الاقتصاد ، فاقصدوا واستقوا بسنته .

وبعد أن بين أنه تعالى الكفيل بالأرزاق وهو الذي يبسط ويقدر . نهام عن قتل الأولاد خشية الفقر فقال :

(ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم) أي ولا تندوا بناتكم خوف الفقر ، فنحن نرزقهم لا أتم ، فلا تخافوا الفقر لصلكم بهجزم عن تحصيل رزقهم . وقد كان الرب في جاهليتهم يقتلون البنات ، لجزهن عن الكسب ، وقدرة البنين عليه ، بالفارات والسلب والنهب ، ولأن قهرهن ينفر الأكفاء عن الرغبة فيهن ، فيحتاجون إلى تزويجهم لغير الأكفاء ، وفي ذلك عاراً بما عار عليهم .

والخلاصة — إن الأرزاق بيد الله ، فسكا يفتح خزائنه للبنين يفتحها للبنات ، فليس لكم سبب يدعو إلى قتلهن ، ومن ثم قال :

(إن قتلهم كان خطئاً كبيراً) أي إن قتلهم كان إثمًا عظيماً لما فيه من انقطاع النسل وزوال هذا النوع من الوجود . وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : « قلت يا رسول الله أيُّ الذنوب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو الذي خلقك ، قلت ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطغى معك ، قلت ثم أي ؟ قال : أن تزاني بمجلة جارك » .

واخلاصة - إن قتل الأولاد إن كان ظنوف الفقر فهو من سوء الظن بالله ، وإن كان لأجل الفقرة على البنات فهو سعى في تحريب العالم ، والأول انتهاك لحرمه أوامر الله ، والثاني ضد الشفقة على خلق الله ، وكلاهما مذموم غاية الذم .
ولما كان في قتل الأولاد حظ من البخل ، وفي الزنا داع من دواعي الإسراف أتبعه به فقال :

(ولا تقربوا الزنا) نهى الله عباده عن القرب من الزنا بمباشرة أسبابه ودواعيه ، فضلا عن مباشرته هو ، للمبالغة في النهي عنه وبيان شدة قبحه ، ثم علل ذلك بقوله :
(إنه كان فاحشة وساء سبيلا) أى إنه كان فعلة ظاهرة القبح مشتملة على مفسد كثيرة أهمها :

(١) اختلاط الأنساب واشتباهاها ، وإذا اشتبه المرء في الولد الذى أتت به الزانية ، آمنه هوأم من غيره ، لا يقوم بقربته ، ولا يستمر في تعهده ، وذلك مما يوجب إضاعة النسل وخراب العالم .

(٢) فتح باب الهرج والمرج والاضطراب بين الناس دفاعا عن العرض ، فكم سمعنا بمجاذب قتل كان مبشها الإقدام على الزنا ، حتى إنه يقال عند السماع بمجاذب قتل : (فتن عن المرأة) .

(٣) إن المرأة إذا عرفت بالزنا وشهرت به استقذرها كل ذى طبع سليم ، فلا تحدث ألفة بينها وبين زوجها ، ولا يتم السكن والازدواج الذى جعله الله مودة ورحمة بين الناس بقوله : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً » .

(٤) إنه ليس المقصد من المرأة مجرد قضاء الشهوة ، بل أن تصير شريكة للرجل في ترتيب المنزل وإعداد مهامه من معلوم ومشروب وملبوس ، وأن تكون حافظة له ، قائمة بشؤون الأولاد والخدم ، وهذه المهام لا تتم على وجه الكمال إلا إذا كانت مختصة برجل واحد ، منقطعة له دون غيره من الناس .

وإجمال ذلك — إن الزنا فاحشة وأى فاحشة ، لما فيه من اختلاط الأنساب والقتال والتناحر دافعا عن العرض ، وإنه سبيل ميء من قبل أنه يسوى بين الإنسان والحيوان ، في عدم اختصاص الذكركان بالإناث .

وبعد أن نهي عن قتل الأولاد لسبب التقدم نهي عن القتل مطلقا فقال :
(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) أى ولا تقتلوا النفس التي حرم الإسلام قتلها إلا قتلا متلبسا بالحق ، وهو أحد أمور ثلاثة : كفر بعد إيمان ، وزنا بعد إحسان ، وقتل مؤمن معصوم عدما كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود : « لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزاني ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

والسبب في هذا التحريم وجوه :

- (١) إنه إفساد فوجب حرمة لقوله « وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » .
- (٢) إنه ضرر ، والأصل في المضارة الحرمة لقوله : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » وقوله صلى الله عليه وسلم « لا ضرر ولا ضرار » .
- (٣) إنه إذا أبيح القتل زال هذا النوع من الوجود ففتك القوى بالضعيف ، وحدث الاضطراب في المجتمع ، فلا يستقيم للناس حال ، ولا ينتظم لهم معاش (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) أى ومن قتل مظلوما بشيرحق يوجب قتله فقد جعلنا لمن يلى أمره من وارث أو سلطان عند عدم الوارث تسليطا واستيلاء على القتال ، بمؤاخذته بأحد أمرين : إما القصاص منه ، وإما الدية لقوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ » الآية ولقوله عليه الصلاة والسلام يوم الفتح « من قتل قتيلا فأهله بين خيرتين ، إن أحبوا قتلوا ، وإن أحبوا أخذوا الدية » .

(فلا يسرف في القتل) أى فلا يتجاوز الحد للمشروع فيه بأن يقتل اثنين مثلا بإزاء واحد ، كما كانوا يفعلون في الجاهلية ، إذ كانوا يقتلون القتال ويقتلون معه غيره إذ كان رجلا شريفا ، وأحيانا لا يرضون بقتل القتال بل يقتلون بدله رجلا شريفا

وفي الآية إيماناً إلى أن الأولى للولى ألا يُقدِّم على استيفاء القتل ، وأن يكفى بالدِّية أو يعفو .

(إنه كان منصوراً) أى إن الله نصح الولي بأن أوجب له القصاص أو الدية . وأمر الحكام أن يعينوه على استيفاء حقه ، فلا يبنئ ماوراءه ولا يطمع في الزيادة على ذلك . وقد يكون المعنى : إن المقتول ظلماً منصور في الدنيا بإيجاب القود له على قاتله . وفي الآخرة بتكفير خطاياهم ، وإيجاب النار لقاتله ، وهذه الآية أول ما نزل من القرآن في شأن القتل ، لأنها مكينة .

وبعد أن نهى عن إتلاف الأنفس نهى عن إتلاف الأموال ، لأن المال أخو الروح ، وأحق الناس بالنهي عن إتلاف ماله هو اليتيم لضعفه وكال عجزه ولذلك قال : (ولا تقر بوا مال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده) أى لا تنصرفوا في مال اليتيم إلا بالطريق التى هى أحسن الطرق ، وهى طريق حفظه وتشير به بما يزيد به ، حتى تستحكم قوة عقله وشبابه ، وإذا ذلك يمكنه القيام على ماله بما فيه المصاحبة . ولما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا لا يخاطبون اليتامى في طعام ولا غيره ، فأنزل الله تعالى : « وَإِنْ تُخَاطَبُوا مِنْهُمْ فَاخْوَانَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » فكانت لهم فيها رخصة .

ونظير الآية قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِبْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ » .

وبعد أن نهى عن الزنا والقتل وأكل مال اليتيم أتبعها بثلاثة أوامر فقال : (١) (وأوفوا بالعهد) أى وأوفوا بما عاهدتم الله عليه من التزام ما كلفكم به ، وما عاهدتم الناس عليه من العقود التى تتعاملون بها في البيوع والإجارة ونحوها ، قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد ، ويدخل في ذلك ما بين العبدور به . وما بين العباد بعضهم وبعض .

والوفاء به القيام بحفظه على الوجه الشرعى والقانون المرضى .

(إن المهد كان مسئولاً) أى إن الله سائلٌ ناقضُ العهد عن قضه إياه ، فيقال للناكث له على سبيل التيكيت والتوبيخ لم نكثت عهدك ؟ وهلا وقيتَ به ، كما يقال لوائد اللوءودة: بأى ذنب قُتِلْتَ ؟ وقوله تعالى لمسى عليه السلام: «أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اخْذُونِي وَأُمِّيَ الْخَبِيثَيْنِ؟» والحاطية لمسى والإنكار على غيره .

(٢) (وأوفوا الكيل إذا كلمتم) أى وأتموا الكيل للناس ولا تُخسروهم إذا كلمتم لهم حقوقهم قبلكم ، فإن كلمتم لأنفسكم فلا جناح عليكم إن خصتم عن حكم ولم تقوا بالكيل .

(٣) (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أى وزنوا بالميزان العدل دون شيء من الجور أو الحيف ، لأن جميع الناس محتاجون إلى الماوضات والبيع والشراء ، ومن ثم بالبح الشارع في المنع من التطفيف والنقصان ، سعيًا في إبقاء الأموال لأربابها .
ثم بين عاقبة هذه الأوامر وحسن مآلها فقال :

(ذلك خير) أى إيفاؤكم بالعدل ، وإيفاؤكم من تكيلون له ، ووزنكم بالعدل لمن توفون له ، خير لكم في الدنيا من نكثكم ونكثكم في الكيل والوزن ، لأن ذلك مما يرغب الناس في معاملتكم ، وحب الثناء عليكم .

(وأحسن تأويلاً) أى وأجل عاقبة ، لما يقرب على ذلك من الثواب في الآخرة ، والخلاص من العقاب الأليم .

وكثير من الفقراء الذين اشتهروا بالأمانة والبعد عن الخيانة ، أقبلت عليهم الدنيا ، وحصل لهم الثروة والغنى ، وكان ذلك سبب سعادتهم فيها .

وبعد أن ذكر سبعانه أوامر ثلاثة نهى عن مثلها فقال :

(١) (ولا تنف ماليك به علم) أى ولا تتبع أيها المرء ما لا علم لك به من قول أو فعل ، وذلك دستور شامل لكثير من شؤون الحياة ، ومن ثم قال المفسرون فيه أقوالاً كثيرة :

(١) قال ابن عباس : لا تشهد إلا بما رأيت عينك ، وسمعت أذنك ، ووعاء قلبك .

(ب) قال قتادة : لا تغفل سمعتُ ولم تسمع ، ولا رأيت ولم تر ، ولا علمت ولم تعلم .
 (ح) وقيل المراد النعي عن القول بلا علم بل بالظن والتوهم كما قال :
 « اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » وفي الحديث « إياكم والظن فإن
 الظن أكذب الحديث » وفي سنن أبي داود « بئس مطية الرجل زعموا » إلا ما قام
 الدليل على جواز العمل به إن لم يوجد دليل من كتاب أو سنة كما رخص النبي
 صلى الله عليه وسلم في ذلك لَمَّا ذُحِينَ بِشْهُ قَاضِيَا فِي الْيَمِينِ إِذْ قَالَ لَهُ « بِمَ تَقْضِي ، قَالَ :
 بِكِتَابِ اللَّهِ ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ
 قَالَ اجْتَهِدْ رَأْيِي » .

(د) وقيل المراد نهي المشركين عن اعتقاداتهم تقليدا لأسلافهم واتباعا للهوى
 كما قال : « إِنَّ هِيَ إِلَّا أُنْشَاءٌ سَمِيَتْ مُوْهَأًا نُّنَّمُ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ سُلْطَانٍ ،
 إِنْ يَنْتَهِمُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَتَاَهَوَى الْأَنْفُسُ » .
 ثم ذكر سبحانه تعليلا لذلك النهي فقال :

(إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) أى إن الله سائل هذه
 الأعضاء عما فعل صاحبها كما قال « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ
 بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وفي الخبر عن شكل بن مُحَيْدٍ قَالَ : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلَّمَنِي تَعْوِيْذًا أَعُوْذُ بِهِ ، فَأَخَذَ بِيَدِي ثُمَّ قَالَ : قُلْ أَعُوْذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّ سَمِيٍّ ، وَشَرِّ بَصَرِيٍّ ، وَشَرِّ قَلْبِيٍّ ، وَشَرِّ مَنِيٍّ » (يريد الزنا) .

(٢) (ولا تمش في الأرض مرحا) أى ولا تمش متبخترا متايلا كشي الجبارين ،
 فتحتك الأرض التي لا تقدر على خرقها بدوسك وشدة وطئك لها ، وفوقك الجبال التي
 لا تقدر على الوصول إليها ، فأنت محوط بنوعين من الجداد أنت أضعف منهما ، والضعيف
 المحصور لا يلبق به التكبر ، ولقد أحسن من قال :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا فكم تحتها قوم هم منك أرفع
 وإن كنت في عز وحرز ومتمعة فكم مات من قوم هم منك أضعف

وخلاصة ذلك - تواضع ولا تتكبر ، فإنك مخلوق ضعيف محصور بين حجارة و تراب ، فلا تفعل فعل القوى المقتدر . ولا يخفى مافى الآية من التقرير والتهكم والزجر لمن اعتاد ذلك .

ثم علل هذا النهى بقوله :

(إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا) أى لن تخرق الأرض بدوسك وشدة وطأتك ، ولن تبلغ الجبال التى هى بعض أجزاء الأرض فى الطول حتى يمكنك أن تتكبر عليها ، فالتكبر إما يكون بالقوة وعظم الجثة وكلاهما غير موجود لديك ، فالحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر من كل من الجمادين ؟ وكيف يليق بك التكبر ؟ (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) أى كل الذى ذكر من الخصال أثناء الأوامر والنواهي وهى الخمس والمشرون السالفة كان سيئه وهو مانع عنه منها ، من الجبل مع الله إلها آخر وعبادة غيره ، والتأفف والتبذير ، وغل اليد ، وقتل الأولاد خشية الإملاق - مكروها عند ربك أى مبنوضا عنده وإن كان مرادا له تعالى بالإرادة التكوينية كما قال صلى الله عليه وسلم « ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن » وهذه الإرادة لاتستدعى الرضا منه سبحانه .

وفى وصف هذه الأشياء بالكراهة مع أن أكثرها من الكبائر - إيماء إلى أن الكراهة عنده تعالى تكفى فى وجوب الكف عن ذلك .

ثم بين وجوب امتثال تلك الأوامر ، وترك تلك النواهي فقال :

(ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة) أى هذا الذى أمرناك به من الأخلاق الحميدة ، ونهيئناك عنه من الرذائل ، مما أوحينا إليك من فقه الدين ومعرفة أسرارها ، ومن الحكم فى تشريعه .

أخرج ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما إن التوراة كلها فى خمس عشرة آية من بنى إسرائيل ثم تلا (لاتحمل مع الله إلها آخر) الآية .

(ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا) كرر هذا مع ما سلف ،
للتنبية إلى أن التوحيد رأس الدين ورأس الحكمة ، وهو مبدأ الأمر ومقتهاه ، وقد رتب
عليه أولا آثار الشرك في الدنيا فقال : فتعبد مذموما مخذولا ، ورتب عليه هنا نتيجة
في العقبى فقال : فتلقى في جهنم ملوما مدحورا : أى ملوما من جهة نفسك ومن جهة غيرك ،
ومبعدا من رحمة الله تعالى .

وقد علمت فيا تقدم لك أن مثل هذا الخطاب إما موجه إلى الإنسان عامة ،
وإما إلى الرسول خاصة والمراد أمته والكلام من وادى قولهم (إياك أعنى واسمعى
يا جاره) .

أَفَاصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ
لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا (٤٠) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا
وَمَا يَذِّدُهُمْ إِلَّا نَفُورًا (٤١) قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا
لَا يَتَفَعَّلُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا
كَبِيرًا (٤٣) نُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا
غَفُورًا (٤٤) .

تفسير المفردات

الإصفا بالشئ : جعله خالصا له ، وصرفنا : أى بينا ، ليذكروا : أى يتدبروا
ويتعظوا ، والنفور : البعد من الشئ ، وابتغاه الشئ : طلبه ، والسبيل : الطريق ،
والفقه : الفهم .

المعنى الجملى

بعد أن نبه سبحانه إلى جهل من أثبتوا له شريكا وانخدوا له نِذًا ونظيرا - قفى على ذلك بالتنديد والتفريع لمن أثبتوا له ولدا ، وأنه قد بلغ من فيصهم أن جعلوا البنين لأنفسهم مع علمهم بمجزم وتقصمهم ، وأعطوا الله البنات ، مع علمهم بأنه الموصوف بالسكالم الذى لا نهاية له ، والجلال الذى لا غاية له - ثم أتبعه ببيان أنه قد ضرب فى القرآن الأمثال ليتدبروا ويتأملوا فيها ، ولكن ذلك ما زادهم إلا غورا عن الحق وقلة طمأنينة إليه ، ثم أوردته ببيان أنه لو كانت هذه الأصنام كما يقولون من أنها تقر بكم إلى الله زلنى ، لطلبت لأنفسها قرابة إلى الله وسبيلا إليه ، ولكنها لم تفعل ذلك ، وكيف تقر بكم إليه وكل ما فى السموات والأرض يسبح بحمده ، بدلالة أحواله على توحيده ، وتقديسه وكال قدرته ، ولكنكم لجهلكم وغفلتكم لاتدركون دلالة تلك الدلائل .

الايضاح

(أفأصفاكم ربكم بالبنين وانخذ من الملائكة إناثا ؟) أى أخصمكم ربكم بالذكور من الأولاد ، وانخذ من الملائكة إناثا وأنتم لاترضونهن لأنفسكم ، بل تتدونهن وتقتلونهن ، فتجعلون له ما لاترضون لأنفسكم .

وخلاصة ذلك - إنهم جعلوا الملائكة إناثا ، ثم ادّعوا أنهن بنات الله ، ثم عبدوهن ، فأخطوا فى الأمور الثلاثة خطأ عظيما ، ومن ثم قال :

(إنكم لتقولون قولا عظيما) فتفترون على الله الكذب ، وتنسبون إليه ما تستحقون عليه الإثم والمذاب ، وتخزقون قضايا العقول ، فتجعلون أشرف خلق الله الذين مهمهم من يقدر على جعل على الأرض ساقليا ، إناثا غاية فى الرخاوة .

ونحو الآية قوله : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا . إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا . لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا . وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا » .

ولما كان هذا الكلام غاية في الوضوح والبيان ، ولا يخفى فهمه على إنسان ، ثم هم بعد ذلك أعرضوا عنه نبه إلى ذلك بقوله :

(ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعذركوا وما يزيدكم إلا نفورا) أى ولقد بينا في هذا القرآن الآيات والحجج ، وضربنا لهم الأمثال ، وحذرناهم وأنذرناهم ، ليتذكروا ويتعظوا فيقفوا على بطلان ما يقولون - فإن التكرار يقتضى الإذعان والطمئنان النفس - وهم مع ذلك لا يعتبرون ولا يتذكرون بما يرد عليهم من الآيات والفرد بل ما يزيدهم التذكير إلا نفورا وبعدا عن الحق وهربا منه .

ثم رد على هؤلاء الذين يشركون بربهم ، ويتخذون الشفعاء والأنداد وندد عليهم وسفه أحلامهم فقال :

(قل لو كان معكم آلمة كما يقولون إذا لايتنوا إلى ذى العرش سبيلا) أى قل أيها الرسول لهؤلاء المشركين الذين جعلوا مع الله لها آخر : لو كان الأمر كما تقولون وأن معكم آلمة تعبد لتقرب إليه وتشفع لديه - لكان أولئك المعبودون يعبدونه ، ويقربون إليه ، ويتقنون لديه الوسيلة ، فاعبدوه وحده كما يعبد من تدعونه من دونه ، ولا حاجة لكم إلى معبود يكون واسطة بينكم وبينه ، فإنه لا يحب ذلك ولا يرضاه ، بل يكرهه ويأباه ، وقد نهى عن ذلك على ألسنة رسله وأنبيائه ونزه نفسه عن ذلك فقال :

(سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) أى تنزيها لله وعلوا له عما تقولون أيها القوم من الغيبة والكذب ، فهو الله الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .

وفى الآية إيماء إلى وجود البون الشاسع بين ذاته وصفاته سبحانه ، وبين ثبوت صاحبة الولد والشركاء والأنضداد ، للمنافاة التى لا غاية وراءها ، بين القديم والمحدث والنقى والحجاج .

ثم بين سبحانه عظمة ملكه ، وكبير سلطانه فقال :

(تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن) أى إن السموات السبع والأرض ومن فيهن من المخلوقات ، تنزهه وتعظمه عما يقول هؤلاء المشركون ، وتشهد له بالوحدانية فى ربوبيته وألوهيته كما قال أبو نواس :

وفى كل شيء له آية تدل على أنه واحد

والمكلف العاقل يستحى ربه إما بالقول كقوله : سبحانه الله ، وإما بدلالة أحواله على توحيده وتقديسه ، وغير العاقل لا يسبح إلا بالطريق الثانى ، فهى تدل بمدحها دلالة واضحة على وجوب وجوده تعالى ووحدانيته ، وقدرته وتنزهه عن الحدوث ، فإن الأثر يدل على مؤثره .

ثم أكد ما سلف بقوله :

(وإن من شيء إلا يسبح بحمده) أى وما شيء من المخلوقات إلا يسبح بحمد الله أى يدل بإمكانه وحدوثه دلالة واضحة على وجوب وجوده تعالى ، ووحدته وقدرته ، وتنزهه عن لوازم الحدوث .

والخلاصة — إن كل الأركان شاهدة بتنزهه تعالى عن مشاركته للمخلوقات فى صفاتها المحدثه .

(ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أى ولكن لا تفقهون أيها المشركون تلك الدلالة ، لأنكم لما جلستم مع الله آله ، فكأنكم لم تنظروا ولم تفكروا ، إذ النظر الصحيح ، والتفكير الحق ، يودى إلى غير ما أنتم فيه ، فأنتم إذا لم تفقهوا التسبيح ، ولم تستوضحوا الدلالة على الخالق .

(إنه كان حليماً غفوراً) فن حله أن أهلكم ، ولم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء جملكم بهذا التسبيح بإشراككم به سواء ، وعبادتكم معه غيره ، ومن مغفرته لكم أنه لا يؤاخذ من تاب مثكم .

أخرج أحمد وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن

نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة قال لابنيه : آمركما بسبحان الله وبحمده ، فإنها صلاة كل شيء ، وبها يرزق كل شيء .

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ، وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَكَتُمْ فِي الْقُرْآنِ وَحَدُّهُ وَلَوْ أَنَّ آذَانَ هِمُّ نَقُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ، وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٤٧) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨) .

تفسير المفردات

الحجاب والحجب : المنع من الوصول إلى الشيء والمراد الحجاب ، والمستور : أى الساتر كما جاء عكسه من نحو « ماء دافق » : أى مدفوق ، أن يفقهوه أى لثلا يفقهوه . ويفهموه ، والأكنة : الأغطية واحدها كنان ، والوقر : الصمم والثقل فى الأذان .
للمنع من السماع ، والنفور : الانزعاج ، مسحورا : أى مخبول العقل ، فهو كقولهم « إن هو إلا رجل به جنة » فضلوا أى جاروا عن قصد السبيل .

المعنى الجملى

كان الكلام قبل هذا فى مقام الألوهية وجدالهم بالتى هى أحسن ، بضرب الأمثال لهم ، وإقامة الحجة عليهم ، وإيضاح السبيل لهم . والكلام هنا فى مقام النبوة والنهى عليهم فى عدم فهمهم للقرآن والنفور منه والمزء به ، وضربهم الأمثال للنبي صلى الله عليه وسلم وقولهم فيه تارة إنه ساحر وأخرى إنه مجنون ، وحينئذ إنه شاعر .

روى ابن عباس أن أبا سفيان والنضر بن الحارث وأبا جهل وغيرهم كانوا يمالسون النبي صلى الله عليه وسلم ويستمعون إلى حديثه ، فقال النضر يوما ما أدرى ما يقول

مجد ، غير أنى أرى شفتيه تتحركان بشيء ، وقال أبو سفيان : إني لأرى بعض مايقول حقا ، وقال أبو جحل : هو مجنون ، وقال أبو لهب : هو كاهن ، وقال حويطب بن عبد المزى : هو شاعر فنزلت هذه الآية

الايضاح

(وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا)
أى وإذا قرأت أيها الرسول القرآن على هؤلاء المشركين الذين لا يصدقون بالبعث ، ولا يقرون بالثواب والعقاب - جعلنا بينك وبينهم حجابا يمنع قلوبهم عن أن تفهم ما تقرأ عليهم فينتفعوا به ، عقوبة منا لهم على كفرهم وتدسيتهم لأنفسهم ، واجترأهم الجراؤ والمماصى التى تُظلم القلوب ، وتضع عليها الأغشية ، وتستر عنها فهم حقائق القرآن ورمانيه ، وأسراره وأحكامه وحكمه ، ومواعظه وعبره .
روى أنه عليه الصلاة والسلام الصلاة كان إذا قرأ القرآن قام عن يمينه رجلان وع. يساره آخران من ولد قصي يصفقون ويصفرون ويخجلون عليه بالأشعار .
ثم بين السبب فى عدم فهمهم لمدارك القرآن فقال :

(وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا) أى إنه تعالى جعل فى قلوبهم ما يشغلهم عن فهم القرآن وفى آذانهم ما يمنع من سماع صوته .
وخلاصة ذلك - إنا منعناهم قفاه ، والوقوف على كنهه ، فغلب قلوبهم عن فهمه ، ومجته أسماعهم ، فهم لا متناعمهم عن قبول دلائله صاروا كأنه حصل بينهم وبين تلك الدلائل حجاب ساتر .

ونسب جبل الحجاب إلى نفسه ، لأنه خلاهم وأنفسهم ، فصارت تلك التخلية كأنها السبب فى وقوعهم فى تلك الحال ؛ ألا ترى أن السيد إذا لم يراقب أحوال مولاه حتى ساءت حاله ، يقول أنا الذى أوصلك إلى هذا ، إذ أقيت جبلك على غاربك ، ولم أراقبك عن كشب .

ونحو الآية قوله : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ » .

(وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) أى وإذا ذكرت ربك وحده في القرآن وأنت تتلوه، ولم تقل واللوات والعزى انفضوا من حولك وهربوا نافرين استكبارا واستمظاما لأن يذكرك الله وحده .

(نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك) وإذا هم نجوى إذ يقول الظالمون إن تبصرون إلا رجلا مسحورا) أى نحن أعلم بالوجه الذى يستمعون به وهو الهزء والسخرية والتكذيب حين استماعهم، وأعلم بما يتناجون به ويتسارون، فبعضهم يقول مجنون، وبعضهم يقول كاهن، وبعضهم يقول : ما اتبعتم إلا رجلا قد سحر فاختلط عليه عقله وزال عن حد الاستواء، وهل من خير لكم في اتباع أمثاله المجانين؟ (انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى تأمل وانظر أيها الرسول، كيف مثلوا لك الأمثال وشبهوا لك الأشباه، فقالوا هو مسحور، وهو شاعر مجنون، فغادوا في كل ذلك عن سواء السبيل، ولم يهتدوا لطريق الحق لضلالهم عنه ويعدم منه .

وفي هذا من الوعيد ونسلية الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى .

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٤٩)
قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا (٥٠) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ،
فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُمِدُّنَا؟ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فَسَيُنْفِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ؟ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ
فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢) .

تفسير المفردات

الرفات : ما تكسر وبلى من كل شيء ، يكبر في صدوركم : أى يستبعد قبوله للحياة ، فطركم : أى ذراكم وأوجدكم ، فسيفنضون إليك رؤوسهم : أى سيمحكونها

استهزاء ، يقال نفخ رأسه ينفُخ نفخاً إذا تحرك ، وأنفخ رأسه : حركه كالتمجيب من الشيء ، فاستجيبون : أى يجيبون الداعى .

المعنى الجلى

اعلم أن أهيات المسائل التى دار حولها البحث فى الكتاب الكريم الإلهيات ، والنبويات والبحث والجزاء والقضاء والقدر ، وقد تكلم فيها سلف فى الإلهيات ثم أتبعه بذكر شبهاتهم فى النبويات ، وفنّدها بما لا مجال للرد عليه ، ولا لدحضه وتكذيبه ، ثم ذكر فى هذه الآيات شكوكهم فى المعاد والبحث والجزاء ، ورد عليها بما لو نظر إليه للنصف لأيقن بصدق ما يدعى ، وألزم نفسه تصديق ما يقال .

الايضاح

(وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا ؟) أى وقال الذين لا يؤمنون باليوم الآخر من المشركين : أنذا كنا عظاما فى قبورنا ، لم نتحطم ولم تتكسر بعد مماتنا ، ورفاتا متكسرة مدقوقة ، أننا لمبعوثون بعد مصيرنا فيها ، وقد بلىنا فكمسرت عظامنا ، وقطعت أوصالنا - خلقا جديدا كما كنا قبل المات .

ومثل الآية قوله تعالى حكاية عنهم : « يَقُولُونَ أَإِذَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَفَايِرِ ؟ أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا نَحِيرَةً . قَالُوا تِلْكَ إِذْ أَكْرَهُتُمْ خَائِسَةٌ » وقوله : « وَغَرَبَ لَنَا مِثْلًا نَوَسَى خَلْقَهُ قَالِ مَنْ يُخْرِجِي السَّطَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ؟ قُلْ يُخَبِّئُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » .

وقد أمر الله رسوله أن يجيبهم ، ويعرفهم قدرته على بئس إياهم بعد مماتهم ، وإنشأته لهم كما كانوا قبل بلام خلقا جديدا ، على أى حال كانوا ، عظاما أو رفاتا أو حجارة أو وحديدا أو خلقا مما يكبر فى صدورهم فقال :

(قل كونوا حجارة أو حديدا . أو خلقا مما يكبر فى صدوركم) أى قل كونوا حجارة

أو حديداً أو خلقاً مما يُستَبَدُّ عندكم قبوله للحياة كالسماوات والأرض والجبال ، فإن الله لا يعجزه إحيائكم لتساوى الأجسام في قبولها الأعراف المختلفة ، فكيف إذا كنتم عظاماً بالية ، وقد كانت قبلُ حَيَّة ، والشئ أقبل لما عهد فيه مما لم يعد ؟ .

وخلاصة هذا - إنكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله عن الإعادة والإحياء ، وهذا كما يقول القائل للرجل : أنطعم في وأنا فلان ؛ فيقول : كن ابن من شئت ، كن ابن الخليفة ، فسأطلب منك حق .

وجملة المعنى - إن في هذا مبالغة أيما مبالغة في قدرة القادر السليم على الإعادة والإحياء ، كما يقال : لو كنت عين الحياة فآله يمتك ، ولو كنت عين الغنى فآله يُفْكَرْكَ . وبعد أن استبعدوا الإعادة استبعدوا صدورها وهي على هذه الحال حجارة أو حديداً من أى معد . كما حكى عنهم سبحانه بقوله :

(فسيقولون من يعيدنا ؟ قل الذى فطركم أول مرة) أى فسيقولون لك من يعيدنا ونحن على هذه الحال ؟ قل لهم تحقيقاً للحق وإزاحة للاستبعاد ، وإرشاداً إلى طريق الاستدلال : الذى يفضل ذلك هو القادر العظيم ، الذى ذرأكم أول مرة على غير مثال يُحْتَذَى ، ولا منهاج معين يُنْتَهَى ، وكنتم تراباً لم يشم رائحة الحياة ، أليس الذى يقدر على ذلك ، يقدر على أن يُفيض الحياة على العظام البالية ، ويميدها إلى ما كانت عليه أولاً ؟ بلى إنه سبحانه على كل شئ قدير .

ثم بين جلَّت قدرته ما يفعلون حين سماع هذه الإجابة فقال :
(فسيفضون إليك ردوسهم) قال أبو الهيثم يقال لمن أخير بشئ فحرك رأسه إنكاراً له : قد أنفض ، أى إنك إذا قلت لهم ذلك يحركون ردوسهم استهزاء وتكديبا ، ثم يسألون .

(ويقولون متى هو ؟) أى متى هذا البعث ، وفى أى وقت وحال يعيدنا خلقاً جديداً كما كنا أول مرة ، ومقصد من هذا السؤال استبعاد حصوله .

وفي معنى الآية قوله « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » وقوله :
 « يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا » .

(قل عسى أن يكون قريبا) أى فاحذروا ذلك ، فإنه قريب منكم سيأتيكم لا محالة ،
 وكل آت قريب ، وكل ما هو محقق الحصول قريب وإن طال زمانه ، ولم يُخبر
 به أحدا من خلقه ، لاملأكم مقربا ، ولأنيا مرسل ، لكن الخير قد جاء بقرب حدونه
 كما قال « بشت أنا والساعة كهاتين » وأشار بالسبابة والوسطى .

(يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) أى ذلك يوم يدعوكم ، فتستجيبون له من
 قبورك ، بقدرته ودعائه إياكم ، والله الحمد في كل حال ، وهذا كما يقول القائل فمات هذا
 بحمد الله أى والله الحمد على كل ما فعلت .

وروى عن أنس مرفوعا « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة عند الموت
 ولا في القبور ولا في الحشر ، وكأنى بأهل لا إله إلا الله قد خرجوا من قبورهم بنفصون
 رومهم من القرب ، يقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن » .

(وتظنون إن لبثتم إلا قليلا) أى وتظنون حين تقومون من قبوركم أنكم ما أقمتم
 في دار الدنيا إلا زمنا قليلا .

ونحو الآية قوله : « كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » وقوله :
 « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ »
 وقوله : « كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ؟ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ
 فَاسْأَلِ الْعَادِينَ . قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

قال الحسن : المراد تقريب وقت البعث ، فكأنك بالدنيا ولم تكن ، وبالأخرة
 ولم تزل .

وَقُلْ لِمَ أَدَّبَى يَقُولُوا إِلَهِي أَحْسَنُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ
 الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا (٥٣) رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ

يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٥٤) وَرَبُّكَ
أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ
وَأَتَيْنَا دَاوُدَ ذَبُورًا (٥٥) .

تفسير المفردات

ينزعج : يفسد ويهيجُ الشر ، والوكيل : هو المفوض إليه الأمر ، والذبور : اسم
الكتاب الذي أنزل على داود عليه السلام .

المعنى الجملى

بعد أن أقام سبحانه الحجة على إبطال الشرك ، قال : قل لو كان معه آلهة
كما يقولون إذا لا ينضوا إلى ذى العرش سيلا ، وذكر الأدلة على صحة البعث والجزاء
فقال : « قل الذى فطركم أول مرة » أمر رسوله أن يأمر عباده المؤمنين بأن يحاجوا
مخالفيهم ، ويمجادلهم بالدين ، ولا يفلظوا لهم فى القول ، ولا يشتموهم ولا يسبواهم ، فإن
الكلمة الطيبة تجذب النفوس ، وتميل بها إلى الاقتناع ، كما يعلم ذلك الذين تولوا
النصح والإرشاد ، من الوعاظ والساسة والزعماء فى كل أمة .

ثم ذكر من الكلمة الطيبة أن يقول لهم : ربكم العليم بكم ، إن شاء عذبكم ،
وإن شاء رحمكم ، ولا يصرح بأنهم من أهل النار ، فإن ذلك مما يهيج الشر مع أن
الخلاعة محاولة لا يعلفها إلا الله سبحانه ، ثم بين لرسوله أنه لا يقدر الناس على الإسلام ،
فما عليه إلا البلاغ والإنذار ، والله هو العليم بمن فى السموات والأرض ، فيختار لنبيه
من يشاء ، ممن يراه أهلا لذلك ، وأولئك الأنبياء ليسوا سواء فى مراتب الفضل والكمال ،
وأفضلهم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته .

الإيضاح

(وقل لمبادى يقولوا التى هى أحسن) أى وقل لمبادى يقولوا فى مخاطبتهم ومحاوراتهم مع خصومهم من المشركين وغيرهم: الكلام الأحسن للإقناع، مع البعد عن الشتم والسب والأذى.

ونظير الآية قوله «ادعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ» وقوله «وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ». روى أن الآية نزلت فى عمر ابن الخطاب، ذلك أن رجلا شتمه فنبه عمر وممّ بقتله فكادت تثير فتنة فأُزيل الله الآية.

ثم علل ذلك بقوله:

(إن الشيطان يفرغ بينهم) أى إن الشيطان يفسد بين المؤمنين والمشركين ويهيج الشر بينهم، فينقل الحال من الكلام إلى الفعل، ويقع الشر والخاصة، ومن ثم نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشير الرجل إلى أخيه المسلم بمحبة، فإن الشيطان يفرغ فى يده فرما أصابه بها. روى أحمد عن أبى هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ولا يشرن أحدكم إلى أخيه بالسلاح، فإنه لا يدري لعل الشيطان يفرغ فى يده، فيقع فى حفرة من النار» وروى أيضا عن رجل من بنى سليط قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى رقعة (جماعة) من الناس فسمته يقول «والمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله، التقوى هاهنا ووضع يده على صدره». ثم بين سبب فرغ الشيطان للإنسان بقوله:

(إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) أى إن بين الشيطان والإنسان عداوة قديمة مستحكمة كما قال تعالى حكاية عن الشيطان «ثُمَّ لَآتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَخَلْفَهُمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ» وقال «كَتَمَلَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَا كُفْرَ قَالَ إِنْى بِرَى مِنْكَ إِنْى أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ».

ثم فسر سبحانه التي هي أحسن بما علمهم النَّصْفَةَ بقوله :

(ربكم أعلم بكم إن يشأَ ربحكم أو إن يشأَ يمدبكم) أى ربكم أيها القوم هو المليم بكم ، إن يشأَ رحمتكم بتوفيقكم للإيمان والعمل الصالح يربحكم ، وإن يشأَ يمدبكم بأن يخذلكم عن الإيمان فتموتوا على شرككم .

وفى هذا إيمان إلى أنه لا يذنبى المؤمنين أن يحرقوا المشركين ولا أن يقطعوا بأنهم من أهل النار ويعتروهم بذلك ، فإن العاقبة مجهولة ، ولا يعلم الغيب إلا الله - إلى أن ذلك مما يجزى إلى توليد الضغينة فى النفوس ، بلا فائدة ولا داع يدعو إليها .

ثم وجه خطابه إلى أعظم الخلق ليكون من دونه أسوة له قال :

(وما أرسلناك عليهم وكيلًا) أى وما أرسلناك أيها الرسول حفيظًا ورقياً ، تفسر الناس على ما يرضى الله ، وإنما أرسلناك بشيراً ونذيراً ، فدارهم ولا تغلظ عليهم ، ومُرُ أصحابك بذلك ، فإن ذلك هو الذى يؤثر فى القلوب ، ويستهوئ الأفتدة ، ثم انقل من علمه تعالى بهم إلى علمه بجميع خلقه فقال :

(وربك أعلم بمن فى السموات والأرض) وبأحوالهم الظاهرة والباطنة ، فيختار منهم لنبوته والفقہ فى دينه من يراه أهلاً لذلك ، ويفضل بعضهم على بعض ، لإحاطة علمه وواسع قدرته . ونحو الآية قوله « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » .

وفى هذا رد عليهم حين قالوا : يبعد كل البعد أن يكون يتيم ابن أبى طالب نبياً ، وأن يكون أولئك الجوع الثراء كصهيب وبلال وخبّاب وغيرهم صحابة دون الأكابر والصناديد من قریش .

وفى ذكر من فى السموات رد لقائلهم حين قالوا « لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ » وفى ذكر من فى الأرض رد لقائلهم حين قالوا « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ » .

(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بما لهم من الفضائل النفسية ، والمزايا القدسية ، وإزال الکتب السماوية ، فخصصنا كلا منهم بفضيلة ومزية ، فضلنا

إبراهيم باعناذه خليلًا ، وموسى بالكليم ، ومحمدًا بالقرآن الذي أعجز البشر والإسراء والعراج .

ونحو الآية قوله : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » ولا خلاف في أن أولى العزم منهم وهم الخمسة الذين ذكروا في سورة الشورى في قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » أفضل من بقيتهم ، ولا خلاف في أن محمدًا صلى الله عليه وسلم أفضلهم ، ثم إبراهيم فموسى فعيسى عليهم السلام .

(وآتينا داود زبورًا) أى إن تعضيل داود لم يكن بالملك ، بل كان بما آناه الله من الكتاب ، وأفرده بالذكر ، لأنه كتب في الزبور أن محمدًا خاتم الأنبياء ، وأن أمته خير الأمم كما قال تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » وهم محمد صلى الله عليه وسلم وأمه .

فَلِأَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ، إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (٥٧) وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُّسَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ، وَآتَيْنَا مُوَسَدَ النَّافَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ، وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا (٥٩)

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ، وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ، وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا (٦٠) .

تفسير المفردات

الزعم : (بنقل الزاى) القول المشكوك فى صدقه ، وقد يستعمل بمعنى الكذب حتى قال ابن عباس : كل موضع فى كتاب الله ورد فيه (زعم) فهو كذب ، لا يملكون : أى لا يستطيعون ، كشف الضر : إزالته أو تحويله عنكم إلى غيركم ، يدعون : أى ينادون ، الوسيلة : القرب بالطاعة والعبادة ، محذورا : أى يحذره ويحترس منه كل أحد ، فى الكتاب : أى فى الوح المحفوظ ، والآيات : هى ما اقترحت قريش من جعل الصفا ذهابا ، ومبصرة : أى ذات بصيرة لمن يتأملها ويتفكر فيها ، فظلموا بها : أى فكفروا بها وجحدوا ، أحاط بالناس : أى أحاطت بهم قدرته فلا يستطيعون إيصال الأذى إليك إلا بإذننا والرؤيا . هى ما عينه صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به من المعائب ، والشجرة : هى شجرة الزقوم ، والطنيان : تجاوز الحد فى الفجور والفضلال .

المعنى الجملى

هذه الآيات عود على بدء فى تسفيه آراء المشركين الذين كانوا يعبدون الملائكة والجن والمسيح وعزيرا ، إذرد عليهم بأن من تدعونهم يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، ويخافون عذابه ، ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فادعوني وحدى ، لأننى أنا المالك لتفكم وضرهم دونهم ؛ مما بين أن قري الكافرين صائرة إما إلى الفناء والهلاك بسذاب الاستئصال ، وإما بسذاب دون ذلك من قتل كبرائها وتسليط المسلمين عليهم بالسبي

واختتام الأموال وأخذ الجزية؛ ثم أردف ذلك ببيان أنه مأمونه من إرسال الآيات التي طلب مثلها الأولون كقولهم: «لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا» الخ إلا أنه لو جاء بها ولم يؤمنوا لأصابهم عذاب الاستئصال كما أصاب من قبلهم، أو لم ينظروا إلى ما أصاب نوح حين كذبوا بآيات ربه وعفروا الناقة، ثم فني على ذلك بأن الله حافظه من قومه، وأنه سينصره ويؤيده، ثم أتبع ذلك بأن أمر الإسراء كان فتنة للناس وامتحاناً لإيمانهم، كما كان ذكر شجرة الزقوم في قوله: «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْإِثْمِ» ثم تلا هذا بذكر تماديهم في العناد، وأنه كلما خوفهم وأنذرهم ازدادوا تمادياً وطغياناً، فلما أنزل عليهم الآيات التي افترحوها لم ينتفعوا بها، ومن ثم أبطل عذابهم إلى يوم الوقت للمعلوم.

الايضاح

(قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) أي قل أيها الرسول لمشركي قومك الذين يعبدون من دون الله من خلقه: ادعوا أيها القوم الذين زعمتم أنهم أرباب وآلهة من دونه حين ينزل الضر بكم من فقر ومرض ونحوها، وانظروا هل يقدرון على دفع ذلك عنكم أو تحويله عنكم إلى غيركم؟ إنهم لا يقدرون على دفع شيء من ذلك ولا يملكونه، وإنما يملكه ويقدر عليه خالقكم وخالقهم. روى أنه لما اجليت قریش بالهبط وشكروا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هذه الآية.

(أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) أي هؤلاء الذين يدعوم المشركون أرباباً، وينادونهم لكشف الضر عنهم - يطلبون مجتهدين إلى ربهم ومالك أمرهم القرب إليه بالطاعة والقربة. أخرج الترمذى وابن مردويه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «سألو الله لى الوسيلة، قالوا وما الوسيلة؟ قال القرب من الله؟ ثم قرأ هذه الآية».

(أيهم أقرب) أى إن أقرب أولئك الميودين إلى الله يدعوهم إلى الوسيطة والقرب منه ، وإذا كان المعجز عن كشف الضر عنكم ، والافتقار إلى ربكم ، شأن أعلام وأدنام ، فكيف تعبدونهم ؟ .

(ويرجون رحمته ويخافون عذابه) أى ويرجون بفعلهم للطاعة رحمته ، ويخافون بمخالفة أمره عذابه .

ثم ذكر العلة في خوفهم من المذاب فقال :

(إن عذاب ربك كان محذورا) أى إن عذابه حقيق بأن يحذره كل أحد من الملائكة والأنبياء فضلا عن سواها .
ثم ذكر مآل الدنيا وأهلها فقال :

(وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا) أى وما من قرية من القرى التي ظلم أهلها بالكفر والمعاصي إلا نحن مهلكوها أهلها بالفناء ومبيدوم بالاستئصال قبل يوم القيامة ، أو معذبوها ببلاء من قتل بالسيف أو غير ذلك من صنوف المذاب ، بسبب ذنوبهم وخطاياهم كما قال سبحانه عن الأمم الماضية : « وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » وقال : « فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا » وقال : « وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ » الآية .

(كان ذلك في الكتاب مسطورا) أى كان ذلك مثبتا في علم الله أوفى اللوح المحفوظ . عن عبادة بن الصامت قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب ، فقال ما أكتب ؟ قال اكتب المقدر وما هو كائن إلى يوم القيامة » أخرجه الترمذى :

وكان كفار قريش يقولون يا محمد : إنك تزعم أنه كان قبلك أنبياء منهم من سخرت له الريح ، ومنهم من كان يحى الموتى ، فإن سرك أن تؤمن بك ونصدقك فادع ربك أن يعمل لنا الصفا ذهابا ، فأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله :

(وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) أى إنه تعالى لو أظهر تلك المعجزات القاهرة ثم لم يؤمنوا بها بل بقوا مصرين على كفرهم لاستحقوا عذاب الاستئصال كما هي سنتنا في الأمم السالفة ، لكن هذا العذاب على هذه الأمة لا يكون ، لأن الله يعلم أن فيهم من سيؤمنون أو يؤمن أولادهم ، فلم يجهم إلى ما طلبوا ولم يظهر لهم تلك المعجزات .

والخلاصة — إنه مامنعنا من إرسال الآية التي سألوها إلا تكذيب الأولين بمثلها ، فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يُمتثلوا كما هو سنة الله في عباده .

روى أحمد عن ابن عباس قال : « سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهاباً ، وأن ينقى الجبال عنهم فيزرعوا ، فقل له إن شئت أن نستأني بهم ، وإن شئت أن يأتيهم الذى سألوها ، فإن كفروا هلكوا كما هلك من قبلهم من الأمم ، قال بل نستأني بهم وأنزل الله (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) الآية » .

وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال : قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم « لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبيون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم ، فإن عصيتم هلكتم فقالوا لا نريدها » .

نم بين أن الآيات التي أنمساها هي مثل آية نمود وقد أوتوها واضحة بينة فكفروا بها فاستحقوا العذاب ، فكيف يمتنى مثلها هؤلاء على سبيل الاقتراح كما قال :

(وأتينا نمود الناقة مبصرة فظلموا بها) أى وقد سألت نمود من قبل قومك الآيات فأتيناها ماسأل ، وجعلنا لها الناقة حجة واضحة دالة على وحدانية من خلقها وصدق رسوله الذى أحبيب دعاؤه فيها ، فكفروا بها ومنعوها شربها وقتلوا ، فأبادهم الله ، واعتقم منهم ، وأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

(وما نرسل بالآيات إلا نخوفنا) أى إن الله تعالى يخوف الناس بما شاء من الآيات ، لعلهم يمتثلون ويذكرون فيرجعوا .

ذكر للورخون أن الكوفة رُجفت (زُلزت) في عهد ابن مسعود فقال : أيها الناس، إن ربكم يستعجبكم فأعْتَبُوهُ ، وروى أن المدينة زُلزت في عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرات فقال عمر : أهدتكم الله ، لئن عادت لأفعلنَ ولأفعلنَ ، وفي الحديث الصحيح « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ، ولكن الله يخوف بهما عباده ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره - ثم قال : يا أمة محمد ، والله ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته ، يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » .

ثم قال سبحانه محترضا رسوله على إبلاغ رسالته ، وخيرا له بأنه قد عصمه من الناس .
(وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) أى واذكر إذ أوحينا إليك أن ربك هو القادر على عباده ، وم في قبضته ، وتحت قهره وغلبته ، فلا يقدرُونَ على أمر إلا بقضائه وقدره ، وقد عصمك من أعدائك ، فلا يقدرُونَ على إيصال الأذى إليك كما قال : « وَاللَّهُ يَتَصَرَّفُ مِنَ النَّاسِ » .

وخلاصة ذلك - إن الله ناصرك ومؤيدك حتى تُبلِّغ رسالته ، وتظهر دينه .
قال الحسن : حال بينهم وبين أن يقتلوه ، ويؤيد هذا قوله تعالى : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ » .

(وما جعلنا الرُّؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) أى وما جعلنا الرؤيا التي أريناها ليلة الإسراء إلا امتحانا واختبارا للناس ، فأنكرها قوم وكذبوا بها ، وكفر كثير ممن كان قد آمن به ، وازداد المخلصون إيمانا .

روى البخارى في التفسير عن ابن عباس أنها رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ، وهو قول سعيد بن جبير ومسروق وقادة ، والعرب تقول رأيته بمعنى رؤية ورؤيا .

(والشجرة الملعونة في القرآن) أى وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن إلا فتنة للناس ، فإنهم حين سمعوا : « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ، طَعَامُ الْأَشِيمِ » اختلفوا ، فقوم ازدادوا

إيماناً ، وقوم ازدادوا كفراً كأي جهل إذ قال : إن ابن أبي كبشة (يعني النبي صلى الله عليه وسلم) توعدكم بنار تحرق الحجارة ، ثم زعم أنها تنبت شجرة وتطون أن النار تحرق الشجر ، وقال عبد الله بن الزبير : إن عمداً يخوفنا بالزقوم ، وما الزقوم إلا التمر والزبد ، فزفوا منه ، وجعل يأكل من هذا بهذا .

وقد فات هؤلاء أن في الدنيا أشياء كثيرة لا تحرقها النار ، فهناك نوع من الحرير يسمى بالحرير الصخري لا تؤثر فيه النار ، بل هو يزداد إذا لامسها نفاثة ، ومن ثم يلبسه رجال الطائفة في الدول المتقدمة .

وكم في الأرض من عجائب ، وكما في العوالم الأخرى من مثلها ، فالأرض مملوءة نارا ، وما خلص من النار إلا قشرتها التي نمت عليها ، وما من شجر أو حجر إلا وفيه نار ، والماء نفسه مادة نارية فتحرق منه الكسوجين وهو مادة تشتعل مريعا ، والتسع أدروجين ، فأرضنا نار ، وماؤنا نار ، وأشجارنا وأحجارنا مليئة بالنار ، وهذا العالم الذي نسكنه تتخلله النار .

والخلاصة — إن هؤلاء المشركين فتنوا بالرؤيا ، وفتنوا بالشجرة .

وقد وصفت هذه الشجرة بكونها ملعونة ولا ذنب لها ، لأن الكفار الذين يأكلونها ، توسعوا في الاستعمال وهو كثير في كلام العرب .

(ونخوفهم فايزيدم إلا طينيانا كبيرا) أي ونخوفهم بمخاوف الدنيا والآخرة ، فايزيدم التخويف الإيعاد في الطينيان والضلال ، فلما أنزلنا عليهم الآيات التي اقترحوها ، لم يزدادوا بها إلا تمردا وعنادا واستكبارا في الأرض وفضل بهم ما فعل بأمتهم من الأمم الغابرة من عذاب الاستئصال ، لكن قد سبقت كلمتنا بتأخير العذاب عنهم إلى حلول الطامة الكبرى .

والكلام مسوق لتسليته صلى الله عليه وسلم على ماعسى أن يعتره من عدم الإجابة إلى إنزال الآيات للقرعة لخالفها للحكمة ، من الحزن لظن الكفار ، إذ ربما يقولون لو كنت رسولا حقلا لثبت بمثل هذه المعجزات التي أتى بها من قبلك من الأنبياء .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ، قَالَ
 أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا (٦١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ
 أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا (٦٢) قَالَ اذْهَبْ
 فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا (٦٣) وَاسْتَغْفِرْ مَنْ
 اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْبِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ
 فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (٦٤) إِنَّ
 عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا (٦٥) .

تفسير المفردات

أَرَأَيْتَكَ : أى أخبرنى ، هذا الذى كَرَّمْتَ عَلَى : أى أهذا الذى كرمته عَلَى
 قَالَهُ احْتَقَارًا وَاسْتِغْفَارًا لَشَأْنِهِ ، لَأَحْتَنِكَنَّ ، من قولهم حنك الدابة واحتنكها : إذا جمل
 فى حنكها الأسفل جلا يقودها به ، كأنه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بأجامه ،
 اذْهَبْ : أى امض لَشَأْنِكَ فَقَدْ خَلَيْتَكَ وَمَا سَوَّلْتَ لَكَ فَسْكَ ، وَمَوْفُورًا : أى مُكْمَلًا
 لَا يَذْخَرُ مِنْهُ شَيْءٌ ، من قولهم فَرَّ لِمَا سَوَّلَتْ لَكَ فِرَّةٌ : أى أَكَلَهُ لَهُ قَالَ :

وَمَنْ يَجْعَلُ لِلْمَعْرُوفِ مِنْ دُونِ عَرْضِهِ يَفِرُّهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشَّمَّ يُشْتَمُ .

وَيُقَالُ أَفْرَهُ الْخُوفَ وَاسْتَفْرَهُ : أى أَرْجَعَهُ وَاسْتَغْفَهُ ، بِصَوْتِكَ : أى بِدَعَائِكَ إِلَى
 مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَلْبَةِ وَهِيَ الصِّيْحَاءُ ، وَيُقَالُ أَجْلَبَ
 عَلَى الدَّوِّ إِجْلَالًا إِذَا جُمِعَ عَلَيْهِ الْغَيُولُ (وَالْغِيلُ هُنَا الْفَرَسَانِ) كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ لِأَصْحَابِهِ « يَا خَيْلَ اللَّهِ أَرَكُمِ » وَالرَّجُلُ : وَاحِدُهُ رَاجِلٌ
 كَرَكِبَ وَرَاكِبٌ ، وَالتَّرْوَرُ : تَرْيِينُ الْبَاطِلِ بِمَا يَظُنُّ أَنَّهُ حَقٌّ ، وَالْوَكِيلُ : الْحَافِظُ وَالرَّقِيبُ .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان في محنة من قومه إذ كذبوه وتوعده حين حدثهم بالإسراء وشجرة الزقوم، وأنهم نازعوه وعاندوه واقترحوا عليه الآيات حسدا على ما آتاه الله من النبوة، وكبرا عن أن ينقادوا إلى الحق - بين أن هذا ليس بيدع من قومك ، فقد لاقى كثير من الأنبياء من أهل زمانهم مثل ملائكة ؛ ألا ترى أن آدم عليه السلام كان في محنة شديدة من إبليس ، وأن الكبر والحسد هما اللذان حملاه على الخروج من الإيمان والدخول في الكفر ؛ والحسد بليّة قديمة ، ومحنة عظيمة للخلق .

الايضاح

ذكر سبحانه قصص آدم في سبع سور : البقرة . الأعراف . الحجر . الإسراء . الكهف ، طه . ص . وقد تقدم الكلام فيها فيما حلف من تلك السور ؛ وها نحن أولاء نفسرها في هذه السورة .

(وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد لمن خلقت طينا ؟) أى واذا كرايها الرسول لقومك عداوة إبليس لآدم وذريته ، وأنها عداوة قديمة منذ خلق آدم ، فإنه تعالى أمر الملائكة بالسجود فسجدوا كلهم إلا إبليس استكبر وأبى أن يسجد له افتضارا عليه واحتقارا له ، وقال أسجد لمن خلقت من الطين ، وأنا مخلوق من النار كما جاء في الآية الأخرى : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » فكفر بنسبة ربه إلى التجوز بتضيله أنه أفضل من آدم من قبل أن القروع ترجع إلى الأصول ، وأن النار التي هي أصله أكرم من الطين الذي هو أصل آدم ، وقد فات أن الطين أنفع من النار ؛ ولئن سلم غير هذا فالأجسام كلها من جنس واحد ، والله هو الذى أوجدها من الدم ، وبفضل بعضها على بعض بما يحدث فيها من الأعراض .

وقال أيضا لربه جرأة وكفرا ، والرب يحلم وينظر :

(أرأيتك هذا الذى كرمته على ؟) أى أخبرنى أهذا الذى كرمته على ؟ وهل يوجد ما يدعو إلى تفضيله على - ، وهذا كلام قاله على وجه التعجب والإنكار .
(لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتسكن ذريته إلا قليلا) أى لئن أنظرتنى لأضلن ذريته إلا قليلا منهم ، وهذا القليل هم الذين عناهم الله بقوله : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » .

ولعل إبليس حكم هذا الحكم على ذرية آدم إما بالساع من اللانسكة حين قالوا « أَتَعْجَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ »
أو بالقياس على ما رأى من آدم حين وسوس إليه ، فلم يجد له عذرا .

ثم ذكر سبحانه أنه أجابه إلى النظرة ، وأخره إلى يوم الوقت المعلوم .
(قال اذهب فن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا) أى قال له سبحانه : امض لشأنك الذى اخترته ، ولما سألته لك نفسك ، وقد أخرتك ، وهذا كما تقول لمن يخالفك : افضل ما تريد .

فن أطاعك من ذرية آدم وضلّ عن الحق ، فإن جزاءك على دعائك إياهم .
وجزاءهم على اتباعهم لك وخلافهم أمرى جزاء موفور ، لا ينقص لكم منه شيء ،
بما تستحقون من سىء الأعمال ، وما دنستم به أنفسكم من قبيح الأفعال .
ونحو الآية قوله : « فَأَنكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ » .
(واستغزز من استطعت منهم بصوتك) أى قال تعالى مهديدا له : استخفّ وأزعج بدعائك إلى مصيبة الله ووسوستك من استطعت من ذرية آدم .

(وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) أى واجمع عليهم من رُكبان جنذك ومشاتهم من تجلب بالدعاء إلى طاعتك والصرف عن طاعتي ، ومثل هذا الأسلوب يراد به التشهير فى الأمر والجذفيه ، والتسلط على من يُغويه ، وكأن فارسا مغوارا وقع

على قوم ، فصوت بهم صوتا مزعجا من أمانتهم ، وأجلب عليهم بجند من خيالة ورجالة حتى استأصلهم .

قال مجاهد : ما كان من ركب يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس ، وما كان من راجل في معصية الله فهو من رجالة إبليس . وقال آخرون : ليس للشيطان خيل ولا رجالة ، وإنما يراد بهما الأتباع والأعوان من غير ملاحظة لكون بعضهم ماشيا وبعضهم راكبا .

(وشاركهم في الأموال) بحسبهم على كسبها من غير السبل المشروعة ، وإفناقها في غير الطرق التي أباحها الدين ، ويشمل ذلك الربا والنصب والسرقة وسائر المعاملات الفاسدة .

وقال الحسن : مُرَّم أن يكسبوها من خبيث ، وينفقوها في حرام .
(والأولاد) بالحث على التوصل إليهم بالأسباب المحرمة وارتكاب ما لا يرضى الله .
وإجمال القول فيه — إن كل مولود ولده أنثى عصى الله فيه ، بإدخاله في غير الدين الذي ارتضاه ، أو بالزنا بأمه ، أو بؤاده ، أو بقتله ، أو غير ذلك فقد شارك إبليس فيه من ولده أو منه .

(وعدم) بما يستغفرونهم ويعزهم من المواعيد الباطلة ، كوعدهم بأن لاجنة ولا نار ، أو بأن الآلهة تشفع لهم ، أو بالكرامة على الله بالأنساب الشريفة ، مع ما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم « يا فاطمة بنت محمد سلفي من مالى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئا » أو بالتسوية في التوبة ، أو بإثارة العاجل على الآجل أو نحو ذلك .

وخلاصة ذلك — إنه يفيهم بأن لا ضرر من فعل هذه المعاصي ، فإنه لاجنة ولا نار ، ولا حياة بعد هذه الحياة ، وإنما سبيل اللذة والسرور ، ولا حياة للإنسان إلا بها فتوتيتها غبن وخسران .

خذوا بنصيب من سرور ولذة فكل وإن طال المدى يتصرم

وينفّرهم من الطاعة بأن لا فائدة فيها ، إذ لا رجعة بعد هذه الحياة ، فعلى عبث محض ، فهذه بعض تليسات الشيطان وهذه خُدعة .

(وما يعدم الشيطان إلا غرورا) لأنه لا ينفى عنهم من عقاب الله شيئا إذا نزل بهم ، فواعيده خُدعة يزنها لهم ويلبسها ثوب الحق ، كما قال إبليس إذ حصص الحق يوم يقضى ربك بالحق : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ » .

(إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) أى إن عبادى الذين أطاعونى فاتبعوا أمرى وعصوك ، ليس لك عليهم تسلط ، فلا تقدر أن تفويهم وتحملهم على ذنب لا يُغفر ، فإني قد وقفتهم بالتوكل على ، فكفيتهم أمرك .

(وكفى بربك وكىلا) فهم يتوكلون عليه ، ويستمدون منه العون فى الخلاص من إغوائك ووسوستك .

وفى الآية إيماء إلى أن الإنسان لا يمكنه أن يحترز بنفسه من مواقع الضلال ، وإنما المصوم من عصمه الله .

رَبُّكُمُ الَّذِي يُرْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٦٦) وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَهُ ، فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَغْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا (٦٧) أَفَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا (٦٨) أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُمِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا

لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيمًا (٦٩) وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاكُمْ فِي الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاكُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا (٧٠).

تفسير المفردات

يزجي : أى يسوق حيناً بعد حين ؛ والمراد أنه يجريه ، وفضله : هورزقه ، والمراد
بالضرر : خوف الترقى بقاذف الأمواج ، وضل : غاب عن ذكركم ، والخلف والخسوف :
دخول الشئ فى الشئ ؛ يقال عين خاسفة إذا غابت حدقتها فى الرأس ، وعين من اللاء
خاسفة : أى غائرة للاء وخُصِفَت الشمس : أى احتجبت ، وكأنها غارت فى السحاب ،
والحاصب : الريح التى ترمى بالحصباء والحجارة ، والقاصف : الريح تقصف الشجر
وتكسره ، والتبيع : التصير والمعين ، وحملته على فرس : أى أعطيته إياها ليركبها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فى الآية السالفة أنه هو الحافظ الكالى للعبد المؤمن من غواية
إبليس ، وأنه لا يستطيع أن يمس بسوء — قفى على ذلك بذكر بعض نعمه تعالى
على الإنسان التى كان يجب عليه أن يقابلها بالشكران لا بالكفران ، وهو الذى يرى
دلائل قدرته فى البر والبحر ، فهو الذى يزجي له الفلك فى البحر لتنتقل له أرزاقه وأقواته
من بعيد المسافات ، لكنه مع هذا هو كفور للنعمة إذا مسه الضرر دعاربه ، وإذا أمن
أعرض عنه وعبد الأصنام والأوثان ، فهل يأمن أن يخسف به الأرض ، أو يرسل عليه
حاصبا من الريح فى البر ، أو قاصفا من الريح فى البحر فيفرقه بكفره ، وهل نسى أنه
فضله على جميع الخلق ، وبسط له الرزق ، أفلا يفرد بالمادة ويُخَيِّت له كفاء تلك النعم
المظاهرة عليه ؟

الايضاح

(ربكم الذى يزعج لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا) أى إن ربكم أيها القوم هو القادر الحكيم الذى يجرى لكم لتفكم السفن فى البحر بالريح اللينة أو بالآلات البخارية أو الكهر بائية، لتسهيل نقل أوقاتكم وحاجكم من إقليم إلى آخر من أقصى المصورة إلى أديانها، والعكس بالعكس، ونقل أشخاصكم من قطر إلى قطر ابتغاء للرزق أو للسياحة ورؤية مظاهر الكون على اختلاف الأصقاع مما يرشد إلى باهر القدرة، ووافر النعمة عليكم، إنه كان بكم رحيمًا، إذ سهل مافيه الفوائد المرجوة لكم فى هذه الحياة .

ثم خاطب الكفار بقوله :

(وإذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه) أى وإذا نالتكم شدة جهد فى البحر ذهب عن خواطركم كل من تدعونه وترجون نفعه ، من صنم أو جن أو ملك أو بشر أو حجر ، فلا تذكرون إلا الله ، ولا يخطر على بالكُم سواء لكشف ما حل بكم .

وخلاصة ذلك — إنكم إذا مسكم الضر دعوتم الله منيبين إليه مخلصين له الدين .
(فلما نجاكم إلى البر أعرضتم) أى ومن عجب أمركم أنكم حين دعوتهم وأغاثكم وأجاب دعاءكم ونجاكم من هول ما كنتم فيه فى البحر أعرضتم عن الإخلاص ورجعتم إلى الإشرار به كفرًا منكم بنعمته .

ثم علل هذا الإعراض بقوله :

(وكان الإنسان كفورًا) أى وكانت سجية الإنسان وطبيعته أن ينسى النعم ويحدها إلا من عصم الله .

وخلاصة ما سلف — إنكم حين الشدائد تجأرون طالبين رحمته ، وحين الرخاء ترضون عنه .

ثم حذر من كفران نعمته فقال :

(أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم
وكيلا ؟) أى أخسبتم أنكم بخروجكم إلى البر أمنت من انتقام الله وعذابه ، فهو إن شاء
خسف بكم جانب البر وغيبه في أعماق الأرض وأتم عليها ، وإن شاء أمطر عليكم
حجارة من السماء تقتلكم كما فعل بقوم لوط ، ثم لا تجدون من تكلمون إليه أموركم ،
فيحفظكم من ذلك ، أو يصرفه عنكم غيره ، جل وعلا .

وخلاصة ذلك - إن لم يصيبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف أصابكم من فوقكم
بريح يرسلها عليكم ، فيها الحصباء يرجمكم بها ، فيكون أشد عليكم من الترقق في البحر .
(أم أمنت أن يعيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم
ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) أى أم أمنت أيها المرضون عنا بعد ما اعترفتم بتوحيدنا
في البحر حتى خرجتم إلى البر - أن يعيدكم فيه مرة أخرى فيرسل عليكم ريحا تقصف
السواير ، وتفرق المراكب بسبب كفركم وإعراضكم عن الله ، ثم لا تجدوا لكم
نصيرا يمينكم ويأخذ بئاركم .

قال قتادة : في تفسيرها أى لا تخاف أحدا يتبعنا بشيء مما فعلنا . يريد : إنكم لا تجدون
ثائرا يطلبنا بما فعلنا ، انتصارا منا ، أو دَرَكًا للثأر من جهنم .
وفي معنى الآية قوله : « فَتَوَّاهَا وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا » .
وفي الآية وعيد أيما وعيد فكأنه قيل : ننتقم منكم من غير أن يكون لكم
نصير يدفع عنكم شديد بأسنا .

(ولقد كرمتنا بنى آدم وحنانهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم
على كثير ممن خلقنا تفضيلا) أى ولقد كرمتنا بنى آدم بحسن الصورة واعتدال القامة
والعقل ، فاهتدى إلى الصناعات ومعرفة اللغات ، وحسن التفكير في وسائل المعاش ،
والتمسك على ما في الأرض ، وتسخير ما في العالم العلوى والسفلى ، وحنانهم على الدواب
والقطر والطائرات والملاود (واحد منطاد) والسفن ، ورزقناهم من الأغذية النباتية
والحيوانية ، وفضلناهم على كثير من الخلق بالتبلة والشرف والكرامة ، فليهم

ألا يشركوا ربهم شيئا ، ويرفضوا ما هم عليه من عبادة غيره من الأصنام والأوثان .
والمراد بالكثير من عدا الملائكة عليهم السلام .
والخلاصة - إن في الآية حثا للإنسان على الشكر ، وألا يشرك بربه أحدا ، لأنه
سخر له ما في البر والبحر ، وكلاهما بحسن رعايته ، وهداه إلى صنعة الفلك لتجرى
في البحر ، ورزقه من الطيبات ، وفضله على كثير من المخلوقات .

يَوْمَ تَدْعُو كُلُّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ ، فَمَنْ أَؤْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَأُولَئِكَ
يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧١) وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ
فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢) وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تُمْحَدِّثُكَ خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْلَا أَنْ
تُبَشِّرَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤) إِذَا لَأَذْنُكَ ضِيفَ
الْحَيَاةِ وَضِيفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا (٧٥) وَإِنْ كَادُوا
لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ
إِلَّا قَلِيلًا (٧٦) سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا
تَحْوِيلًا (٧٧).

تفسير المفردات

إمامهم : هو كتابهم فهو كقوله « وَكُلٌّ شَيْءٌ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ » والفعليل
الخطيط للسقطيل في شق النواة ، وبه يضرب الثل في الشيء الخفيير الثقاف ، ومثله النقيير
والنظير ، أعمى : أى أعمى البصيرة عن حجة الله وبيناته ، والركون إلى الشيء : الميل
إلى ركن منه ، ضيف الحياة : أى عذابا مضاعفا في الحياة الدنيا ، وضمف المات : أى

عذابا مضاعفا في المات في القبر وبعد البعث ، ونصيرا : أى معينا يدفع عنك المذاب ،
لا يلبثون : أى لا يَبْقَوْنَ ، خلافاً : أى بمدك ، سنة من قد أرسلنا : أى سنتنا بك
سنة الرسل قبلك ، تحويلا : أى تغييرا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر جل ثناؤه أحوال بنى آدم في الدنيا ، وذكر أنه أكرمهم على كثير
من خلقه ، وفضلهم عليهم تفضيلاً - فصل في هذه الآيات تفاوت أحوالهم في الآخرة
مع شرح أحوال السعداء ، ثم أردفه ما يجري مجرى تحذير السعداء من الاغترار بوساوس
أرباب الضلال ، والاختداع بكلامهم المشتمل على المسكر والتلبس ، ثم فنى على ذلك
بيان أن سنته قد جرت بأن الأمم التي تلجى رسلها إلى الخروج من أرضها لا بد أن
يصيبها الربال والتكال .

الايضاح

(يوم ندعو كل أناس بإمامهم) أى اذكر لهم ذلك اليوم ، يوم ندعو كل أناس
بكتابهم الذى فيه أعمالهم التي قدّموها ، ولا ذكر للأَنساب حينئذ لأنها مقطوعة ، فلا
يقال يابن فلان ، وإنما يقال يا صاحب كذا كما قال تعالى « فَلَا أُنْسَابُ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ
وَلَا يَنْسَأُ لَوْنٌ » .

والخلاصة : إن المولى عليه يومئذ الأعمال والأخلاق ، والآراء والعقائد النفسية التي
تفرس في النفوس لا الأنساب ، لأن الأولى باقية والثانية فانية .

(فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرءون كتابهم) أى فمن أعطى كتاب عمله
يمينه فأولئك يقرءون كتابهم متهجين فرحين بما فيه من العمل الصالح .

ونحو الآية قوله « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً » .
(ولا يظلمون فتيلاً) أى ولا ينقصون شيئاً من أجور أعمالهم ، وقد ثبت

في علم الكيمياء أن وزن الذرات التي تدخل في كل جسم ينسب معينة ، فلو أن ذرة واحدة في عنصر من العناصر الداخلة في تركيب أى جسم من النبات أو الحيوان أو الجاد قصت عن النسبة المقدرة لتكوينه لم يتكون ذلك المخلوق .

وخالق الدنيا هو خالق الآخرة ، فالظلم مستحيل هناك كما استحال هنا في نظم الطبيعة ، فما أجل قدرة الله وما أعظم حكمته في خلقه ! .

(ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا) أى ومن كان في دار الدنيا أعمى القلب لا يبصر سبل الرشدا ، ولا يتأمل حجج الله وبيئاته التي وضعها في صحيفة الكون وأمر بالتأمل فيها — فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة ، وأضل سبيلا منه في الدنيا ، لأن الروح الباقي بعد الموت هو الروح الذي كان في هذه الحياة الدنيا ، وقد خرج من الجسم وكأنه ولد منه كما تلد المرأة الصبي ، وكما يثمر النخل الثمر ، والأشجار الفواكه ، وما الثمر والفواكه إلا ما كان من طباع الشجرة ، فهكذا الروح الباقي هو هذا الروح نفسه قد خرج بجميع صفاته وأخلاقه وأعماله ، فهو ينظر إلى نفسه وينظر أو ينشرح بحسب ما يرى ، وما الثمر إلا بحسب الشجر ، فإذا كان هنا ساهيا لاهيا فهناك يكون أكثر سهوا ولها وأبعد مدى في الضلال ، لأن آلات العلم والعمل قد عطّلت ، وبقي فيه مناقبه ومثالبه ، ولا قدرة على الزيادة في الأولى ولا النقص في الثانية .

وبعد أن ذكر سبحانه درجات الخلق في الآخرة وشرح أحوال السعداء ، أردفه بتحذيرهم من وساوس أرباب الضلال والخديعة بمكرهم فقال :

(وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك لتفترى علينا غيره) أى وإن المشركين قاربوا بخداعهم أن يوقعوك في الفتنة بصرفك عما أوحيناه إليك من الأحكام ، لتقول علينا غير الذى أوحيناه إليك مما اقترح عليك .

أخرج ابن إسحق وابن مردويه وغيرهما عن ابن عباس « أن أمية بن خلف وأبا جهل ورجالا من قريش أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تعال فتمسح بأكفنا ، وتدخل

ملك في دينك ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه فراق قومه ، ويجب إسلامهم ، فرق لهم ، فأنزل الله هذه الآية إلى قوله نصيرا .

وعن سعيد بن جبير قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود في طوافه ، فمنعته قريش وقالوا : لا ندعك تستلم حتى تلمّ بالهتنا . فحدث نفسه وقال : ما على أن أُلِمَّ بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم إلى ما كاره ، فأبى الله ذلك ، وأنزل عليه هذه الآية » .

(وإذا لاتخذوك خليلا) أى ولو اتبعت ما يريدون لاتخذوك خليلا ووليا لهم ، وخرجت من ولايتي .

(ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا) أى ولولا تثبيتنا إياك ، وعصمتك عما دعوك إليه لقاربت أن تميل إلى ما يرومون .

وخلاصة ذلك — إنك كنت على أهبة الركون إليهم ، لضعف منك ، بل لشدة مبالغتهم في التحيل والخذاع ، ولكن عنايقنا بك منعتك أن تقرب من الركون ، فضلا عن أن تركز إليهم .

وفي هذا تصريح بأنه صلى الله عليه وسلم لم يهّم بإجابتهم ولم يقرب من ذلك . ثم توعد على ذلك أشد الوعيد فقال :

(إذا لأذقناك ضعف الحياة و ضعف المات) أى ولو فعلت ذلك لأذقناك ضعف عذاب الحياة و ضعف عذاب المات : أى ضاعفنا لك العذاب في الدنيا والآخرة ، فهو صلى الله عليه وسلم لو ركن إليهم يكون عذابه ضعف عذاب غيره ، لأن الذنب من العظيم يكون عقابه أعظم ، ومن ثم يعاقب العلماء على ذلالتهم أشد من عقاب العامة لأنهم يقعونهم .

ونظير ذلك من وجوه ما جاء في نسائه صلى الله عليه وسلم من قوله « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » .

وخلاصة ذلك — إنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك ، وعقدت على

الركون همك ، لاستحققت تضيق المذاب عليك في الدنيا والآخرة ، ولصار عذابك
مثل عذاب المشرك في الدنيا ومثل عذابه في الآخرة .

وقد ذكروا في حكمة هذا - أن الخطير إذا ارتكب جرماً وخطأ خطيئة يكون
سبباً في ارتكاب غيره مثله والاحتجاج به ، فكأنه سن ذلك ، وقد جاء في الأثر -
« من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » .

(نم لا نجد لك علينا نصيراً) أى نم لا نجد من يدفع المذاب أو يرفعه عنك .
روى عن قتادة أنه قال : « لما نزل قوله : وإن كادوا ليفتنونك الخ قال صلى الله
عليه وسلم : اللهم لا تكلفني إلى نفسى طرفة عين » فينبى المؤمنين أن يتدبرها حين
تلاوتها ، ويستشعر الخشية ، ويستمسك بأهداب دينه ، ويقول كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم « اللهم لا تكلفني إلى نفسى طرفة عين » .

(وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها) أى ولقد كاد أهل مكة
يزعجونك ويستفزونك بعداوتهم ومكرهم من الأرض التى أنت فيها ليخرجوك منها ،
بما فعلوه من حصرك والتضييق عليك وقد وقع ذلك بعد زول الآية وصار ذلك سبباً
لخروجه صلى الله عليه وسلم .

(وإذا لا يلبثون خلافاً لك إلا قليلاً) أى ولو استفزوك فخرجت لا يبقون بعدك
إلا زماناً قليلاً .

وفى هذا وعيد لهم بإهلاكهم بعد خروجه بقليل ، وقد تحقق ذلك بإفناء صناديد
قريش فى وقعة بدر لثمانية عشر شهراً من ذلك التاريخ .

(سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى هكذا عادتنا فى الذين كفروا برسلانا
وآذوهم بخروج الرسول من بين أظهرهم أن يأتيهم المذاب ، ولولا أنه صلى الله عليه وسلم
رسول الرحمة لجاءهم من النقم ما لا قبل لهم به ، ومن ثم قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » الآية .

(ولا تجد لسنننا تحويلاً) أى إن ما أجرى الله به العادة لا يتسنى لأحد سواء أن يغيره ولا أن يحوِّله .

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ لَكَ عِسى أَنْ يَبْمُنَّكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا (٧٩) وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِيْ مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا (٨٠) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (٨١) وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢) وَإِذَا أُنْمِتْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أُعْرِضَ وَتَأَى بِجَانِبِهِ ، وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَكُفِّرًا (٨٣) قُلْ كُلُّ يَمَلٍ قَلْبِي شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِبَيْنِ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤)

تفسير المفردات

دلوك الشمس : زوالها عن دائرة نصف النهار ، والنسق : شدة الظلمة ، وقرآن الفجر : أى صلاة الصبح ، كان مشهوداً : أى تشهد شواهد القدرة ، وبدايع الحكمة ، وبهجة العالم العلوى والسفلى ؛ فن ظلام حاله ، أزاله ضوء ساطع ، ونور باهر ، ومن نوم وخمود ، إلى يقظة وحركة ، وسعى إلى الأرزاق ، فسبحان الواحد الخلاق ، وهل هناك منظر أجمل في نظر الرأى من ظهور ذلك النور ينفلت من خلال الظلام الدامس يدفعه بقوة ، ليضىء العالم بحاله ، ويقظة النوام وحركتهم على ظهر البسيطة ، وقد كانوا فى سكون ، فهى حياة متجددة بعد موت وغيوبة للحواس ، والتهجد :

الاستيقاظ من النوم للصلاة ، نافلة : أى فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة عليك ، والمقام المحمود : مقام الشفاعة العظيم حين فصل القضاء ، حيث لا أحد إلا وهو تحت لوائه صلى الله عليه وسلم ، والسلطان : الحجة البينة ، والنصير : الناصر والمعين ، زهق : أى زال واضمحل ، نأى بجانبه : أى لوى عطفه عن الطاعة وولاه ظهره ، وشاكلته : أى مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال ، ويثوسا : أى شديد اليأس والقنوط من رحمة الله ، وأهدى سبيلا : أى أسدّ طريقا ، وأقوم منهاجا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر كيد الكفار واستفزازهم لرسوله صلى الله عليه وسلم ليخرجوه من أرضه ، وسلاّ به سلاّ به - أمره بالإقبال على ربه بمبادته لينصره عليهم ، ولا يبال بسعيهم ولا يلتفت إليهم ، فإنه سبحانه يدفع مكرم وشرم ويحمل يده فوق أيديهم ، ودينه عاليا على أديانهم ، ثم وعده بما يقبضه عليه انطلق أجمعون من المقام المحمود ، ثم بين أن ما أنزل عليه من كتاب ربه ، فيه الشفاء للقلوب من الأدواء النفسية ، والأمراض الاعتقادية ، كما أنه يزيد الكافرين خسارة وضلالا ، لأنه كلما نزلت عليه آية ازدادوا بها كفرا وعقوا .

الايضاح

(أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل) أى أدّ الصلاة المفروضة عليك بعد دلوك الشمس وزوالها إلى ظلمة الليل ، ويشمل ذلك الصلوات الأربعة الظهر والعصر والغرب والعشاء .

(وقرآن الفجر) أى صلاة الصبح ، وقد بينت السنة المتواترة من أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم تفاصيل هذه الأوقات على ما عليه أهل الإسلام اليوم مما تلقّوه عنه خلفا عن سلف قرنا بعد قرن .

وقد تقدم في سورة البقرة أن المراد بإقامة الصلاة أدائها على الوجه الذي سنه الدين ، والتَّهَجُّجُ الذي شرطه ، من توجيه القلب إلى مناجاة الرب ، والخشية منه في السر والعلن ، مع اشتغالها على الشرائط والأركان التي أوضحها الأئمة المجتهدون ؛ والصلاة لَبَّ العبادَة ، لما فيها من مناجات الخالق ، والإعراض عن كل ماسواه ، ودعاؤه وحده ، وهذا هو مَوْجُ كل عبادة ، وفي الحديث «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» .

(إن قرآن الفجر كان مشهودا) أى فى الفجر تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار وتشهده جميعا ، ثم يصعد أولئك ويقبض هؤلاء ، روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يتصافون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون فى صلاة الصبح ، وفى صلاة العصر فيخرج الذين باتوا فيكم ، فيسألهم ربهم وهو أعلم بكم ، كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون أتيناكم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون » وروى الترمذى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله : « (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار » وقد يكون المراد كما قال الرازى - إن الإنسان يشهد فيه آثار القدرة وبدائع الحكمة ، فى السموات والأرض ، فهناك الظلام الخالك الذى يزيله النور الساطع ، وهناك بقطة النوم بعد التهودد والقيوبة عن الحس إلى نحو ذلك من مظاهر القدرة فى الملك واللكوت ، فكل العالم يقول لسان حاله أو مقاله « سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ ، رب الملائكة والروح » .

(ومن الليل فتهجد به) أى واسهر بعض الليل وتهجد به ، وهو أول أمره صلى الله عليه وسلم بقيام الليل زيادة على الصلوات المفروضة . روى مسلم عن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : أى الصلاة أفضل بعد المكتوبة ؟ قال صلاة الصبح » وقد ثبت فى صحيح الأحاديث عن عائشة وابن عباس وغيرهما من الصحابة رضوان الله عليهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتهجد بعد نومه .

(نافلة لك) أى إنها مخصوصة بك وحدك دون الأمة ، فهى فريضة عليك ومندوبة فى حق أمتك .

(عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أى افعلى هذا الذى أمرك ، لتقيمك يوم القيامة مقاما يحمذك فيه كل الخلائق وخالقهم تبارك وتعالى .

قال ابن جرير : قال أكثر أهل العلم : ذلك هو المقام الذى يقومه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة للناس ، ليرى بهم ربهم من عظيم مام فيه من شدة فى ذلك اليوم .

أخرج النسائي والحاكم وجماعة عن حذيفة رضى الله عنه قال : « يجمع الله الناس فى صعيد واحد ، يسمعون الداعى وينفذهم البصر ، حُفَاةً مَرَاةً كَمَا خَلَقُوا ، قِيَامًا لَا تَسْكُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، فَيَنْدَرِي بِإِسْمِهِ ، فيقول (لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، وَالْخَيْرُ فِى يَدَيْكَ ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ ، وَالْمَهْدَى مِنْ هَدَيْتَ وَعَبْدُكَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَبِكَ وَإِلَيْكَ ، لَا مُلْجَأَ وَلَا مَنجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، تَبَارَكَتَ وَتَعَالَيْتَ ، سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ) فهذا هو المقام المحمود الذى ذكره الله » اهـ .

وروى البخارى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابشاه المقام المحمود الذى وعدته ، حلت له شفاعتى » .
وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، ويبدى لواء الحمد ولا فخر ، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى » الحديث .

وسر هذا — أن الهداة فى الأرض ، وهم الأنبياء ومن سلك نهجهم من الأئمة والصلحاء ، لا تشرق قلوبهم إلا بتوجههم إلى الله فى أوقات الصلوات ، فإذا قاموا للخلق داعين أشرقت مرآيا نفوسهم الصافية على من يدعوهم من العباد ، ففضى نفوسهم ، فيستجيبون لدعوتهم ، ويكون لهم المقام المحمود بينهم ، والثناء العظيم الذى هم له أهل ، إلى أنهم يحسون فى أنفسهم سرورا ولذة ، وبهجة ورضا ، فيحمدون مقامهم كما تحمد الناس من حولهم ، والله والملائكة من فوقهم .

لاجرم أن هذا المقام المحمود بالرشد والإرشاد يقيمه مقام الشفاعة ، إذ لاشفاعة في الآخرة إلا على مقدار ما أوتى للشفوع له في الدنيا من علم وخلق ، والله في الشفاعة ما يشاء من غفران وإعلاء درجات .

(وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) أى وقل داعيا : رب أدخلني في كل مقام تريد إدخالني فيه في الدنيا وفي الآخرة مدخلا صادقا أى يستحق الداخل فيه أن يقال له أنت صادق في قولك وفعلك ، وأخرجني من كل مخرجى منه مخرج صدق أى يستحق الخارج منه أن يقال له أنت صادق .

وخلاصة ذلك — أدخلني إدخالا مرضيا كإدخالني للمدينة مهاجرا ، وإدخالني مكة فاتحا ، وإدخالني في القبر حين الموت ، وأخرجني إخراجا محفوظا بالكرامة والرضا ، كإخراجي من مكة مهاجرا ، وإخراجي من القبر للبعث .

ثم سأل الله القوة بالحجة والتسلط على الأعداء فقال :

(واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى واجعل لى تسلطا بالحجة والملك ، فأفزع المستمعين للدعوة بالحجة ، ويكون للإسلام التلبه بالاستيلاء على أهل الكفر . وقد أجاب الله دعاءه ، وأعلمه أنه يعصمه من الناس كما قال : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » وقال : « فَإِنْ حِزَبَ اللَّهُ هُمْ الْفَائِلُونَ » وقال : « لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » .

ثم أمره أن يُخَيِّرَ بالإجابة بقوله :

(وقل جاء الحق وزهق الباطل) أى وقل للمشركين مهددا لهم : إنه قد جاءهم الحق الذى لا مرية فيه ، ولا قيل لهم به . وهو ما بعثه الله به من القرآن والإيمان والعلم النافع ، واضمحل باطلهم وهلك ، إذ لا مبات له مع الحق كما قال : « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ » .

(إن الباطل كان زهوقا) أى مضمحلا لا مبات له في كل آن .

أخرج البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال : « دخل النبي صلى الله عليه وسلم

مكة يوم الفتح وكان حول البيت ثلاثمائة وستون صنبا ، فجعل يطعنُهم بهود في يده ويقول : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا ، جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد .

وفي رواية للطبراني والبيهقي عن ابن عباس « أنه صلى الله عليه وسلم جاء ومعه قضيب ، فجعل يهوى به إلى كل صنم منها فيختر لوجهه فيقول : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا - حتى مر عليها كلها » .

(ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) أى ونزل عليك أيها الرسول من القرآن ما به يستشفى من الجمل والضلالة ، وتزول أمراض الشدة والنفاق ، والزنج والإلحاد ، وهو أيضا رحمة للمؤمنين الذين يعملون بما فيه من الفرائض ، ويُحِلُّون حلاله ، ويحرمون حرامه ، فيدخلون الجنة ، وينجون من العذاب ، وفي الخبر « من لم يستشف بالقرآن . فلا شفاء الله » .

(ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) لأنهم كلما سمعوا آية منه ازدادوا بعدا عن الإيمان وازدادوا كفرا بالله ، لأنه قد طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون كما قال : « قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ، وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ، أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ » وقال : « وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَسْمِعْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ؟ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَفْشِرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَأْوَاهُمْ كَافِرُونَ » .

قال قتادة في قوله : (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة) إذا سمعه المؤمن انتفع به وحفظه ووعاه (ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) أى لا ينفعون به ، ولا يحفظونه ، ولا يؤمنونه ، فإن الله جعل هذا القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين اهـ .

(وإذا أُنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه) أى وإذا أُنعمنا على الإنسان مال وعافية ، وفتح ونصر وفعل ما يريد . أعرض عن طاعتنا وعبادتنا ، ونأى بجانبه ، وهذا كقوله « فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُصَّةَ مَرْكَبِهِ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى شِرْكٍ مَعَهُ » وقوله : « فَلَمَّا نَجَّيْنَا كُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ » .

(وإذا مسه الشر كان يشوس) أى وإذا أصابته الجوائح ، وانتابت النواصب ، كان يشوسا قنوطا من حصول الخير بعد ذلك .

ونحو الآية قوله « وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ رَزَعْنَاهَا مِنهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنكُمْ كَفُورًا » وقوله : « فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ . وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ » .

ولما ذكر حالى العمى والمهتدين ختم القول ببيان أن كلا يسير على مذهبه فقال : (قل كلٌ يعمل على شاكلته) أى قل إن كلا من الشاكر والكافر يعمل على طريقته وحاله فى الهدى والضلال ، وما طمىح عليه من الخير والشر .

(فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أى فربكم أعلم من كل أحد ، بمن منكم أوضح طريقا واتباعا للحق ، فيؤتيه أجره موفورا ، ومن هو أضل سبيلا فيعاقبه بما يستحق ، لأنه يعلم ما طمىح عليه الناس فى أصل الخلقة وما استمدوا له ، وغيره يعلم أمورهم بالتجربة ، وبمعنى الآية قوله « وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ، وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ » ولا يخفى مافى الآية من تهديد شديد ووعيد للشركيين .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥) .

تفسير المفردات

في المراد من الروح في هذه الآية ثلاثة آراء :

(١) القرآن وهو المناسب لما تقدمه من قوله : « وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ » ولما بعده من قوله « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ولأنه سمي به في مواضع متعددة من القرآن كقوله « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » وقوله « يُنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ » ولأن به تحصل حياة الأرواح والعقول ، إذ به تحصل معرفة الله وملائكته وكتبه واليوم الآخر ، ولا حياة للأرواح إلا بمثل هذه المعارف .

(٢) جبريل عليه السلام وهو قول الحسن وقتادة ، وقد سمي جبريل في مواضع عدة من القرآن كقوله « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ » وقوله « فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا » ويؤيد هذا أنه قال في هذه الآية « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » وقال جبريل « وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » فهم قد سألوا الرسول كيف جبريل في نفسه وكيف يقوم بتبليغ الوحي .

(٣) الروح الذي يحيا به بدن الإنسان - وهذا قول الجمهور - ويكون ذكر الآية بين ما قبلها وما بعدها اعتراضا للدلالة على خسارة الظالمين وضلالهم ، وأنهم مشتغلون عن تدبر الكتاب والاستفهام به إلى التعمت بسؤالهم عما اقتضت الحكمة سد الطريق على معرفته ، ويؤيد هذا ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه قل : « مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفر من اليهود ، فقال بعضهم : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم لا تسألوه يُسمعكم ما تسكرهون ، فقاموا إليه وقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن الروح ، فقد ساعة ننظر ، ففرقت أنه يوحى إليه ، ثم قال : ويسألونك عن الروح الآية » .

الإيضاح

(ويسألونك عن الروح) الذي يحيا به البدن ، أقدم هو أم أحدث ؟

(قل الروح من أمر ربي) الأمر واحد الأمور: أى الروح شأن من شؤونه تعالى، حدث بتكوينه وإبداعه من غير مادة، وقد استأثر بخلقه، لا يملئه إلا هو، لأنكم لا تعلمون إلا ما تراه حواسكم وتتصرف فيه عقولكم، ولا تعلمون من المادة إلا بعض أوصافها كالألوان والحركات للبصر، والأصوات للسمع، والطعوم للذوق، والمشمومات للشم، والحرارة والبرودة لل لمس، فلا يقضى لكم إدراك ما هو غير مادي كالروح.

وللعلماء في حقيقة الروح أقوال كثيرة أولاها بالاعتبار قولان :

(١) إن الروح جسم نوراني حتى متحرك من العالم العلوي، تخالف بطبيعته لهذا الجسم المحسوس، سار فيه سريان الماء في الورد، والدُّهن في الزيتون، والنار في الفحم، لا يقبل التبدل والتفرق والتمزق، يفيد الجسم المحسوس الحياة وتوابعها مادام صالحا لقبول الفيض وعدم حدوث ما يمنع السريان، وإلا حدث اللوث، واختاره الرازي وابن القيم في كتاب الروح.

(٢) إنه ليس بجسم ولا جسماني، متعلق بالبدن تعلق التدبير والتصرف، وإلى هذا ذهب حجة الإسلام الفراءى وأبو القاسم الراغب الأصفهاني.

ثم أكد عدم علم أحد بها بقوله : —

(وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أى وما أوتيتم من العلم إلا علما قليلا تستفيدونه من طرق الحس. فملومنا ومعارفنا النظرية طريق حصولها الحواس، ومن ثم قالوا :

من فقد حسا فقد علما.

وروى أنه لما نزلت الآية قالت اليهود : أوتينا علما كثيرا، أوتينا التوراة، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيرا كثيرا، فنزل قوله « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ».

وخلاصة ذلك — إنه ما أطلعكم من علمه إلا على القليل، والذي تسألون عنه من أمر الروح مما استأثر بخله تبارك وتعالى ولم يطلعكم عليه.

وَلَنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧) قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (٨٨) وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٨٩)

تفسير المفردات

وكيلا: أى ملتزما استرداده بعد الذهاب به ، كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه ، وظهيرا: أى معينا فى تحقيق ما يتوكلونه من الإتيان بمثله ، وصرفنا: كررنا ورددناه ، والكفور: الجحود .

المعنى الجملى

بعد أن امتن سبحانه على نبيه بما أنزل عليه من الكتاب ، وذكر أنه شفاء للناس ، وأنه ثبت عليه حين كادوا يفتنونه عنه ، ثم أردفه بمسألة الروح اعتراضا ، لأن اليهود والمشركين اشتغلوا بها عن تدبر الكتاب والانتفاع به ، وسألوا تمنعنا عن شيء لم يأذن الله بالعلم به لعباده - امتن عليه ببقاء ذلك الكتاب وحذره من فتنة الضالين ، وإرجاف المرجفين ، وهو المعصوم من الفتنة ، فإنه لو شاء لأذهب ما بقلبه منه ولكن رحمة بالناس تركه فى الصدور .

وفى هذا تحذير عظيم للهداة والملاء وهم غير معصومين من الفتنة ، بأن يباعد بينهم وبين هدى الدين بمظاهرتهم للرؤساء والعامه ، وتركهم العمل به اتباعا لأهوائهم ، واستبقاء لودهم ، وحفظا لزعامتهم على الناس .

ثم ذكر أن القرآن وحى يوحى فلا يستطيع الجن والإنس أن يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض معينا ، وقد اشتمل على الحكم والأحكام والآداب التى يحتاج إليها البشر فى معاشهم ومعادهم ، وكثير من الناس جحدوا فضله عقوا وكبرا .

الايضاح

لما ذكر سبحانه أنه ما آتاهم من العلم إلا قليلا ، بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال :

(ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) أى والله لئن شئنا لنصحب القرآن من الصدور والمصاحف ولا نترك له أثرا ، وتصيرن كما كنت لا تدري ما الكتاب ولا الإيمان . أخرج سعيد بن منصور والحاكم ومحمد والطبراني والبيهقي في جماعة آخرين ، عن ابن مسعود قال : « إن هذا القرآن سيرفع ، قيل كيف يرفع وقد أثبتته الله في قلوبنا وأثبتناه في المصاحف ؟ قال يُسرَى عليه في ليلة واحدة فلا تُترك منه آية في قلب ولا مصحف إلا رفعت ، فتصبحون وليس فيكم منه شيء ثم قرأ هذه الآية » . وعنه أنه قال : ذهاب القرآن رفعه من صدور قارئيه .

(ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) أى ثم لا تجد ناصرا ينصرك ، فيحول بيننا وبين ما تريد بك ، ولا قيما لك يمنعنا من فعل ذلك بك .

(إلا رحمة من ربك) أى ولكن رحمة من ربك تركه ولم يذهب به ، وفي هذا امتنان من الله ببقاء القرآن . قال الرازي إنه تعالى امتن على جميع العلماء بتوعين من اللثة ، أحدهما : تسهيل ذلك العلم عليهم . ثانيهما : إبقاء حفظه

(إن فضله كان عليك كبيرا) إذ أرسلك للناس بشيرا ونذيرا ، وأنزل عليك الكتاب ، وأبقاه في حفظك ومصاحفك ، وفي حفظ أتباعك ومصاحفهم . وصبرك سيد ولد آدم ، وختم بك النبيين ، وأعطاك المقام المحمود . ثم نه إلى شرف القرآن العظيم وكبير خطره فقال :

(قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أى قل لهم متحديا : والله لئن اجتمعت الإنس والجن كلهم واتفقوا على أن يأتوا بمثل ما أنزل على رسوله بلاغة وحسن معنى وتصرفا وأحكاما ونحو ذلك ، لا يأتون بمثله وفيهم العرب القصباء وأرباب البيان ، ولو تعاونوا ونظفروا ،

فإن هذا غير ميسور لهم ، فكيف يشبه كلام الخلقين كلام الخالق الذى لا نظيره ولا مثيل ؟

ثم ذكر بعض محاسن هذا القرآن فقال :

(ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) أى ولقد رددنا القول فيه بوجوه مختلفة ، وكررنا الآيات والمبر ، والترغيب والترهيب ، والأوامر والنواهي ، وأقاصيص الأولين ، والجنة والنار ، ليدبروا آياته ، ويتعلوا بها .
(فأبى أكثر الناس إلا كفورا) أى فأبى أكثر الناس إلا الجحود والإنكار ، والتباعد على الكفر ، والإعراض عن الحق .
ولما تم الإقناع بالحجة وقطعت ألسنتهم وألغموها ولم يجدوا وسيلة لرد ، أرادوا المرافعة باقتراح الآيات وذكروا من ذلك ستة أنواع ذكرها سبحانه بقوله :

وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ
تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١)
أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زُحُمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا (٩٢)
أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ
لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ
إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ؟ (٩٤) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا
أَنْ قَالُوا أَأَتَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ بَشَرًا رَسُولًا (٩٥) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةُ
يَعْتَمِدُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا (٩٥) قُلْ كَفَى
بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِمَا فِي أَرْوَاحِهِمْ خَبِيرًا (٩٦) وَمَنْ يَهْدِ

اللَّهُ فَهَوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُكَمَا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا
خَبَّتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا
أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٩٨) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ
اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَدَلْ لَهُمْ
أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا (٩٩) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
غَرَائِزَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفِقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
قَتُورًا (١٠٠)

تفسير المفردات

الينبوع : العين التي لا ينضب ماؤها ، جنة : أي بستان تستر أشجاره مانعتها من
الأرض ، كسفا : واحدها كسفة كقطع قطعة لفظا ومعنى ، وقبلا : أي مقابلا
كالشير بمعنى الماشر والمراد رؤيتهم عيانا ، والزخرف : هنا الذهب ، وأصله الزينة ،
وأجلاها ما كان بالذهب ، ترقى : أي تصعد ، مطمئنين : أي ساكنين مقيمين فيها ،
وخيت : أي سكن لها ، والسعير : اللهب ، وكفورا : أي جحدوا للحق ، خشية
الإففاق : أي خوف الفقر ، والقنور : الشديد البخل .

المعنى الجملى

بعد أن أقام سبحانه الدليل على إعجاز القرآن ولزمتهم الحجة وغابوا على أمرهم -
أخذوا يراوغون ويقترحون الآيات ، ويشتمون في أذبال الحيرة ، فطلبوا آية من آيات
سنت ، فإن جاءهم بآية منها ، آمنوا به ، وصدقوا برسالته .

روى عن ابن عباس « أن أشرف مكة أرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم جلوس عند الكعبة ، فاتاهم فقالوا يا محمد إن أرض مكة ضيقة ، فسير جبالها لننتفع بأرضها ، ونحرق لنا فيها نهرا وحيونا نزرع فيها ، فقال لأقدر عليه ، فقال قائل : أو يكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا ، فقال لأقدر عليه ، فقيل أو يكون لك بيت من زخرف (ذهب) فيننيك عنا ، فقال لأقدر عليه ، فقيل له أما تستطيع أن تأتي قومك بما يسألونك ؟ فقال لا أستطيع ، قالوا إن كنت لا تستطيع الخير فاستطع الشر ، فأسقط السماء كما زحمت علينا كسفا بالعذاب ، فقال عبد الله بن أمية الخزومي وأمه عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا والذي يُحلف به ، لا أؤمن بك حتى تشدّ سلا فتصعد فيه ونحن ننظر إليك ، فتأتى بأربعة من الملائكة يشهدون لك بالرسالة ، ثم بعد ذلك لأدري أتؤمن بك أم لا ؟ .

فأمره الله بأن يرد عليهم بأن اقترح الآيات ليس من وظيفة الرسل ، وإنما وظائفهم البلاغ للناس .

ثم حكى عنهم شبهة أخرى وهي استبعادهم أن يرسل الله بشرا رسولا ، فأجابهم بأن أهل الأرض لو كانوا ملائكة لوجب أن تكون رسلهم من الملائكة ، لأن الجنس أميل إلى جنسه .

ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم على ما يلاقى من قومه ، بأن الهداية والإيمان بيد الله ولا قدرة له على شيء من ذلك ، ومن يضل الله فلا هادي له ، وسيلقون جزاءهم نار جهنم بما كسبت أيديهم وودسوا به أنفسهم من الكفر والفجور والمعاصي ، وإنكار البعث والحساب ، وهم يطمون أن الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يعيدهم مرة أخرى ؛ ثم بين أنه لو أجابهم إلى ما طلبوا من إجراء الأنهار والعيون وتكثير الأموال واتساع المعيشة لما كان هناك من فائدة ، ولا أوصلا للنفع إلى أحد ، فالإنسان بطبعه شحيح كثر بخيل .

الايضاح

علت مما سلف أنهم طلبوا منه آية من ست، وها هي ذى :

(١) (وقالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا) أى قال رؤساء مكة كعتبة وشيبة ابنى ربيعة وأبى سفيان والنضر بن الحرث قول المبهوت المحجوج المتعير : لن نصدقك حتى تستنبط لنا عينا من أرضنا تدفق بالماء أو تغور ، وذلك سهل يسير على الله لو شاء فعله وأجابهم إلى ما يطلبون ، ولكن الله علم أنهم لا يهتدون كما قال : « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَقِّي بَرِّوَا الْعَذَابِ الْأَلِيمَ » وقال : « وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْوَحْيَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا » الآية .

(٢) (أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا) أى أو يكون لك بستان فيه نخيل وعنب تفجر الأنهار خلاله تفجيرا لسقيه .

(٣) (أو نسط الساء كما زعمت علينا كسفا) تقول العرب : جاءنا بريد كسف أى قطع من الخبز : أى أو نسط علينا جرّم السماء إسقاطا مماثلا لما زعمت فى قولك : « أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ » .

وخلاصة ذلك - أو نسط السماء علينا متقطعة قطعا قطعا ، ونحو الآية قوله : « اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأُمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ » وكذلك سأل قوم شعيب منه فقالوا : « فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » .

(٤) (أو أتانى بالله وللملائكة قبلا) أى أو أتانى بالله والملائكة قائلهم معاينة ومواجهة قاله مجاهد وعطاء ، ونحو الآية قولهم : « لَوْ لَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ » أو نرى ربنا .

(٥) (أو يكون لك بيت من زخرف) أى أو يكون لك بيت من ذهب ، روى ذلك عن ابن عباس وقتادة وغيرهما .

(٦) (أو ترقى في السماء ولن يؤمن لرفيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه) أى أو تصعد في سلم إلى السماء ونحن ننظر إليك ، ولن نصدقك من أجل رفيك وحده ، بل لابد أن تنزل علينا كتاباً نقرؤه بلفظنا على نهج كلامنا ، وفيه تصديقك .

(قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولا) أى قل لهم متعجباً من مقترحاتهم ، ومنزهاً ربك من أن يقترح عليه أحد أو يشاركه في القدرة : ما أنا إلا كسائر الرسل ، وليس للرسل أن يأتوا إلا بما يُظهره الله على أيديهم بحسب ما تقتضيه المصلحة ، من غير تفويض إليهم فيه ، ولا تحكم منهم عليه .

وخلاصة ذلك — سبحانه أن يتقدم أحد بين يديه في أمر من أمور سلطانه وملكوته بل هو الفعل لما يشاء ، إن شاء أجابكم إلى ما سألتكم ، وإن شاء لم يجبكم ، وما أنا إلا رسول إليكم أبلفكم رسالات ربي وأنصح لكم ، وقد فعلت ذلك ، وأمركم فإيا سألتم إلى الله عز وجل .

ثم أعقب ذلك بشبهة أخرى وهي استبعادهم أن يكون من البشر رسول فقال : (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا) أى وما منع مشركي قريش وهم من حكيمة أباطيلهم — من الإيمان بك حين يحى الوحي المقرون بالمعجزات التي تستدعي الإيمان بنبوتك وبما نزل عليك من الكتاب إلا قولهم : أبعث الله بشراً رسولا ، إنكاراً منهم أن يكون الرسول من جنس البشر ، واعتقاداً منهم بأن الله لو بعث رسولا إلى الخلق لوجب أن يكون من الملائكة .

ونحو الآية قوله : « أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ » وقوله : « ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا ؟ » الآية . وقال فرعون وملؤه : « أَنْتُمْ بَشَرٌ مِثْلُنَا وَقَوْمُهُمْ لَكَ عَائِدُونَ ؟ » وكذلك قالت الأمم لرسامهم : « إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّوا عَنْ عِبَادِ اللَّهِ كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَهُمْ » .

فأجابهم الله عن هذه الشبهة ذاكراً وجه الحق منبهاً إلى المصلحة بقوله :

(قل لو كان في الأرض ملائكة يشكون مطمئنين لزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً) أى لو وجد في الأرض ملائكة يشكون كما يشي البشر ، و يقيمون فيها كما يقيمون ، ويسهل الاجتماع بهم ، وتتلقى الشرائع منهم - لزلنا عليهم من السماء زملاً من الملائكة للهداية والإرشاد وتعليم الناس ما يجب عليهم تعلمه ، ولكن طبيعة الملك لا تصلح للاجتماع بالبشر ، فلا يسهل عليهم التخاطب والتفاهم معهم ، لبعد ما بين الملك وبينهم ، ومن ثم لم نبعت ملائكة إليهم ، بل بعنا خواص البشر ، لأن الله قد وهبهم نفوساً زكية ، وأيدهم بأرواحاً قدسية ، وجعل لهم ناحية ملكية ، بها يستطيعون أن يتلقوا من الملائكة ، وناحية بشرية ، بها يبلغون رسالات ربهم إلى عبادهم .

وقد نبه سبحانه إلى عظيم هذه الحكمة ، وجليل تلك النعمة بقوله : «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَتَّ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ» وقوله : «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» وقوله : «كَأَ أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مِمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ» .

وإجمال القول في ذلك — إنه لو جعل الرسل ملائكة لما استطاع الناس التخاطب معهم ، ولما تمكنوا من الفهم منهم ، فلزم أن يُجعلوا بشراً حتى يستطيعوا أداء الرسالة كما قال تعالى جده : «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَاً لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ» .

وقد ثبت أن جبريل عليه السلام جاء في صورة دحية الكلبي مراراً عدة ، فقد صح أن أعرابياً جاء عليه وعثاء السفر فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإسلام والإيمان ، فأجابه عليه السلام بما أجابه ثم انصرف ، ولم يعرفه أحد من الصحابة رضوان الله عليهم فقال عليه السلام : هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم .

ثم أجابهم سبحانه بجواب آخر بقوله :

(قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) أى قل لهم : إن الله لما أظهر المعجزة وفق دعواى كان ذلك شهادة منه على صدقى ، ومن شهد له الله فهو صادق ، فادعواكم أن الرسول يجب أن يكون ملكا تحكم منكم وتعت .

وخلاصة ذلك — إن الله شاهد علىّ وعليكم ، عالم بما جشتم به ، فلو كنت كاذبا عليه لا تنقم منى أشد الانقام كما قال سبحانه : « وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ . لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَمْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ » .

ثم ذكر سبحانه ماهو كالتهديد والوعيد بقوله :

(إنه كان بعباده خيرا بصيرا) أى إنه محيط بأحوال عباده الظاهر منها والباطن ، وأعلم بمن يستحق الإحسان والرعاية ، ومن هو أهل للشقاء والضلال .
وفى هذا إيماء إلى أنه مادعاهم إلى إنكار نبوته صلى الله عليه وسلم إلا الحسد وحب الرئاسة والتكبر عن قبول الحق ، كما أن فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم على ما يلقاه من الإصرار والناد والإمعان فى إيذائه .

ثم أخبر سبحانه بأنه لا معقب لحكمه ، ولا سلطان لأحد من خلقه فى شئ . فقال :
(ومن يهد الله فهو للمتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه) أى ومن يهد الله للإيمان به وتصديقك وتصديق ما جئت به من عند ربك ، فهو المتهدى إلى الحق ، للمصيب سبيل الرشd ، ومن يضله لسوء اختياره وتدسسته نفسه ، وركوبه رأسه فى النوىة والصيان كهؤلاء اللماندين ، فلن تجد لهم أنصارا ينصرونهم من دونه يهدونهم إلى الحق ، ويمنون عنهم العذاب الذى يقتضيه ضلالهم .

(ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا وصمّا) أى ونجمعهم فى موقف الحساب بعد تفرقهم فى القبور — عميا وبكا وصمّا كما كانوا فى الدنيا ، لا يستبصرون

ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه ، فهم في الآخرة لا يعصرون ما تقرر به أعينهم ، ولا يسمعون ما يُلْقَىْ لُسامعهم ، ولا ينطقون بما يُقْبَلُ منهم كما قال : « وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَصْلٌ سَبِيلًا » .

روى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه أنه قال : « قيل يا رسول الله ، كيف يمشى الناس على وجوههم ؟ قال : الذى أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم » .

وروى الترمذى : « إن الناس يكونون ثلاثة أصناف فى الحشر : مشاة ، وركبانا ، وعلى وجوههم » .

وإننا نرى فى الدنيا ما هو طائر ، ومنه ما هو ماش ، ومنه ما هو زاحف كالحيات وهوام الأرض .

والقسم الأخير من الأقسام الثلاثة فى الحديث أقرب إلى هيئة الزواحف بحيث يبقى الوجه فى الأرض وتحيط به زوائد كالأرجل الصغيرة الحيوانية ، وهو يمشى على وجهه .
والخلاصة — إنهم يبعثون فى أقيح صورة ، وأشنع منظر ، قد جمع الله لهم بين عى البصر وعدم النطق وعدم السمع مع كونهم مسحوبين على وجوههم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى إهائته وتعذيبه ، ويؤيده قوله تعالى : « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ » .

(مأوام جهنم كما خبت زنادهم سعيرا) أى ثم بعد أن يتم حسابهم يكون منقلبهم ومصيرهم جهنم ، كما سكن لميها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق ما يتعلق به وتحرقه ، زنادها لها وتوقدا بأن نبيدهم إلى ما كانوا عليه قسستهم وتتوقد .

أخرج ابن جرير وابن اللذر وغيرهما عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : إن الكفار وقود النار ، فإذا أحرقتهم ولم يبق شيء صارت جرا تتوهج ، فذلك خبؤها ، فإذا بذلوا خلقا جديدا عاودتهم اه .

وكان هذا عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الإقناء بتكرارها مرة بعد أخرى ،
ليروها عيانا ، حيث أنكروها برهاناً .

ثم بين علة تعذيبهم ، لعله يرجع منهم من قضى بسعادته فقال :
(ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أنذا كنا عظاما ورقاقنا أننا لمبعوثون
خلقا جديدا) أى ذلك العذاب الذى جازيناهم به من البعث على العمى والبكم والصمم
هو جزاؤهم الذى يستحقونه على تكذيبهم بالبينات والحجج التى جاءتهم ، وعلى
استبعادهم بوقوع البعث ، وقولهم : أبعد ما صرنا إلى ما صرنا إليه من البلى والمهلك
والتفرق فى أرجاء الأرض ناد مرة أخرى - استنكارا منهم وتعجبا من أن
يحصل ذلك .

ثم استدل على البعث فقال :

(أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم)
أى ألم يطموا ويتدبروا أن الذى خلق السموات والأرض ابتداء على غير مثال سابق
وأقامها بقدرته - قادر على أن يخلق أمثالهم من الخلق بعد فناءهم ، وكيف لا يقدر
على إعادتهم ، والإعادة أهون من الابتداء ؟ .

وبعد أن أثبت أن البعث أمر ممكن الوجود فى نفسه ، أردف ذلك أن لحصوله
وقتا معلوما عنده فقال :

(وجعل لهم أجلا لاريب فيه) أى وجعل لإعادتهم وتبائهم من قبورهم أجلا
مضروباً ومدة مقدرة لا بد من انقضائها ، لا يعلها إلا هو كما قال : « وَمَا نُؤَخِّرُهُ
إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ » .

وخلاصة ذلك - إنهم قد علموا بالبرهان القلبي أن الله قادر على إعادتهم ، وقد
جعل لميقات إعادتهم أجلا وهو يوم القيامة الذى لا شك فيه ، فلا وجه لإنكاره .
(فأبى الظالمون إلا كفورا) أى وبعد إقامة الحجة عليهم أبوا إلا تماديا
فى ضلالهم وكفرهم مع وضوح الحجة وظهور المنجحة .

ثم بين السبب في عدم إجابتهم إلى ما طلبوا من الجنات والعيون بأنهم لو ملكوا خزائن الدنيا لبقوا على شحهم قال :

(قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأمسكنكم خشية الإنفاق) المراد من الإنفاق هنا الفقر كما أخرجه ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، وروى نحوه عن قتادة وإليه ذهب الراغب فقال : يقال أنفق فلان إذا انقصر ، وقال أبو عبيدة : أنفق وأملق وأعدم وأصرم بمعنى ، أى قل لهم أيها الرسول : لو أنكم تملكون التصرف في خزائن الله لأمسكنكم خشية الفقر : أى خشية أن تزول وتذهب مع أنها لا تنفري ولا تنفد أبداً .

وقصارى ذلك - إنكم لو ملكتم من الخير والنعم خزائن لانهاية لها لبقيت على والشح والبخل ، وفي هذا إيماء إلى أن الله لا يجيبكم إلى ما طلبتم من نبيه صلى الله عليه وسلم من بساتين وعيون تنبئ ، لا بخلا منه ، ولكن اقتضت الحكمة أن يكون نظام الدنيا هكذا ، ولا رقى للإنسان إلا على هذا المنوال ، فهو يوسع الرزق على قوم ويضيقه على آخرين على مقتضى الحكمة والمصلحة ، ومن ثم لم ينزل ما اقترحتوه .

(وكان الإنسان قثورا) أى وكان الإنسان بخيلا متنوعا بطبعه كما قال « أم لم نصيب من الملك فإذا لا يؤثون الناس نفيرا » أى لو أن لهم نصيبا في ملك الله لما أعطوا أحدا شيئا ولا مقدار خير .

وقد روى البخارى ومسلم « يد الله ملامى لا يفيضها نفقة سحاء (أخذ) الليل والتهار ، أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض ؟ فإنه لم ينص ما يمينه » .

وإجمال المعنى - إن الله لم يجب محمدا إلى ما طلبتم ، لاهوانا نبيه ، ولا لأنه ليس بنبي ، ولا بخلا منه (حاشاه) بل لحكمة منه ، فربما كانت فترة الله ، إذا نزلت على غير وجهها مصائب على الناس ، فأما أنتم فنعمكم يجرى على طريق البخل ، فلو سلم لكم السموات والأرض وأدارستموها لم تفهموا إلا الإيماء . ومن ثم لا يسلكم مفاتيح خزائنه ، لئلا تمسكوا المال لأنفسكم ولا تنفقوا خلقه .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَلَمَّا كَانَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا (١٠١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاطِرٍ . وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا (١٠٢) فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا (١٠٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا (١٠٤) .

تفسير المفردات

مسحورا : أى مغبول العقل ، بصائر : أى حجبها وبيئات واحدها بصيرة أى مبصرة بينة ، مثبورا : أى هالكا كما روى عن الحسن ومجاهد ، قال الزجاج : يقال ثبر الرجل فهو مثبور إذا هلك ، ويقال فلان يدعو بالويل والثبور حين تصيبه المصيبة ، كما قال تعالى : « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا . لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا » أن يستفهم : أى أن يخرجهم بالقتل أو أن يزيلهم عنها ، واللفيف : الجمع العظيم من أخلاط شتى ، من شريف وذنى ، ومطيع وعاص ، وقوى وضعيف ، وكل شيء خلطته بغيره فقد لفته .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فيما سلف ما اقترحوه من الآيات وأبان لهم أن الرسل ليس من شأنهم أن يقترحوا على الله شيئا - ذكر هنا أنه قد أنزل على موسى مثل ما اقترحتم وأعظم منه ، ولم يجد فرعون وقومه شيئا ، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، فلا فائدة لكم فيما اقترحتموه من الآيات ، وكفاكم الآيات الطولية التى أنزلها على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن لم تؤمنوا بعد ظهور تلك الحجج أهلكم كما أهلك

فرعون بالفرق ، وفي ذلك تسلية لرسوله بذكر ماجرى لموسى مع فرعون ، وماجوزى به فرعون وقومه .

الايضاح

(ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) أى ولقد أعطينا موسى تسع آيات واضحات الدلالة على صحة نبوته وصدقه حين أُرْسِلَ إلى فرعون وقومه ، فلم يؤمنوا بها كما قال تعالى (فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ) وقال (وَجَعَدُوا بِهَا أَسْفِكَنَتْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًّا) .

وقد ذكر سبحانه في كتابه العزيز ست عشرة معجزة لموسى عليه السلام .

(١) إنه أزال القعدة من لسانه ، أى أذهب المعجزة عن لسانه وصار فصيحاً .

(٢) انقلاب العصا حية .

(٣) تلقف الحية حبالهم وعصيمهم على كثرتها .

(٤) اليد البيضاء .

(٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩) الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم .

(١٠) شق البحر .

(١١) انغلاق الحجر في قوله (أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) .

(١٢) إظلال الجبل في قوله (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ) .

(١٣) إزال المن والسوى عليه وعلى قومه .

(١٤ ، ١٥) الجذب ونقص الثمرات في قوله (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ

بِالسَّيْنِ وَهَمَّسَ مِنَ الثَّمَرَاتِ) .

(١٦) الطمس على أموالهم من الخنطة والديقي والأطعمة .

وقد اختلفوا في المراد من هذه التسع . أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور

وابن جرير وابن المنذر من طرق عدة عن ابن عباس إنها المصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنون ونقص الثمرات .

وقيل المراد بالآيات الأحكام ، فقد أخرج أحمد والبيهقي والطبراني والنسائي وابن ماجه « أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : انطلق بنا إلى هذا النبي فنسأله ، فأتياه صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى « ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات » فقال عليه الصلاة والسلام : لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسرقوا ، ولا تسحرّوا ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تمشوا بيريء إلى ذي سلطان ليقتله ، ولا تقدّفوا محصنة ، وأنتم يا يهود عليكم خاصة ألا تمتدّوا في السبت ، فقبّلا يده ورجله وقالوا نشهد أنك نبي ، قال فما يمنعكما أن تسلمّا ؟ قالوا إن داود دعا ألا يزال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود » .

قال الشهاب الخفاجي : وهذا هو التفسير الذي عليه الممول في الآية .

ثم خاطب نبيه فقال :

(فاسأل بني إسرائيل) أي فاسأل بني إسرائيل الذين كانوا في عصرك وآمنوا بك كهدى الله بن سلام وأصحابه سؤال استشهاد ، لتزيد طمأنينتك ويقينك ، ولتعلم أن ذلك محقق ثابت عندهم في كتابهم .

(إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا) أي فاسألهم مخبروك ، لأنه جاءهم أي جاء آبائهم بهذه الآيات وأبلغها فرعون ، فقال له فرعون : إني لأظنك يا موسى مغلط العقل ، ومن ثم ادّعت ما ادّعت ، مما لا يقول مثله كامل العقل ، حصيف الرأي .

(قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء ، إلا رب السموات والأرض بصائر) أي قال موسى لفرعون : لقد علمت يا فرعون ما أنزل الله هذه الآيات التسع التي أريتكمها إلا حجة نى على حقيقة ما أدعوك إليه ، وشاهدة لى على صدق وصحة قولى إني رسول الله ، بمنى هارب السموات والأرض ، لأنه هو الذى يقدر عليها وعلى أمثالها ، وهى بصائر لمن

استبصر بها ، وهدي لمن اهتدى بها ، يعرف من رآها أن من جاء بها فهو حق ،
وأنها من عند الله لا من عند غيره ، إذ كانت معجزة لا يقدر عليها إلا الرب
السموات والأرض .

(وإني لأظنك يا فرعون مثبورا) أي وإني لأظنك يا فرعون مصروفا عن الخير
مطبوعا على الشر .

(فأراد أن يستفزهم من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعا) أي فأراد فرعون
أن يخرج موسى وبنى إسرائيل من أرض مصر بقتلهم واستئصالهم بحيث لا يبقى منهم
أحدا ، ففكسنا عليه مكروه وأغرقناه في البحر ومن معه من جنده جميعا ، فأخرجناه
من أرضه أفلح إخراج .

(وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) أي ونحبنا موسى وبنى إسرائيل
وقلنا لهم من بعد هلاك فرعون : اسكنوا أرض الشام وهي الأرض المقدسة التي
وعدتم بها .

(فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لنفينا) أي فإذا جاءت الساعة الآخرة حشرناكم
من قبوركم إلى موقف القيامة مختطفين أنتم وهم ، ثم نحكم بينكم وبينهم ، ونميز سعداءكم
من أشقيائكم .

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ، وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (١٠٥)
قُرْآنًا مَّفْرُقَانًا لِّتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) قُلْ
آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ، إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ
يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا (١٠٧) وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا ، إِنْ كُنَّا وَعَدُ
رَبَّنَا لَفَعُولًا (١٠٨) وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا (١٠٩)
قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ، أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا

تَجْمَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُهَا ، وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠) وَقُلِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ
لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا (١١١).

تفسير المفردات

الحق : هو الثابت الذي لا يزول ، والقرآن مشتمل على كثير من ذلك كدلائل
التوحيد وتنظيم الملائكة ونبوة الأنبياء وإثبات البعث والقيامة ، ورفقاء : أى أنزلناه
مفرقا متجما ، وللكث (بالضم والفتح) : التؤدة والثأنى ، والغرور : السقوط بسرعة ،
والأذقان واحدها ذقن : وهو مجتمع الحيين ، ادعوا الله أو ادعوا الرحمن : أى سموه
بهذين الاسمين ، خَفَّتَ الرجل بقرائه : إذا لم يبينها برفع الصوت ، وتخافت : القوم
تساروا فيما بينهم .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن القرآن معجز دال على صدق الرسول بقوله « قل لنن
اجتمع الإنس والجن » الآية ، ثم حكى عن الكفار أنهم لم يكتفوا بهذا المعجز ،
بل طلبوا معجزات أخرى ، وأجابهم ربه بأن له حاجة إلى شيء سواه ، وبأن موسى
أتى فرعون وقومه بتسع آيات فجدوا بها فأهلكوا ، فلواتاكم محمد صلى الله عليه وسلم
بتلك المعجزات التى افترحموها ثم كفرتم بها أنزل عليكم عذاب الاستئصال ولم يكن
ذلك من الحكمة التى أرادها ، لعله أن منكم من يؤمن ومنكم من لا يؤمن ، ولكن
سيظهر من نسله من يكون مؤمنا - عاد هنا إلى تعظيم حال القرآن وجلالة قدره ، وبيان
أنه هو الثابت الذى لا يزول ، وأنه أنزله على نبيه مفرقا ليسهل حفظه وتعرف دقائق
أسراره ، وأنكم سيان آمنتم به أو لم تؤمنوا ، فإن من قبلكم من أهل الكتاب إذا نلى

عليهم خروا له سجداً وبُكياً ؛ ثم أردف ذلك ببيان أنكم إن ناديتُم الله أو ناديتُم الرحمن فالأمران سواء ثم قفى على ذلك بطلب التوسط في القراءة في الصلاة بين الجهر والنفوت ، ثم أمر نبيه أن يقول حين الدعاء : الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من القل وكبره تكبيراً .

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : « صلى صلوات الله عليه بمكة ذات يوم ، فدعا الله تعالى فقال فى دعائه : يا الله يارحمن ، فقال للمشركون : انظروا إلى هذا الصابى ، ينهانا أن ندعو للملئ وهو يدعو للملئ فنزل (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) الآية .

وعن الضحاك أنه قال : قال أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثر الله فى التوراة هذا الاسم فنزلت .

الانصاح

(وبالحق أنزلناه) أى وأنزلنا عليك القرآن متضمناً للحق ، فقيه أمر بالعدل والإنصاف ومكافء الأخلاق ، ونهى عن الظلم والأفعال الذميمة ، وذكر براهين الوعدانية وحاجة الناس إلى الرسل ، لتبشيرهم وإنذارهم وحتمهم على صالح الأعمال ، انتظارا ليوم الحساب والجزاء .

(وبالحق نزل) أى ونزل إليك محفوظاً محروساً لم يُشَبَّ بغيره ، فلم يُزد فيه ولم يُنقص ، وقد يكون المراد نزل إليك مع الحق وهو شديد القوى الأمين للطاع فى الملا الأعلى جبريل عليه السلام .

وبعد أن مدح الكتاب مدح من أنزل عليه فقال :

(وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً) أى وما أرسلناك أيها الرسول إلى من أرسلناك إليهم من عبادنا إلا مبشراً بالجنة من أطلعنا فأتتهى إلى أمرنا ، ومنذراً لمن عصانا فخالف ذلك .

(وقرأنا فرقناه لئقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) أى وآتيناك قرآنا
فرقناه أى نزلناه مفرقا متجسما ، وقد بدى " ينزله ليله القدر فى رمضان ، ثم أنزل تجوما
فى ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع .

وسر نزوله هكذا بمضه إثر بعض أن تقرأه على الناس بثودة وتأن ليسهل عليهم
حفظه ويكون ذلك أعون على تفهم معناه .

أخرج البيهقي فى الشعب عن عمر رضى الله عنه أنه قال : تعلموا القرآن خمس
آيات خمس آيات ، فإن جبريل عليه السلام كان ينزل به خماسخا ، وكذلك أخرج
ابن عساکر عن أبى سعيد الخدرى ، والراد أن الغالب كذلك ، فقد صح أنه نزل بأكثر من
ذلك وأقل منه .

وفائدة قوله : ونزلناه تنزيلا بعد قوله فرقناه - بيان أن ذلك التنزيل لمقتض وهو
التنزيل بحسب الحوادث .

ثم هددم سبحانه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله :

(قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أى قل لهؤلاء الضالين القائلين لك : لن نؤمن
لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا - آمنوا بهذا القرآن الذى لو اجتمعت الإنس
والجن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا - أو لا تؤمنوا به ، فإن
إيمانكم به لن يزيد فى خزائن رحمة الله ، ولا ترككم للإيمان به ينقص ذلك .

ثم علل عدم المبالاة بهم ، واحتقار شأنهم ، بقوله :

(إن الذين آمنوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا . ويقولون
سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا) أى وإن تكفروا به فإن العلماء الذين قرءوا
الكتب السالفة من قبل نزول القرآن ، وعرفوا أن الله سيبعث نبيا - يخرون لله سجدا ،
شكرا له على إنجاز وعده بإرسالك ، حين يتلى عليهم هذا القرآن ، ويقولون فى سجودهم ،
تنزه ربنا عن خلف الوعد إنه كان وعده آتيا لا محالة .

والخلاصة - إنكم إن لم تؤمنوا به فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم ،
وفيه تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وإزدراء لشأنهم .

(وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ وَيزيدهم خشوعاً) أى وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ بِأَكْبَرِ
من خشية الله إذا يتلى عليهم ، ويزيدهم مافيه من العبر والمواعظ خشوعاً وخضوعاً
لأمره وطاعته .

وقد جاء في مدح البكاء من خشية الله أخبار كثيرة ؛ فقد روى الترمذى عن
ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « عَيْنَانِ لَا تَسْمَعُهُمَا النَّارُ ،
عَيْنُ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَعَيْنُ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى » .

وأخرج مسلم والنسائي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لَا يَلِجُ النَّارَ رَجُلٌ يَكِي مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَبْعُدَ اللَّهُ فِي الْفَرْعِ ، وَلَا اجْتَمَعَ عَلَى
عَبْدٍ غِبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدَخَانُ جَهَنَّمَ » .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عن عبد الأعلى التميمي أنه قال : إن من
أوتى من العلم ما لم يُبَكِّه خَلْقِي أَنْ قَدْ أُوتِيَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَا يَنْفَعُهُ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَعَتْ
أَهْلَ الْعِلْمِ فَقَالَ (وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ) .

ثم رد على المشركين للتكرين إطلاق اسم الرحمن عليه عز وجل فقال :
(قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) أى قُلْ أَيُّهَا
الرَّسُولُ لِمَشْرِكِي قَوْمِكَ الَّذِينَ أَنْكَرُوا اسْمَ الرَّحْمَنِ سَمَّوْا اللَّهَ أَيُّهَا الْقَوْمُ أَوْ سَمَّوْا الرَّحْمَنَ ،
فَبَأَى أَسْمَاءَهُ جَلَّ جَلَالُهُ تَسْمُوْنَهُ فَهُوَ حَسَنٌ ، لِأَنَّ كُلَّ أَسْمَاءَةٍ حَسَنَةٍ ، إِذْ فِيهَا التَّعْظِيمُ
وَالْتَقْدِيسُ لِأَعْظَمِ مَوْجُودٍ ، وَهُوَ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهَذَا السَّمَاءُ مِنْهَا .

روى مكحول « أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ
فِي سَجْدَةٍ : يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ ، قَالَ إِنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَدْعُو وَاحِدًا وَهُوَ يَدْعُو اثْنَيْنِ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ الْآيَةَ » .

ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالتوسط في القراءة ، فلا يجهر بصوته ولا يخافت
به فقال :

(وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) أى وَلَا تَجْهَرُ بِقِرَاءَتِكَ

فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ، ولا تخاف بها عن أصحابك ، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك ، بل ابتغ طريقا بين الجهر والخافتة .

أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال : « نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ (يصلى خفية) فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به » .

وروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان يخف في قراءته ويقول أناجى ربى وقد علم حاجتى ، وعمر كان يحجر بها ويقول : أطرد الشيطان ، وأوقف الوستان ، فلما نزلت الآية أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا ، وعمر أن يخف قليلا .

ولما أمر سبحانه رسوله ألا يتأديه إلا بأسمائه الحسنى علمه كيفية التحميد بقوله : (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن) أى وقل لله ذى الجلال والكمال : لك الحمد والشكر على ما أنعمت على عبادك من واسع النعم .

وقد وصف سبحانه نفسه بثلاث صفات :

(١) إنه لم يتخذ ولدا ، فإن من يتخذ الولد يمسك جميع النعم لولده ، ولأن الولد يقوم مقام الولد بعد انقضاء أجله وفاته - تنزه ربنا عن ذلك - ومن كان كذلك لم يستطع الإنعام فى كل الحالات ، فلا يستحق الحمد على الإطلاق .

وفى هذا رد على اليهود الذين قالوا عزير ابن الله ، والنصارى الذين قالوا المسيح ابن الله ، تعالى الله عما يقولونه علوا كبيرا .

(٢) إنه ليس له شريك فى الملك ، إذ لو كان له ذلك لم يعرف أيهما المستحق للحمد والشكر ، وكان عاجزا ذا حاجة إلى معونة غيره ، ولم يكن منفردا بالملك والسلطان .

(٣) إنه لم يكن له ولي من الدنلى أى لم يرال أحدا من أجل منلة به بدفعها بموالاته .
والخلاصة — إنه ليس له ولد يحبس نمه عليه ، وليس له شريك يقف أعماله
فى الملك ، ولا ناصر يدفع العدو اللذل له ، وإذا تنزه ربنا عن ذلك فقد أمن الناس
نضوب موارده ، وأصبحت أبوابه مفتحة لكل قاصد ، فلتتقرف أيها العبد من
مناهلها ، ولتعلم أنه لا يحاييك لأجل أهلك ولا نسلك ولا دينك ، ولو كنت ابن نبي
من الأنبياء أو عظيم من العظماء .

(وكبره تكبيرا) أى وعظم ربك أيها الرسول بما أمرناك أن تعظمه به من قول
أو فعل ، وأعلمه فيا أمرك به وهناك عنه .
وتكبيره تعالى وتنزيهه يكون :

(١) بتكبيره فى ذاته باعقاد أنه واجب الوجود لذاته ، وأنه غنى عن كل موجود .

(٢) بتكبيره فى صفاته باعقاد أنه مستحق لكل صفات الكمال منزعه عن صفات

النقص .

(٣) بتكبيره فى أفعاله ، فعتقد أنه لا يمرى شيء فى ملكه إلا وفق حكمته وإرادته .

(٤) بتكبيره فى أحكامه ، بأن تعتقد أنه ملك مطاع ، له الأمر والنهى ، والرفع

والخفض ، وأنه لا اعتراض لأحد عليه فى شيء من أحكامه ، يعز من يشاء ، ويذل
من يشاء .

(٥) تكبيره فى أسمائه ، فلا يذكّر إلا بأسمائه الحسنى ، ولا يوصف إلا بصفاته المقدسة .

روى أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
« آية المر (الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) الآية » . وعن ابن عباس أنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يمدون
الله فى السراء والضراء » .

وأخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم بن أبى أمية قال : « كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلم الغلام من بنى هاشم إذا أنصح ، الحمد لله إلى آخر الآية سبع مرات » .

بجمل ما حوته السورة من الأغراض

- (١) الإسراء من مكة إلى بيت المقدس .
- (٢) تاريخ بنى إسرائيل في حالى الارتقاء والانحطاط .
- (٣) حكم وعظات للأمة الإسلامية يجب أن تراعيها حتى لا تذهب دُولها كما ذهبت دولة بنى إسرائيل .
- (٤) بيان أن كل ما فى السموات والأرض مسبَّح لله .
- (٥) الكلام فى البعث مع إقامة الأدلة على إمكانه .
- (٦) الرد على المشركين الذين اتخذوا مع الله آلهة من الأوثان والأصنام .
- (٧) الحكمة فى عدم إنزال الآيات التى اقترحوها على محمد صلى الله عليه وسلم
- (٨) قصص سجد الملائكة لآدم وامتناع إبليس من ذلك .
- (٩) تعداد بعض نعم الله على عباده .
- (١٠) طلب المشركين من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يواقعهم فى بعض معتقداتهم وإلخافهم فى ذلك .
- (١١) أمر النبى صلى الله عليه وسلم بإقامة الصلاة والتهجد فى الليل .
- (١٢) بيان إعجاز القرآن وأن البشر يستحيل عليهم أن يأتوا بمثله .
- (١٣) قصص موسى مع فرعون .
- (١٤) الحكمة فى إنزال القرآن منجىا .
- (١٥) تنزيه الله عن الولد والشريك والناصر والمعين .

سورة الكهف

هي مكية كلها في المشهور واختاره جمع من العلماء ، وآيها مائة وإحدى عشرة .
ومناسبتها ما قبلها من وجوه :

- (١) إن سورة الإسراء افتتحت بالتسبيح ، وهذه بالتحميد ، وهما مقترنان في سائر الكلام في نحو « فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » ونحو سبحان الله وبحمده .
- (٢) تشابه ختام الساقطة وافتتاح هذه ، فإن كلاهما حد .
- (٣) إنه ذكر في الساقطة قوله : « وَمَا أَوْزَيْنُمْ مِنَ الْإِلَهِ إِلَّا قَلِيلًا » والخطاب فيها لليهود ، وذكر هنا قصة موسى نبي بني إسرائيل مع الخضر عليها السلام وهي تدل على كثرة معلومات الله التي لا تحصى ، فكانت كالدليل على ما تقدم .
- (٤) إنه جاء في السورة السابقة : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » ثم فصل ذلك هنا بقوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَاةً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا » إلى قوله : « وَغَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ غَرَضًا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١)
قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَا كَثِيرٌ فِيهِ أُنذِرَ الَّذِينَ
قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً
تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) فَلَمَّا كَافَتْ نَفْسُكَ
عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى

الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ مَعْلًا (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨) .

تفسير المفردات

الموج : (بالكسر والفتح) : الانحراف والميل عن الاستقامة ، فلا خال في لفظه ولا في معناه ، قيا : أى معتدلا لا إفراط فيما اشتمل عليه من التكليف حتى يشق على العباد ، ولا تفریط فيه بإهمال ما تمس الحاجة إليه ، والبأس : العذاب الشديد فى الآخرة ، من لدنه : أى من عنده ، كبرت : (بضم الباء) كلة : أى ما أعظمها مقالة قيلت ، وهذا أسلوب فى الكلام يدل على التمجيد والاستغراب مما حدث من قول أو فعل ، باخع : أى قاتل (منتحر) قاله ابن عباس وأنشد قول لبيد :

لعلك يوما إن قددت مزارها على بُعد يومًا لِنَفْسِكَ باخعُ

على آثارهم : أى من يعدم أى من بعد توليهم عن الإيمان وتباعدهم عنه ، والحديث : هو القرآن ، والأسف : المبالغة فى الحزن والغضب ، وصعيدا : أى ترابا ، وجرزا : أى لانبات فيه .

الايضاح

(الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا . قيا) حمد الله نفسه على إنزاله كتابه العزيز إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، لأنه أعظم نعمة أنزلها على أهل الأرض ، إذ أخرجهم به من الظلمات إلى النور ، وجعله كتابا مستقيما لا اعوجاج فيه ولا زيف ، بل يهدى إلى الحق وإلى صراط مستقيم .

وخلاصة ذلك — إنه تعالى أنزل الكتاب على عبده محمد صلى الله عليه وسلم

مستقيلا لا اختلاف فيه ولا تفاوت ، بل بعضه يصدق بعضا ، وبعضه يشهد لبعض ، ولا اعوجاج فيه ، ولا ميل عن الحق .

(لينذر بأسا شديدا من لدنه) أى ليخوف الذين كفروا به عذابا شديدا صادرا من عنده أى نكالا فى الدنيا و نار جهنم فى الآخرة .

(ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا . ما كثير فيه أبدا) أى ويبشر المصدقين الله ورسوله الذين يمثلون أوامره ونواهيه - بأن لهم ثوابا جزيلًا منه على إيمانهم به وعملهم الصالح فى الدنيا ، وذلك الثواب الجزيل هو الجنة التى وعدها الله المتقين خالدين فيها أبدا لا ينتقلون منها ولا ينقلون .

(وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) أى وليحذر من بين هؤلاء الكفار من قالوا هذه المقالة الشفاعة - إن الله اتخذ ولدا ، وهؤلاء ثلاث طوائف .

(١) المشركون الذين قالوا لللائكة بنات الله .

(٢) اليهود القائلون عزير ابن الله .

(٣) النصارى القائلون المسيح ابن الله .

وإنما خص هؤلاء مع دخولهم فى الإنذار السابق لفظاعة حالهم ، وشناعة كفرهم وضلالتهم .

(ما لهم به من علم) أى ليس لهم بأخذ الولد برهان ، بل هو قول لم يصدر عن علم يؤيده ، ولا عقل يظاهره .

(ولا آباءهم) أى وكذلك ليس لأبائهم الذين قالوا مثل هذه المقالة وهم القدوة لهم - به علم .

(كبرت كلمة تخرج من أفواههم) أى عظمت مقالتهم هذه فى الكفر . ولبيهم كتبوا بخطورها بالبال ، وتردها فى الصدور ، بل تلفظوا بها على رأى من الناس ومسّمع ، وكثير مما يوسوس به الشيطان وتحدث به النفس لا يُتلفظ به ، بل يكتب

بما يعتقده القلب، فكيف ساغ لهم أن يجزؤوا على التلفظ بهذا المنكر الذي لا مستند له من عقل ولا قل ؟ .

نم أ كد هذا الإنكار وبين أنه كالأعلم لهم ولآبائهم به - لا علم لأحد به ، لأنه لا وجود له ، وما هو إلا محض اختلاق بقوله :

(إن يقولون إلا كذبا) أى ما يقولون إلا قولاً لا حقيقة له بحال .

(فلعنك بائع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا) لعل هنا للاستفهام الإنكارى المتضمن معنى النهى - أى لا تبضع نفسك من بعد توليتهم عن الإيمان وإعراضهم عنه أسفا وحسرة عليهم .

أى إنك قد اشتد وجدك عليهم ، وبلغت حالا من الأسى والحسرة صرت فيها أشبه بخال من يحدث نفسه أن يبضعها أسى وحسرة عليهم ، وما كان من حقت أن تغفل ذلك إن عليك إلا البلاغ ، وليس عليك الهداية « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

وقد جاء مثل هذا النهى فى آيات كثيرة كقوله « لَعَلَّكَ بِأَخِيحَ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » وقوله « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ » وقوله « وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ » .

وخلاصة ذلك - أبلغهم رسالة ربك ، فمن اهتدى فلنفسه ، ومن ضل فإنما يضل عليها ، ولا تذهب نفسك عليهم أسى وحسرة ، فإنما أنت مُنذِرٌ ، ولست عليهم بمسيطر ، إن عليك إلا البلاغ

نم ذكر سبحانه سبب لإرشاده إلى الإعراض عنهم بغير ما يقدر عليه من التبليغ بالبشارة والندارة ، وهو أنه تعالى جعل ما على الأرض زينة لها ، ليختبر الحسن والسيئ ، ويمجازى كلا بما يستحق فقال :

(إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا) أى إنا جعلنا ما على الأرض من حيوان ونبات ومعادن زينة لها ولأهلها ، لنتختبر حالهم فى فهم

مقاصد تلك الزينة والاستدلال بها على وجود خالقها، والإخبارات إليه، والطاعة له، فيما أمر به، والبعد عما نهى عنه، فتقوم عليهم الحجة، فمن اعتبر بتلك الزينة، وفهم حكمتها، حاز المثوبة، ومن اجتراً على مخالفة أمره، ولم يفهم أسرارها ومقاصدها، استحق العقوبة.

وخلاصة ذلك — إنا جعلنا ما على الأرض زينة، لتعاملهم معاملة من يُختَبَرُونَ فنجازي المحسنين بالثواب، والمسيئين بالعقاب، ويمتاز أفراد الطبقتين بعضهم عن بعض بحسب امتياز درجات أعمالهم.

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الدنيا نضرة حلوة»، والله مستغذفكم فيها، فينظر كيف تعملون»، وقال «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا، قيل وما زهرة الدنيا؟ قال بركات الأرض»، وروى البخاري أن عمر كان يقول: اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا، اللهم إني أسألك أن تنفقه في حقه.

(وإنا لجالعون ما عليها صعيدا جرزا) أى وإن الأرض وما عليها باند فان، وإن المرجع إلى الله، فلا تأسن ولا تحزن لما تسمع وترى، ونحو الآية قوله «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ» وقوله «فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا».

وإجمال المعنى — إن ما على الأرض سيصير ترابا ساذجا بعد ما كان يستعجب من بهجته النفاذة، وتُسَرَّ برؤيته العيون، فلا تحزن لما عاينت من تكذيب هؤلاء لما أنزل عليك من الكتاب، فإننا جعلنا ما على الأرض من مختلف الأشياء زينة لها، لنختبر أفعال أهلها، فنجازيهم بحسب ما هم له أهل، ولما لمفنون ذلك بعد حين.

وفى هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم، وكأنه قيل: لا تحزن فإننا ننقم لك منهم.

ملخص قصة أهل الكهف كما أثر عن العرب

روى أن النصرارى عظمت فيهم الخطايا ، وطلعت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام ، وأكروهوا الناس على عبادتها ، وأصدر (الملك دقيانوس) الأوامر المشددة في ذلك ، ومعاينة من يخالفه ، وأراد أن يلزم فتية من أشراف قومه عبادتها ، وتوعدهم بالقتل ، فأبوا إلا الثبات على دينهم ، فزع ثيابهم وحليهم ، ولكنه رحم شبابهم فأعلمهم لعلمهم بنو بون إلى رشدن ، وهكذا ذهب الملك إلى مدن أخرى ليبحث أهلها على عبادتها ، وإلا قتلوا .

أما الفتية فإنهم انطلقوا إلى كهف قريب من مدينتهم (أفسوس أو طرسوس) في جبل يدعى (نيفايوس) وأخذوا يعبدون الله فيه حتى إذا هجم عليهم دقيانوس وقتلهم ماتوا طامعين ، وقد كانوا سبعة ، فلما مروا في الطريق إلى الكهف تبهم راع ومعه كلبه ، فجلسوا هناك يعبدون الله ، وكان من بينهم امرؤ يدعى (تملیخا) يتتبع لهم طعامهم وشرابهم ، ويبلغهم أخبار دقيانوس الذي لا يزال مجداً في طلبهم ، حتى إذا عاد لمن مطافه ، ووصل إلى مدينتهم ، بحث عن هؤلاء المباد والنساک ليدبهم أو يسجدوا للأصنام ، فسمع بذلك تملیخا بينما كان يشتري لهم الطعام خفية فأخبرهم فبكوا ، ثم ضرب الله على آذانهم فناموا ، وتذكرهم دقيانوس ، فهدد آباءهم إن لم يحضروا ، فدلّوهم عليهم ، وقالوا إنهم في الكهف ، فتوجه إليهم وسدّه عليهم ليموتوا هناك وينتهي الأمر على ذلك .

وقد كان في حاشية الملك رجلان يكتبان إيمانها وهما بيدروس ، وروناس ؛ فكتبا قصة هؤلاء الفتية سرا في لوحين من حجر وجعلاهما في تابوت من نحاس ، وجعلتا التابوت في البنيان ليكون ذلك عظة وذكرى لمن سيحيى من بعد .

ثم مضت قرون يتلو بعضها بعضا ، ولم يبق لدقيانوس ذكر ولا أثر .

وبعدئذ ملك البلاد ملك صالح يسمى بيدروس دام ملكه ٦٨ سنة ، وانقسم

الناس في شأن البعث والقيامة فرقتين : فرقة مؤمنة به ؛ وأخرى كافرة ، فحزن الملك لذلك حزنا شديدا ، وصَرَخ إلى الله أن يرى الناس آية يرشدهم بها إلى أن الساعة آتية لا ريب فيها ، وقد خطر بإذ ذلك ببال راع يسى (أولياس) أن يهدم باب الكهف ويبني به حظيرة لئلا يهدمها ، فلما هدمه استيقظوا جميعا فجلسوا مستبشرين ، وقاموا يصلون ، ثم قال بعضهم لبعض : كم لبثتم نياما ؟ قال بعضهم : لبثنا يوما أو بعض يوم ، وقال آخرون ربكم أعلم بما لبثتم ، فاجتثوا أحدكم يورقكم (الورق النضج) هذه إلى المدينة ، فلينظر أيها أركى طعاما وليحضر لنا جانبا منه ، فذهب تلميحا كما اعتاد من قبل ، ليشتري لهم الطعام وهو متلطف في السؤال مخف حذرا من دقيانوس .

وبينا هو ماش سمع اسم المسيح ينادى به في كل مكان ، فحدث نفسه وقال : عجبا لم يذبح دقيانوس هؤلاء المؤمنين ؟ وبقى حائرا دهشا وقال : ربما أكون في حلم أو لعل هذه ليست مدينتنا ، فسأل رجلا ما اسم هذه المدينة ، قال (أفسوس) وفي آخر مطافه تقدم إلى رجل فأعطاه ورقا ليشتري به طعامه ، فذهش الرجل من نوع هذا النقد الذي لم يره من قبل ، وأخذ يقلبه ويعطيه إلى جبرته ، وهم يعجبون منه ويقولون له : أهذا من كنز عثرت عليه ، فإن هذه الدراهم من عهد دقيانوس ، وقد مضت عليه حِقْبَة طويلة ثم أخذوه وقادوه إلى حاكى المدينة ، فظن في بادئ الأمر أنهم ساقوه إلى دقيانوس ، ولكن لما عرف أنه لم يؤت به إليه زال عنه الكرب ، وجفت مدامه ، ثم سأله حاكى المدينة وما أريوس وطمطويس : أين الكنز الذي وجدت يافتي ؟ وبعد حوار بينهما وبينهما ذكر لهما خبر الفتية ودقيانوس وأن حديثهما كان أمس ؛ وإن كان لديكما ريب من أمرى فما هو ذا الكهف فأذهبا معي لترى صدق ما أقول ، فسارا معه حتى وصلا إلى باب الكهف ، وتقدمهما تلميحا فأخبرهما بالحديث كله ، فداخلهما العجب حين علما أنهم ناموا تسع و ثلاثمائة سنة ، وأنهم أوقظوا ليكنونوا آية للناس .

ثم دخل أريوس قرأى تابوتا من نحاس مختوما بخاتم ، وبداخله لوحان مكتوب عليهما قصة هؤلاء الفتية ، وكيف هربوا من دقيانوس حرصا على عقيدتهم ودينهم ، فسدّ عليهم بالحجارة .

ولما رأى أريوس ومن معه هذا القصص خرّوا لله سجدا وأرسلوا بريدا إلى ملكهم أن عجّل واحضّر اتري آية الله في أمر فتية بعثوا بعد أن ناموا ثلثمائة سنة . ثم سار الملك ومعه ركب من حاشيته وأهل مدينته حتى أتوا مدينة أفسوس وكان يوما مشهودا ، وحين رأى الفتية خر ساجدا لله ثم اعتنقهم وبكى وهم لا يزالون يسمّحون ، ثم قال الفتية له : أيها الملك نستودعك الله ونبيذك من شر الإنس والجن ثم رجعوا إلى مضاجعهم وقبضت أرواحهم . فأمر الملك أن يُجعل كل منهم في تابوت من ذهب ، وحين جنّ الليل ونام رآهم في منامه يقولون له : اتركنا كما كنا في الكهف ننام على التراب حتى يوم البعث ، فأمر الملك أن يوضعوا في تابوت من ساج وألا يدخل عليهم أحد بعد ذلك ، وأن يبني على باب الكهف مسجد يصلّي فيه الناس ، وجعل لهم ذلك اليوم عيداً عظيماً . ذلك هو القصص الذي جعله النصراني دليلاً على البعث . أما القرآن الكريم فإنه يقول إن آياتي على البعث وإعادة الأرواح بعد الموت ليست مقصورة على هذا القصص وحده ، فأيتي عليه لا تمُد ولا تُقصي ، فاقروا صحائف هذا الوجود ولا تقصروا أمركم على صحائف أهل الكهف والرقيم . واجعلوا أنظاركم تتجه إلى ماحواه الكون لا إلى ما كتب في القصص والحكايات . وإن كانت فيها الدلائل والآيات .

إجمال القرآن لقصص أهل الكهف

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (٩)
إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ

لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠) فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (١١)
ثُمَّ بَشَّرْنَاهُمْ لَنَمَلَّ مِنْهُ الْخِزْيَانُ الْأَحْصَى لَمَّا بَلَّغُوا أَمَدًا (١٢).

تفسير المفردات

أم : حرف يدل على الانتقال من كلام إلى آخر ، وهو بمعنى بل وهمة الاستفهام
أى بل أحسبت ، والخطاب في الظاهر للنبي عليه الصلاة والسلام ، والمراد غيره كما سبق
نظيره ، والكهف : الثقب للتسع في الجبل ، فإن لم يكن متسعاً فهو غار ، والرقم : لوح
حجري رقت فيه أسماءهم كالألواح الحجرية المصرية التي يذكر فيها تاريخ الحوادث وتراجيم
العظماء ، أوى إلى المسكن : اتخذ مأوى ومكاناً له ، والفتية واحد من فتى وهو الشاب
الحدث ، وقد كانوا من أبناء أشرف الروم وعظمائهم ، لهم أطواق وأسورة من
الذهب ، وهي : أى يسر ، والرشد (بفتحين وضم فسكون) الهداية إلى الطريق
الموصل للمطلوب ، فضرَبنا على آذانهم أى ضربنا عليها حجاً يمنع السماع ، كما يقال
بنى على أمراته ، يريدون بنى عليها قبة ، والمراد أنماهم نومة لانتبههم الأصوات الموقفة .
عدداً : أى ذوات عدد والمراد التكثير ، لأن القليل لا يحتاج إلى العدد غالباً ، بشارهم :
أى أيقظناهم وأثرناهم من نومهم ، والخزبين : هما الحزب القائل لبئنا يوماً أو بعض يوم ،
والحزب القائل ربكم أعلم بما لبئتم ، وأحصى : أى أضيف لأوقات لبئتم ، والأمد :
مدة لها حد وغاية .

الإيضاح

(أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا مجيهاً) أى لائحسب أن
قصة أصحاب الكهف والرقم المذكورة في الكتب السالفة حين استمروا أحياء أمدًا
طويلاً — مجيبة بالإضافة إلى ما جعلناه على ظهر الأرض من الزينة ؛ فليست هي
بالعجب وحدها من بين آياتنا ؛ بل زينة الأرض وعجائبها أبدع وأعجب من قصة

أصحاب الكهف ؛ فإذا وقف علماء الأديان الأخرى لدى أمثالها دهشين حائرين ، فأتا أدعوك وأمتك إلى ما هو أعظم منها ؛ وهو النظر في الكون وعجائبه ، من خلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار ، وتسخير الشمس والقمر والكواكب . إلى نحو أولئك من الآيات الدالة على قدرة الله ، وأنه يفعل ما يشاء لامعقب لحسبه .

أما القصص وغرائبها فلا تكفى للوصول إلى أبواب الخير والسعادة التي يطمح إليها الإنسان ، ويحلمها مثله العليا ، ليفوز بخيرى الدنيا والآخرة ، فابحث عما نقش في صحائف الأكوان ، لافى صحائف الكهوف والفيضان .

قال الزجاج: أعلم الله سبحانه أن قصة أصحاب الكهف ليست بسجينة من آيات الله ، لأن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم .

(إذ أوى الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً) أى اذكر أيها الرسول حين أوى أولئك الفتية إلى الكهف هرباً بدينهم من أن يفتنهم عباد الأصنام والأوثان ، وقالوا إذ ذاك : ربنا يسر لنا بما نبتغي من رضاك وطاعتك رشداً من أمرنا ، وسداداً إلى العمل الذى نحب ، وارزقنا المنفعة والأمن من الأعداء .

(ففصر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً) أى ففصر بنا على آذانهم حجاباً ينصمهم السماع ، وأنعام نوماً لا ينبههم فيه مختلف الأصوات فى الكهف سنين كثيرة معدودة .

(ثم بشناهم لنعلم أى الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً) أى ثم أيقظناهم من رقدتهم . لنعلم أى الطائفتين المتنازعتين فى مدة لبثهم ، أضببط فى الإحصاء والعد لمدة هذا اللبث فى الكهف .

وخلاصة ذلك — إنا بشناهم لتعاملهم معاملة من يختبر حالهم ، لنرى أيهم أحصى لما لبثوا أمداً ، فيظهر لهم معجزهم ، ويقوضوا ذلك إلى العلم الخبير ، ويتعرفوا ما صنع الله

بهم من حفظ أبدانهم ، فزادوا بقينا بكال قدرته تعالى وعلمه ، ويستصروا به في أمر البعث ، ويكون ذلك لطفنا للمؤمنين زمانهم ، وآية بينة لكفارهم .

تفصيل ذلك القصص وبسطه

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ، إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (١٣) وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٤) هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ؟ (١٥) وَإِذْ اغْتَرَبْتُمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْفُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقًا (١٦) وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ، ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ، وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا (١٧) وَنَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلْنَاهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ، لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَلَّيْتَ مِنْهُمْ دُعْبَاءً (١٨)

تفسير المفردات

النبا : الخبر العظيم ، والحق : أى بالصدق ، والربط : الشد ، وربطت الدابة : شددتها بالباط ، والمربط : الحبل ، وربط الله على قلبه ، أى قوى عزيمته ، قاموا :

أى وقفوا بين يدى ملكهم الجبار دقيانوس ، إلهًا : أى معبود آخر لا استقلالاً ولا اشتراكاً ، انخدوا من دونه آلهة : أى نحتوا أصناماً وعبدوها ، والسايطان : الحجة ، والبيِّن : الظاهر ، والاعتزال والتمزل : تجنب الشيء بالبدن أو بالقلب كما قال :

يَا بَيْتَ عَاتِكَةَ الَّتِي أَتَمَزَلْ حَذَرَ الْعِدَا وَبِهِ الْفَوَادُ مُوَكَّلُ

فأووا إلى الكهف : أى التجثوا إليه ، وينشر لكم : أى يبسط لكم ، والرفق : ما يُرْتَفَقُ وينتفع به ، وتزاور : تتنقى ، وذات اليمين : أى جهة يمين الكهف ، وتقرضهم : أى تعدل عنهم ، قال الكسائي : يقال : قرضتُ السكان : إذا عدلت عنه ولم تقر به ، فجوة : أى متسع ، والأيقاظ ، واحدهم يقظ (بضم القاف وكسرهما) والرقود : واحدهم راقد ، أى نائم ، وباسط ذراعيه : أى مادها ، والوصيد : فناء الكهف ، والرب : الخوف بملأ الصدر .

الإيضاح .

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) أى نحن نُنَبِّئُكَ نبأ هؤلاء الفتية الذين آووا إلى الكهف ، نبأ حقاً لا محل للريبة فيه .

وفى هذا إيماء إلى أن نبأهم كان معروفا لدى العرب على وجه ليس بالصدق ، ويدل على ذلك قول أمية بن أبي الصلت :

وليس بها إلا الرقيمُ مجاوراً وصيدهم والقومُ في الكهف هُجْدٌ
ثم فصل ذلك بقوله :

(إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى) أى إنهم شباب آمنوا بربهم ، وزدناهم هدى بالثبوت على الإيمان ، والتوفيق لعمل الصالح ، والاشطاع إلى الله ، والزهد في الدنيا .

وقد جرت العادة أن أقبل للحق ، وأهدى للسبل من الشيوخ الذين

قد عتوا وانغمسوا في الأديان الباطلة ، ومن ثم كان أكثر الذين استجابوا لله ورسوله صلى الله عليه وسلم شيئا ، وبقي الشيوخ على دينهم ، ولم يُسلم منهم إلا القليل .
ونحو الآية قوله : « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ » وقوله :
فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَدْتُهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ » وقوله : « لِيَزْدَادُوا إِيْمَانًا
مَعَ إِيْمَانِهِمْ » .

في أي زمن كان قصص أهل الكهف؟

رجح ابن كثير أن قصص أهل الكهف كان قبل مجيء النصرانية ، لابتدعها كما رواه كثير من المفسرين متبعين ما أُرِضَ العرب ، والدليل على ذلك أن أحبار اليهود كانوا يحفظون أخبارهم ، ويُعتَوْنَ بها ، فقد روى عن ابن عباس أن قريشا بشوا إلى أحبار اليهود بالمدينة يطلبون منهم أشياء يمتحنون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبشوا إليهم أن يسألوه عن خير هؤلاء الفتية ، وعن خبر ذي القرنين ، وعن الرُّوح ، وفي هذا أعظم الأدلة على أن ذلك كان محفوظا عند أهل الكتاب ، وأنه مقدَّم على النصرانية .

(و ربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض (أى وأهلهمناهم) قوة العزيمه ، وشددنا قلوبهم بنور الإيمان ، حتى عرفت نفوسهم عما كانوا عليه من خفض العيش والرغبة عنه ، وقالوا حين قاموا بين يدي الجبار دقيانوس إذ عاتبهم على تركهم عبادة الأصنام - ربنا رب السموات والأرض ورب كل مخلوق .
ثم أردفوا تلك المقالة البراءة من إله غيره فقالوا :

(لن ندعو من دونه إلها) أى لن ندعو من دُون رب السموات والأرض إلها

لأعلى طريق الاستقلال ولا على سبيل الاشتراك ، إذ لا رب غيره ولا معبود سواه .
وقد أشاروا بالجملة الأولى إلى توحيد الألوهية والخلق ، وبالجملة الثانية إلى توحيد الربوبية والمبادء ، وعبدة الأصنام يقرّون بتوحيد الأولى ، ولا يقرّون بتوحيد

الثانية ، بدليل قوله . « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » وقوله سبحانه حكاية عنهم : « إِنَّمَا نَعْبُدُهُمْ لِيُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » وكانوا يقولون في تلييتهم في الحج : لبيك لا شريك لك : إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك .

ثم عللوا عدم دعوتهم لغيره بقولهم :

(لقد قلنا إذا شططا) أى إنا إذا دعونا غير الله ، لقد أبعدنا عن الحق ، وتجاوزنا الصواب .

وفي هذا إيماء إلى أنهم دُعوا لعبادة الأصنام ولميوا على تركها .

ثم حكى سبحانه عن أهل الكهف مقالة بعضهم لبعض فقل :

(هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين) أى إن قومنا هؤلاء وإن كانوا أكبر منا سناً وأكثر تجربة قد أشركوا مع الله غيره ، فلا أتوا بحجة بيّنة على صدق ما يقولون ، كما أننا على صدق ما ندعى بالأدلة الظاهرة ، وإنهم لأظلم الظالمين فيما فعلوا ، وفيما افتروا ، ومن ثم قال :

(فن أظلم من افترى على الله كذباً ؟) . أى لا أظلم من افترى على الله الكذب ونسب إليه الشريك ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

(وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) أى وإذا فارقتموهم وخالفتموهم في عبادتهم غير الله ففارقوم بأبدانكم والجنوا إلى الكهف ، وأخلصوا لله العبادة في مكان تتمكنون منها بلا رقيب ولا حسيب ، وإنكم إن فعلتم ذلك فآله تعالى ييسر لكم الخير من رحمته في الدارين ، ويسهل لكم من أمر القرار بدينكم ، والتوجه إليه في عبادتكم ، ما ترتفقون وتتفقون به .

وقد قالوا ذلك ثقة بفضل الله تعالى ورجاء منه ، لتوكلهم عليه وكمال إيمانهم به ، أخرج الطبراني وابن اللذر عن ابن عباس قال : ما بعث الله نبيا إلا وهو شاب ،

وقرأ : « قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ » « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ »
 « إِبْرَاهِيمَ فَتًى » .

ثم بين سبحانه حالهم بعد أن أَوْوَأَ إلى الكهف فقال :
 (وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين ، وإذا غربت تقرضهم
 ذات الشمال وهم في فجوة منه) أى إنك أيها المخاطب لو رأيت الكهف لرأيت
 الشمس حين طلوعها تتيل عنه جهة اليمين ، ورأيتها حين الغروب تتركهم وتمدل عنهم
 جهة الشمال ، والحال أنهم في وسطه ومتسعه ، فيصيبهم نسيم الهواء وبرد .

وخلاصة ذلك — إنهم طوال نهارهم لاتصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها ،
 إذ كان باب الكهف في مقابلة بنات نض ، فهو إلى الجهة الشمالية ، والشمس لاتسامت
 ذلك أبدا ، لأنها لاتصل إلى أبعد من خط السرطان ، وكل بلاد بعده إلى جهة الشمال
 تكون الشمس من ورأها لا أمامها فيكون الظل مائلا جهة الشمال طول السنة ، كما يعلم
 ذلك من علم الفلك .

وأيضاح ذلك أنه لو كان باب الكهف في ناحية الشرق لما دخل إليه شيء منها
 حين الغروب ، ولو كان من ناحية الجنوب لما دخل منها شيء حين الطلوع ولا الغروب
 وما تزاور النور لا يميناً ولا شمالاً ، ولو كان جهة الغرب لما دخلته وقت الطلوع ، بل بعد
 الزوال ولاتزال فيه إلى الغروب .

مكان الكهف

والمفسرين في تعيين مكان الكهف أقوال : فقيل هو قريب من إيلياء (بيت
 المقدس) ببلاد الشام ، وقال ابن إسحاق : عند نينوى ببلاد الموصل ، وقيل ببلاد
 الروم ، ولم يقم إلى الآن الدليل على شيء من ذلك ، ولو كان لنا في معرفة ذلك فائدة
 دينية لأرشدنا الله إليه كما قال صلى الله عليه وسلم : « ما تركت شيئا يقرّبكم إلى الجنة ،
 ويباعدكم عن النار ، إلا وقد أعلمتكم به » .

(ذلك من آيات الله) أى إن هدايتهم إلى التوحيد ومخالفتهم قومهم وآباءهم وعدم الاكتراث بهم وبميلكمهم مع حداثتهم ، وإيواءهم إلى كهف تلك صفته بحيث تزاور الشمس عنهم طالعة ، وتقرضهم غاربة ، وإخبارك بقصصهم - كل ذلك من آيات الله الكثيرة فى الكون ، الدالة على كمال قدرته ، وعلى أن التوحيد هو الدين الحق ، وعلى أن الله يُكْرِمُ أهله .

ثم بين أن هدايتهم إلى التوحيد كانت بعناية الله ولطفه فقال :
(من يهد الله فهو المهتد) أى من يوفقّه الله للاهتمام بآياته وحججه إلى الحق كأصحاب الكهف ، فهو المهتدى الذى أصاب سبيل الحق ، وفاز بالخط الأوفر فى الدارين .

وفى هذا إيماء إلى أن أصحاب الكهف أصابوا الصواب ، ووفقوا لتحقيق ما أملوا من نشر الرحمة عليهم وتهيئة المرفق .

(ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا) أى ومن يضلله الله لسوء استعداده .
وصرف اختياره ، إلى غير سبل الهدى والرشاد ، فلن تجد له أبدا خليلا ولا حليفا يرشده لإصابة سبل الهداية ، ويخلصه من الضلال ، لأن التوفيق والخلاص بيد الله ، يوفق من يشاء من عباده ، ويخذل من يشاء .

وفى هذا تسلية لرسوله وإرشاده إلى أنه لا ينبغي له أن يحزن على إدبار قومه عنه ، وتكذيبهم إياه ، فإن الله لو شاء لهداهم وآمنوا .

(وتحسبهم أيقاظا وهم رقود) أى ولو رأيتمهم لظننتهم فى حال يقظة لا نفتح أعينهم وهم نيام ، كأنهم ينظرون إلى من أمامهم ، ولما للنوم من الحال الخاصة به التى يستبينها الناظر بآدى . ذى بدء كاسترخاء المفاصل والأعضاء ولا سببا العينان والوجه .

(وقلمهم ذات اليمين وذات الشمال) ونقلب هؤلاء الفتية فى رقبتهم مرة للجنب الأيمن ، ومرة للجنب الأيسر ، كى ينال روح النسيم جميع أبدانهم ، ولا يتأثر ما بلى الأرض منها بطول المكث .

(وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) أى وكلبهم مُلقًى يديه على الأرض مبسوطتين غير مقبوضتين بفناء الكهف كما روى عن ابن عباس ، وقيل المراد بالوصيد الباب وأنشدوا :

بأرضٍ فضاء لا يُسَدُّ وصيدها على ومعرّوفٍ بها غير منكر
(لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا) أى لو شاهدتهم فى رقبتهم التى رقدوها فى الكهف ، لأدبرت عنهم هارباً فاراً منهم .
(ولمّلت منهم رعباً) أى ولمّلت نفسك حين اطلاعك عليهم خوفاً وفزعاً ،
لأن الله قد ألبسهم هيئة ووقارا كى لا يصل إليهم واصل ، ولا تفسدهم بدّ لاس ، حتى يبلغ الكتاب أجله ، وتوقفهم من رقبتهم قدرته وسلطانه فى الحين الذى أراد أن يعلمهم فيه عبرة لمن شاء من خلقه ، وآية لمن أراد الاحتجاج عليهم من عباده ، وليعلموا أن وعد الله حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها .

وَكَذَلِكَ بَشَرْنَا لَنَسَاءً لَوْ يَفْتَنُهم ، قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْمْ ؟
قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ، قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ ، فَأَجَابُوا
أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ
يُظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعْدُّوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا (٢٠)
وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيُظْهَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ
فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ
بِهِمْ ، قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٢١) سَيَقُولُونَ

ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ كُلُّهُمْ ، وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كُلُّهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ،
وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَتَأْمِنُهُمْ كُلُّهُمْ ، قُلْ رَأَيْتُ مَا يَعْلَمُهُمْ
إِلَّا قَلِيلٌ ، فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءَ ظَاهِرٍ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ
أَحَدًا (٢٢) .

تفسير المفردات

بشنام : أى أيقظناهم ، لبثم : أى أقمتم ، والورق : القضة ، مضروبة كانت
أو غير مضروبة ، وأزكى : أجود وأطيب ، ولتلتطف : أى يتكلف اللطف في المعاملة ،
كى لا تقع خصومة تخرج إلى معرفته ، ولا يشعرون : أى لا يفعلون ما يؤدى إلى شعور أحد
من أهل المدينة بكم ، إن يظهروا عليكم : أى إن يطلعوا عليكم ويعلموا بمكانكم ؛ وأصل
الشور السقوط للوجه ، يقال عثر عثورا وعثارا : إذا سقط لوجهه ، ويقال فى المثل
« من سلك الجدد أمين العثار » ، ثم استعمل فى الاطلاع على أمر من غير طلب له ،
والساعة : يوم القيامة حين يبعث الله الخلائق جميعا للحساب والجزاء ، والتنازع : التخاصم ،
والذين غلبوا على أمرهم : هم رؤساء البلد ، لأنهم هم الذين لهم رأى فى مثل هذا ، والمسجد :
معبد المؤمنين من تلك الأمة وكانوا نصارى على المشهور ، والرجم : القول بالظن ويقال
اسكل ما يتخوَص : رُجِم فيه وحديث مرجوم ومرجَّم كما قل :

وما الحرب إلا ما علمتم وذقمتم وما هو عنها بالحديث المرجم

والغيب : ما غاب عن الإنسان ؛ فالمراد أن يرى الإنسان ما غاب عنه ولا يعرفه
بالحقيقة ، كما يقال فلان يرى بالكلام رميا : أى يتكلم من غير تدبر ، والمراد هنا القول
بالظن والتخمين ، والمرء : الحاجة فيما فيه مربة وتردد ، والمرء الظاهر : ما لا تعمق فيه
بالا يكذبهم فى تعيين المدد ، بل يقول هذا التمين لادليل عليه ، فيجب عدم الجزم به
ولا تستفت : أى لا تطلب الفتيا منهم .

الإيضاح

(وكذلك بمشام) أى كما أرقدنا هؤلاء الفتيه فى الكهف ، وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان ، وثيابهم من الفتن على مرّ الأيام بقدرتنا - بمشام من رقدتهم ، وأيقظناهم من نومهم ، لنعرفهم عظيم سلطاننا ، وعجيب فعلنا فى خلقنا ، وليزدادوا بصيرة فى أمرهم الذى هم عليه ، من براءتهم من عبادة الألهة ، وإخلاصهم العبادة لله الواحد القهار ، إذا تبيينوا طول الزمان عليهم .
 (ليتساءلوا بينهم قال قائل منهم كم لبثتم ؟) أى ولتكون عاقبة أمرهم أن يسأل بعضهم بعضا ، فيقول قائل منهم لأصحابه : كم لبثتم ؟ ذاك أنهم استنكروا من أنفسهم طول رقدتهم .

(قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) أى فأجابه الآخرون ، فقالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فلما منهم أن ذلك كذلك كان .

وإيضاح هذا أنهم لم يتحققوا مقدار لبثهم ، فهم لا يدرون مقدار ذلك الألبث ، أيوم هو أو بعض يوم ، لأن لومة النوم وظواهره لم تذهب من بصرهم وبصيرتهم ، فلم ينظروا إلى الأمارات التى تدل على ذلك المقدار الذى يُظنّ ، أنه قد كان .

وأكثر المفسرين على أن دخولهم فى الكهف كان أول النهار واستيقاظهم كان آخر النهار .

(قالوا ربك أعلم بما لبثتم) أى وقال آخرون : ربكم أعلم بما لبثتم أى أنتم لا تعلمون مدة لبثكم ، بل الله هو الذى يعلمها ، وهذا من الأدب البارع فى الرد على الأولين بأحسن أسلوب وأجمل تعبير .

وحين عدوا أن الأمر ملتبس عليهم عدلوا إلى الأهم فى أمرهم وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب فقالوا :

(فابشوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) أى فابشوا بدراهمكم هذه إلى المدينة وحي طرسوس كما جزم بذلك فخر الدين الرازى .

وفي قولهم (هذه) إشارة إلى أن القتائل كان قد أحضرها ليناولها بعض أصحابه ، وإلى أن التأهب لأسباب المعاش يحمل الدرام ونحوها لمن خرج من منزله ، لا ينافي التوكل على الله كما جاء في الحديث « اعتقها وتوكل » .

(فلينظر أيها أركى طعاما فليأتكم برزق منه) أى فليبصر أى الأطلعة أجود وألذ فليأتكم بمقدار منه .

(وليتلف ولا يشعن بكم أحدا) أى وليتفرق في دخول المدينة ، وفي شرائه ، وفي إيابه سنها ، ولا يختبرن بمكانكم أحدا من أهلها .

ثم ذكروا تطيل الأمر والنهي السابقين بقولهم :

(إنهم إن يظهروا عليكم يرجوكم أو يبيدوكم في ملتهم) أى إن الكفار إن علموا بمكانكم ولم تفعلوا ما يريدون منكم ، بل ثبتهم على إيمانكم ، إما أن يقتلوكم رميا بالحجارة ، وكان ذلك هو التسع في الأزمنة القنابرة فيمن يملن خلاف ما عليه الجماهير في الأمور الدينية والسياسية التي لها شأن في القولة ، وإما أن يبيدوكم إلى ملة آباءكم التي هم مستمركون بها .

(ولن تفلحوا إذا أبدا) أى وإن دخلتم في ملتهم ولو بالإكراه والقسر لن تفوزوا بخير لا في دنياكم ولا في آخرتكم ، إذ ربما استدرجكم الشيعان إلى أن تستحسنوا ما سمعتمونه من ذلك الدين الجديد ، وتستمرثوه فتستمرروا عليه فيكون قد كتب عليكم الشقاء عند ربكم ، واخذلان الذي لاخذلان بعده .

(وكذلك أعتزنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها) أى وكما بشئام بعد طول رقتهم كهيتهم حين رقدوا ، ليتساءلوا بينهم فيزدادوا بصيرة بعظيم سلطانه تعالى ، ومعرفة حسن دفاع الله عن أوليائه - أعتزنا عليهم الفريق الآخر الذين كانوا في شك من قدرة الله على إحياء الموتى ، وفي رمية من إنشاء أجسام خلقه كهيتهم يوم قبضهم بعد البلى ، ليعلموا أن وعد الله حق ، ويوقنوا أن الساعة آتية لا ريب فيها ، إذ لا حجة لمن أنكرها إلا الاستبعاد ، ولكن وقوع ذلك الأمر العظيم

وعلمهم به ، مما يخفف من غلوائهم ، ويكبح جراح إنكارهم ويردم إلى رشدهم :
 ذاك أن حال هؤلاء الفتية في تلك الحفنة الطويلة ، وقد حبست عن التصرف
 نفوسهم ، وعطلت مشاعرهم وحواسهم ، وحفظت من التحلل والتفتت أبدانهم ،
 وبقيت على ما كانت عليه من الطراوة والشباب ، ثم رجعت بعدئذ تلك المشاعر
 والحواس إلى حالها ، وأطلقت النفوس من عقالها ، وأرسلت إلى تدبير أبدانها ، فرأت
 الأمور كما كانت ، والأعوان هم الأعوان ، ولم تنكر شيئا عهدته في مدينتها ، ولم تذكر
 حبسها للمدى الطويل عن التصرف في شؤونها - وحال الذين يقومون من قبورهم بعد
 ما تعطلت مشاعرهم وحبست نفوسهم - من واحد في الغربة ، ولا ينكر ذلك
 إلا جاهل أو معاند ، ووقوع الأول يزيل الارتباب في إمكان وقوع الثاني ، ولا يبقى
 بعد ذلك شك في أن وعد الله حق ، وأن الله سيثبت من في القبور ، فيرد عليهم
 أرواحهم ، ويمجزيهم جزاء واقفا بحسب أعمالهم إن خيرا فقير ، وإن شرا فشر ،
 وهو الحكم العدل ، اللطيف الخبير .

(إذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى وكذلك أطلعنا عليهم بيديروس وقومه حين
 ينازع بعضهم بعضا في أمر البعث ، فنقرر به ، وجاحد له ، وقائل ببعث الأرواح
 دون الأجساد - ففرح الملك وفرحوا بآية الله على البعث ، وزال ما بينهم من الخلاف
 في أمر القيامة ، وحمدوا الله إذ رأوا ما رأوا مما يثبتها ، وزيل كل ريب فيها .

ثم حكى آراء القوم في شأنهم بعد اطلاعهم عليهم فقال :

(فقالوا ابنوا عليهم بنيانا أرهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن
 عليهم مسجدا) أى إنهم اقسموا في شأنهم فريقين ، فريق يقول : نسد عليهم
 باب الكهف ونذرهم حيث هم ، وفريق يقول : نبني عليهم مسجدا يصل فيه الناس ،
 وقد غلب هذا الفريق الفريق الأول في الرأي .

وقوله (رهم أعلم بهم) جملة معترضة من كلامه تعالى ردا للمخاضين في أمرهم

من أَعَزُّوا عليهم ، أو من كان في عهده صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ، في بيان أنسابهم وأسمائهم وأحوالهم ومدة لبثهم .

وقد ذكر العلماء أن اتخاذ القبور مساجد منهي عنه أشد النهي حتى ذكر ابن حجر في كتابه الزواجر أنه من الكبائر ، لما روى في صحيح الأخبار من النهي عن ذلك ، روى أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لمن الله تعالى زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والشرج » وزاد مسلم « ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » .

وروى الشيخان والنسائي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لمن الله تعالى اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وروى أحمد والشيخان والنسائي قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فأتى قبره بهنوا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار المخلوق يوم القيامة » .

وروى أحمد والطبراني : « إن من شرار الناس من تدرّكهم الساعة وهم أحياء . ومن يتخذ القبور مساجد »

إلى نحو ذلك من الآثار الصحيحة ، فليعتبر المسلمون اليوم بهذه الأخبار التي لا مِرْيَةَ في محبتها ، وليقلِّدوا عما هم عليه من اتخاذ المساجد في أضرحة الأولياء والصالحين والتبرك بها ، والتمسح بأعتابها ، وليعلموا أن هذه وثنية مَقْنَعَةٌ ، وعود إلى عبادة الأوثان والأصنام على صور مختلفة ، والعبرة بالجواهر واللب ، لا بالمروض الظاهر ، فذلك إشراك بالله في ربوبيته وعبادته ، وقد حارب به الدين أشد الحاربة ، ونهى على المشركين ما كانوا يفعلون .

اللهم ألهم المسلمين رشدهم ، وثبتهم في أمر دينهم ، ولا تجعلهم يحذون حذو من قبلهم حذو القذّة بالقذّة ، وأرجعهم إلى مثل ما كان يفعله المسلمون في الصدر الأوّل

ومابعده ، فرجاله هم الأسوة ، وقد صبح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما وجد قبر دانيال في عهده بالعراق أمر أن يُستوى بالأرض ، وأن تدفن تلك الرقعة التي وجدوها عنده وفيها شيء من اللامح وغيرها من الأخبار .

ولما ذكر سبحانه القصة ونزاع للتخاصمين فيما بينهم - شرع يقص علينا ما دار في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الخلاف في عدد أصحاب الكهف فقال :

(سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ، ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجاء بالغيب ، ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) أى سيقول بعض الخاضعين من أهل الكتاب ذلك ، فقد روى أن نصارى نجران تناظروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد أهل الكهف ، فقالت الملسكانية (أصحاب الملك) : هم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وقالت اليعقوبية : هم خمسة سادسهم كلبهم ، وقالت النسطورية : هم سبعة وثامنهم كلبهم ، وروى هذا عن ابن عباس ، وهو الحق بدليل أنه تعالى حكم على القولين السابقين بأنهما رجم بالغيب ، فأرشد ذلك إلى أن الحال في الأخير بخلافه ، وأنهم إنما قالوه عن ثبات علم ، وطما ئينة نفس .

(قل ربى أعلم بعدتهم) في هذا إرشاد لنا إلى أن الأحسن في مثل هذا المقام رد العلم إلى الله تعالى ، إذ لا احتياج إلى الخوض في مثل ذلك بلا علم ، فإن اطلعنا على أمر قلنا به ، وإلا توقفنا ولم نمجزم بشيء .

(ما يعلمهم إلا قليل) أى ما يعلم عددهم إلا قليل من الناس . روى قتادة عن ابن عباس أنه قال : أنا من القليل الذى استثنى الله عز وجل ، كانوا سبعة سوى الكلب ، ولم يرد في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء في ذلك .

وفي هذا دلالة على أن المهم ليس هو معرفة العدد ، بل المهم الاعتبار بذلك القصص ، وبما يكون نافعاً لمقولنا وتطهير أخلاقنا ورقينا في حياتنا الدنيوية والأخروية .

وبعد أن ذكر سبحانه هذا القصص ، نعى رسوله صلى الله عليه وسلم عن شيئين :
الراء في أمرهم ، والاستفتاء في شأنهم فقال :

(فلأتمار فيهم إلا مرأ ظاهرا) أى فلا تجادل في شأن الفتية إلا جدلا سهلا لينا ،
وقص عليهم ما جاء في الكتاب الكريم دون تكذيب لهم في تعيين العدد ، ولا تجهيل
لهم في الحديث ، إذ لا يترتب على ذلك كبير فائدة ، لأن المقصد من القصة هو العظة
والاعتبار ، ومعرفة أن البعث حاصل لا محالة ، وهذا لا يتوقف على عدد معين ، إلى أن
ذلك مما يحل بمكارم الأخلاق التي بحث لإتمامها .

ونحو الآية قوله : « وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

(ولا تستفت فيهم منهم أحدا) أى ولا تستفت النصارى في شأنهم ، فإنهم لاعلم
لهم بذلك إلا ما يقولونه من تلقاء أنفسهم رجاء بالنبي من غير استناد إلى دليل قاطع ،
ولا نص صريح ، وقد جامك ربك بالحق الذي لا مرية فيه ، فهو الحاكم المقدم على كل
ما تقدمه من الكتب والأقوال السالفة .

وفى الآية دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم .

وَلَا تَقُولْ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ
رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (٢٤) .

المعنى الجلى

جاءت هاتان الآيتان لإرشادا وتأديبا من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ، يعلم به أنه
إذا أراد أن يخبر عن شيء سيفعله في مستأنف الأيام ، أن يقرن قوله بمشيئة علام الغيوب
الذى يعلم ما كان وما سيكون .

وجاءتا معترضتين أثناء القصة لما تضمنته من تطليم عباده تفويض الأمور كلها
إليه ، ويبان أنه لا يحدث في ملكه إلا ما يشاء .

روى « أنهما نزلا حين سألت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين ، فقال عليه الصلاة والسلام : غدا أخبركم ، ولم يستثن (لم يقل إن شاء الله) فأبطلوا عليه الوحي خمسة عشر يوماً ، فشق ذلك عليه وكذبه قريش .

الايضاح

(ولا تقولن شئاً إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله) أى ولا تقولن أيها الرسول شئاً إني سأفعل ذلك غداً إلا أن تقول : إن شاء الله ، ذلك أنه ربما مات المرء قبل يحىء القدر ، أو ربما عاقه عائق عن فعله ، فإذا لم يقل إن شاء الله صار كاذباً في ذلك الوعد ونفر الناس منه .

(واذكر ربك إذا نسيت) أى واذكر مشيئة ربك إذا فرط منك نسيان ثم تذكرت ذلك ، وهذا أمر بالتذكرك حين التذكر ، سواء أطلال الفصل أم قصر .

(وقل عسى أن يهدين ربى لأقرب من هذا رشداً) أى وقل عسى أن يوفقنى ربى لشئ أقرب إرشاداً للناس ، وأظهر حجة من نبأ أهل الكهف .
وقد حقق الله له ذلك ، فأتاه من الآيات ما هو أعظم من ذلك ، كقصص الأنبياء مع أممهم على توالى العصور ومر الأيام .

وخلاصة ذلك — اطمع من ربك أن يهديك لأقرب مما أرشدك إليه خيراً ومنفعة فى ضمن ما ألقى إليك من الأوامر والنواهي ، وقد استجاب الله دعاءه ، فهداه فيما أنزل عليه إلى ما هو خير منفعة ، وأجدى فائدة للمسلمين فى دنياهم وآخرتهم ، وآتاهم من الخير العميم ما جعلهم به خیر أمة أخرجت للناس .

ثم بين سبحانه ما أجهل فى قوله : « فضررنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً » فقال :

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ
بِمَا لَبِثُوا ، لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، أُنَبِّرُ بِهِ وَأَسْمِعُ ، مَا لَهُمْ
مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (٢٦) .

الايضاح

(ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) أى ولبثوا في الكهف حين ضربنا
على آذانهم ثلثمائة سنة على حساب أهل الكتاب الذين علموا قومك السؤال عن
شأنهم ، وتسعا زائدة على حساب قومك الذين سألوكم عن ذلك .

ولا شك أن في هذا البيان معجزة لرسوله النبي الأُمِّي الذي لم يقرأ ولم يكتب ،
ولم يدرس الحساب ولا الهندسة ولا الفلك ، فمن أين له أن كل مائة سنة شمسية تزيد
ثلاث سنين قمرية ، وكل ثلاث وثلاثين سنة شمسية تزيد سنة قمرية ، وكل سنة شمسية
تزيد نحو أحد عشر يوما على السنة القمرية ؟ .

لاشك أنه قد أعلمه اللطيف الخبير بما أوحاه إليه ، وهدهد لأقرب من هذا رشدا .
وهو الذي جعله يَلْفِتُ الأنظار إلى علم ما على الأرض زينة لها كضوء الشمس والقمر
على وجهها ، وما ينتج عن ذلك الضوء من بهجة الأرض وزينتها ؛ فلو لا اختلاف الفصول
لم يكن للأرض زينة ، ولا اختلاف للفصول إلا بتقلب أحوال الشمس وطلوعها من
حيث لا تسمى ، فاما من حيوان ولا نبات إلا آمن حياته ضوء الشمس الذي أرسله الله
إلى الأرض ، كما أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم ليهدينا إلى نور العلم ويقول لنا : إن النظر
فما على الأرض من زينة أقرب رشدا من قصص الأولين ، وحكايات التابرين .

فكم في العوالم المحيطة بكم من خوارق ، فإياكم أن تذروها ابتغاء ما يقيع على
أيدى أنبيائكم وأوليائكم . فإني قد أرسلتُ الأنبياء ليرشدوكم إلى ملكي وما في خلقي

من عجائب ، وما الأنبياء والأولياء إلا بعض خلقى « تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » .

ثم أكد أن المدة المضروبة على آذانهم هي هذه المدة فقال :

(قل الله أعلم بما لبثوا) أى قل الله أعلم منكم بهم ، وقد أخبر بمدة لبثهم ، فهو الحق الذى لا يحوم حوله شك .

وفائدة تأخير بيانها الدلالة على أنهم تنازعوا فيها أيضا كما تنازعوا فى العدد ، وعلى أن هذا البيان من التيب الذى أخبر الله به نبيه ليكون معجزة له ، وجاء قوله « قل الله أعلم بما لبثوا » تذييلا لسابقه ، ليكون محاكيا لقوله فى حكاية عدهم « قل ربى أعلم بهمتهم » .

ثم أشار إلى اختصاصه بعلم ما لبثوا دون غيره فقال :

(له غيب السموات والأرض) أى والله علم ما غاب فيها ، وخفى من أحوال أهامها ، لا يبرز عنه علم شئ منه ، فسلموا له علم ما لبثت الفتية فى الكهف ، وإذا علم الخلق فيها فهو بعلم غيره أدرى .

ومن ذلك العلم الغائب على كثير من العقول حساب السنة الشمسية والقمريّة ، فقد غيبه الله عن بعض الناس ، ولم يُطْلِعْ عليه إلا العارفين بحساب الأفلاك ، ومن ثم يَمَجِّبُونَ من أمر نبيهم ، ويعلمون أن هذا مبدأ زينة الأرض وزخرفها .

(أبصر به وأسمع) هذا أسلوب فى اللغة يدل على التعجب والبالغة فى الأمر الذى تتحدث بشأنه ، أى ما أبصر الله تعالى بكل موجود ، وأسمعه بكل مسموع ، فهو لا يخفى عليه شئ من ذلك ، وهذا أمر عظيم من شأنه أن يُعْجَبَ منه .

وقد ورد مثل هذا فى الحديث : « ما أحلك عن عصاك ، وأقر بك بمن دعاك ، وأعطاك على من سألك » .

(ما لهم من دونه من ولى) أى ما خلقه دون ربهم الذى خلقهم - ولى بلى تدبير أمورهم وتصريفهم فيما هم فيه مصرّفون .

(ولا يشرك في حكمه أحدا) أى إنه تعالى هو الذى له الخلق والأمر ، لا منقب لحكمه ، وليس له وزير ولا نصير ولا شريك ، تعالى الله وتقدس أسماؤه .

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (٢٧) وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ، وَلَا تَمْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (٢٨) وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُم ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ، إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ، وَإِنْ يَسْتَيْشِرُوا بِنَاصِرَتِنَا كَأَنَّهُمْ لَشَيْءٌ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَصَلُّوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُنْصِيْعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ صَمَلًا (٣٠) أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكِلِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعم الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا (٣١) .

تفسير المفردات

لا مبدل : أى لا مغير ، لكلماته أى لأحكامها ، فلا يستطيع أحد نسخ أحكام ما جاء في كتابه ، ملتحدا : أى ملجأ تمحل إليه إذا أَلَمَّتْ بك ملّة ، واصبر نفسك : أى اجبسها وثبتها ، بالغداة والعشي : أى في طرفي النهار ، وخصمها بالذكر ، لأنهما محل الفسقة ، وفيهما يشتغل الناس بأمور دنياهم ، وجهه : أى رضاه وطاقته لأن من رضى

عن شخص يقتل عليه ، ومن غضب عليه يعرض عنه ، ولا تعد عينك عنهم : أى لاتصرف عينك النظر عنهم إلى أبناء الدنيا ؛ وللرأى لاحترق وتصرف النظر عنهم إلى غيرهم لرئاسة منظرهم ، تريد زينة الحياة الدنيا : أى تطلب مجالسة من لم يكن مثلهم من الأغنياء وأصحاب الثراء ، أغفلنا قلبه : أى جعلناه غافلا ، فرطا : أى تفرطا وتضييعا لما يجب عليه أن يقيم من أمر الدين ، وأعدنا : أى أعدنا وهيانا ، والسرايق : لفظ فارسي معرب يزداد به القسطاط (الخيمة) شبه به ما يحيط بهم من لمب النار المنتشر منها في سائر الجهات ، للهل : دردى الزيت أو ما أديب من المعادن كالزجاج والنحاس ، يشوى الوجوه : أى ينضجها إذا قُدِّمَ ليُشرب ، لشدة حره ، ومرتقا : أى متكا ؛ يقال بات فلان مرتقا أى متكئا على مرق يده ، وجنات عدن : أى جنات إقامة واستقرار ؛ يقال عدن بالمسكان إذا أقام فيه واستقر ، ومنه المدين لاستقرار الجواهر فيه ، والأساور : واحدها سوار ، والسندس : رقيق الديباج واحده سندسة وهو فارسي معرب ، والإستبرق : ما غلظ منه وهو روى معرب ، والأرائك واحدها أريكة — سرير عليه حبة (ناموسية) .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه قصص أهل الكهف ودل اشتغال القرآن عليه على أنه وحى من علام الغيوب — أمره جل شأنه بالمواظبة على درسه وتلاوته ، والأيكثرت بقول القائلين له : انت بقرآن غير هذا أو بدله ، ثم ذكر ما يلحق الكافرين من النكال والوبال يوم القيامة ، وما ينال المتقين من النعم المقيم كفاء ما عملوا من صالح الأعمال .

الايضاح

(واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدًا) أى واتل الكتاب الذى أوحى إليك ، والزم العمل به ، واتيسع ما فيه من أمر ونهى ، وإن أحدا لا يستطيع أن يغير ما فيه من وعيد لأهل معاصيه ، ومن وعد لأهل

طاعته ، فإن أنت لم تتبعه ولم تأتم به ، فثالك وعيد الله الذي أوعده المخالفين حدودهم فلن تجد موئلا من دونه ، ولا ملجأ تلجأ إليه ، إذ قدرة الله محيطه بك وبجميع خلقه ، لا يقدر أحد على الهرب من أمر أراحه به .

(واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) أى احبس نفسك وثبتتها مع فقراء الصحابة كعمار بن ياسر وصُهَيْب وبلال وابن مسعود وأضرابهم ممن يدعون ربهم بالغداة والعشي بالتسبيح وصالح الأعمال ابتغاء مرضاة الله ، لا يريدون عرضا من أعراض الدنيا ولا شيئا من لذاتها ونعيمها .

روى « أن عُبَيْدَةَ بْنَ حِصْنٍ الْقَزَارِيَّ أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ وعنده جماعة من فقراء أصحابه ، فيهم سلمان الفارسي وعليه كُمْلَةٌ قد عَرِقَ فيها ، ويده خوص يشقُّه ثم ينسجه ، فقال له : أما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرفنا ، فإن أسلنا أسلم الناس ، وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء ، فنحنهم حتى تتبعك ، أو اجعل لهم مجلسا ، ولنا مجلسا ، فنزلت الآية » .

وعن أبي سعيد وأبي هريرة قالا : « جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة الكهف فسكت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا المجلس الذي أمرت أن أصبر نفسي معهم » .

ونحو الآية قوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ » .

ومقال هؤلاء شبيه بمقالة قوم نوح : « أَنْتُمْ مِّنْ لَّا تَتَّبِعُكَ الْأَرْضُ لَوْلَا » :

ثم أمره سبحانه بمراقبة أحوالهم فقال :

(ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) أى لا تصرف بصرك ونفلك

عنهم ، وغبة في مجالسة الأغنياء لملهم يؤمنون .

وخلاصة ذلك — الفحى عن احتقارهم ، وصرف النظر عنهم إلى غيرهم ، لسوء

حالمهم وتبجح يرتهم ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت الآية : الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرت أن أصبر ضى معه .
ثم أكد هذا النهى بقوله :

(ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) أى ولا تطع فى تنحية الفقراء عن مجلسك من جعلنا قلبه غافلاً عن ذكر الله ، لسوء استعداده ، واتباع شهواته ، وإسرافه فى ذلك غاية الإسراف ، وتدسسته نفسه ، حتى ران الكفر والفسوق والعصيان على قلبه ، وتمادى فى اجتراح الآثام والأوزار .

وفى ذلك تنبيه إلى أن الباعث لهم على استدعاء الطرد غفلة قلوبهم عن جناب الله ، والعمل على ما يقرب منه ، وشغلهم بالأمور الحسية حتى خفى عليهم أن الشرف بحيلة النفس لا بزينة الجسد وزخرف الحياة من اللباس والطعام والشرف .

وبعد أن أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن لا يلتفت إلى قول أولئك الأغنياء الذين قالوا إن طردت أولئك الفقراء آمنا بك - أمره أن يقول لهم ولتبرم على طريق التهديد والوعيد : هذا هو الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر ، وقد أشار إلى ذلك بقوله :

(وقل الحق من ربكم ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) أى قل أيها الرسول لأولئك الذين أغفلنا قلوبهم عن الذكر ، واتبعوا أهواءهم : هذا الذى أوحى إلى هو الحق من عند ربكم ، وهو الذى يجب عليكم اتباعه والعمل به ، فمن شاء أن يؤمن به ويدخل فى غمار المؤمنين ، ولا يتعلل بما لا يصلح أن يكون مذبذبة له فليعمل ، ومن شاء أن يكفر به وينذره وراء ظهره فأمره إلى الله ، ولست بطارد لأجل أهوائكم من كان للحق مقبلاً ، وبالله وبما أنزل على مؤمننا .

وخلاصة ذلك - إثنى فى غنى عن متابعتكم ، وإثنى لا بأبالي بكم ولا بإيمانكم ، وأمر ذلك إليكم ، ويبد الله الترفيق والخذلان ، والهوى والضلال ، وهو لا ينقض بإيمان

المؤمنين ، ولا يضره كفر الكافرين كما قال : « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ، وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » .

ولما هدد السامعين بأن يختاروا لأنفسهم ما يجدونه غدا عند الله - أتبعه بذكر الوعيد على الكفر والمعاصي ، والوعد على الأعمال الصالحة ، وبدأ بالأول فقال :

(إنا أعدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) أى إنا قد أعدنا لمن ظلم نفسه وأغف من قبول الحق ، ولم يؤمن بما جاء به الرسول - نارا يحيط بهم لميها المستمر من كل جانب كما يحيط السرادق بمن حل فيه ، فلا تحلص منه ، ولا ملجأ إلى غيره (وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه) أى وإن يستغث هؤلاء الظالمون يوم القيامة وهم في النار ، فيطلبوا الماء لشدة ما هم فيه من العطش لحر جهنم كما قال في سورة الأعراف حكاية عنهم : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ لِمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » يؤت لهم بماء غليظ كدردى الزيت ، وإذا قرب إليهم للشرب سقطت جلود وجوههم ونضجت من شدة حره .

روى أحمد والترمذى والبيهقى والحاكم عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « للملح : كعسكر الزيت ، فإذا قُرِبَ إليه سقطت فروة وجهه » ، وعن ابن عباس قال : أسود كمكر الزيت .

(لبس الشراب وساءت مرتقفا) أى ما أقبح هذا الشراب الذى هو كالملح ، فهو لا يطفى غلّة ، ولا يسكن حرارة القواد ، بل يزيد فيها إلى أقصى غاية ، وما أسوأ هذه النار منزلا ومرتقفا ، وجاء فى الآية الأخرى : « إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » . ثم تثنى بذكر السعداء فقال :

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننزع أجر من أحسن عملا) أى إن الذين آمنوا بالحق الذى يوحى إليك ، وعملوا ما أمرهم به ربهم ، فإله لا ينزع أجرهم على ما أحسنوا من الأعمال ، ولا يظلمهم على ذلك تغيرا ولا قطميرا .

ثم بين ما أعد لهم من النعيم بقوله :

(١) (أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار) أى إنه لهم جنات يقيمون فيها تجرى من تحت غرفها الأنهار .

(٢) (يخلون فيها من أساور من ذهب) أى يلبسون فيها أساور من ذهب تكون حلية لهم ، وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الضوء » . أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما ، وظاهر الآية أنها جميعا من ذهب ، وجاء فى آية أخرى من فضة ، وفى أخرى من ذهب ولؤلؤ فيعلم من هذا أنهم يخلون بالأساور الثلاثة ، فيكون فى الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ .

(٣) (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق) أى ويلبسون رقيق الحرير وغلظه مما نسج من سلوك الذهب ، وهذا لباس للترفيه فى الدنيا ، ومنتهى ما يكون لأهل النعيم .

واختيار اللون الأخضر ، لأنه أرفق بالأبصار ، ومن ثم جعله الله لون النبات والأشجار ، وجعل لون السماء الزرقة ، لأنه نافع لأبصار الحيوان أيضا ، وقد قالوا : ثلاثة مذْهِبَةٍ للحرّ : الماء والخضرة والوجه الحسن .

(٤) (ممكنين فيها على الأرائك) أى يتكئون فيها على سرر مزدانة بالسطور ، وفى هذا دليل على منتهى الراحة والنعيم ، كما يكون ذلك فى الدنيا .

(نعم للثواب وحسنت مرفقا) أى نعمت الجنة لهم جزاء وفاقا على جميل أعمالهم ، وحسنت منزلا ومقيلا .

ونحو الآية قوله : « أولئك يُمَزَّوْنَ الْغُرْفَةَ نَبَا صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا نَعِيمًا وَسَلَامًا . خَالِدِينَ فِيهَا حَسْبَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » .

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا

وَلَمْ تَظَلِّمْ مِنْهُ شَيْئًا ، وَفَجَّرْنَا خِلَالَهَا نَهْرًا (٣٣) وَكَانَ لَهُ عَمْرٌ فَقَالَ
لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣٤) وَدَخَلَ
جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً ، وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٦)
قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ : أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ
مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (٣٧) لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي
أَحَدًا (٣٨) وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ،
إِن تَرَىٰ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٣٩) فَمَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ
جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠)
أَوْ يُصْبِحَ مَاءً وَهًا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤١) وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ
فَأُصْبِحَ يَقْلَبُ كَفِيهِ عَلَىٰ مَا أَتَفَقَّ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا ،
وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا (٤٢) وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا (٤٣) هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ
تَوَّابًا وَخَيْرٌ عَقْبًا (٤٤).

تفسير المفردات

الجنة : البستان ، سميت بذلك لاجتماع أرضها واستقرارها بظل الشجر ، وكل
مادة (ج ن) تفيد الخفاء والاستتار كالجنين والجن والمجنون لاستتار عقله وجن
الليل : أى أظلم إلى نحو ذلك ، أعناب : أى كروم متنوعة ، وحففتها بنخل : أى
جعلنا النخل محيطا بهما مطبقا بحفافيهما : أى جانبيهما ، يقال حفه القوم : أى

طافوا به ، ومنه قوله « حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْمَرْشِ » وحففته بهم إذا جعلتهم حافين حوله ، أكلمها : أى نمرها ، ولم تنظم : أى لم تنقص ، والنهر لمة فى النهر : وهو مجرى الماء العذب ، نمر : أى أنواع من المال يقال نمر فلان ماله وأمره : إذا ناله . قال الحرث ابن كلفة :

ولقد رأيت معاشرًا قد أعمروا مالا ووُلدا

والصاحب : المصاحب لك ، يحاوره : أى يجادله ويراجمه الكلام بالوعظ والدعاء إلى الإيمان بالله والبست ، والمراد من النفر الخدم والحشم والأعوان ، أن تنبذ : أى تفتى وتهلك ، قائمة : أى كائنة متحققة ، ومنقلباً : أى مرجحاً وعاقبة ، سواك : أى عدوك وكلك إنساناً ، لكننا هو الله ، أصل التركيب لكن أنا هو الله ربى (دخله قل وحذف) لولا : حرف يفيد الحث على الشيء والتوبيخ على تركه ، ماشاء الله : أى ماشاء الله كائن ، حسبنا من السماء : أى مطراً عظيماً يقلع زرعها وأشجارها ، والصعيد : وجه الأرض ، وزلقا : أى تصير بحيث تزلق عليها الرجل ؛ والمراد أنها تصير تراباً أملس لا تثبت فيه قدم ، والنور : الفأثر فى الأرض الفاتن فيها ، طلباً : أى عملاً وحركة لرده ، وأحيط بشره : أى أهلكته أمواله ، يقال أحاط به العدو : إذا استولى عليه وغلبه ، ثم استعمل فى كل إهلاك ، ويقلب كفيه ، هذا أسلوب فى اللغة يفيد الدمامة والحسرة ، فإن من تعظم حسرته يصفق بإحدى يديه على الأخرى متأسفاً متلهفاً ، سخاوية : أى ساقطة ، يقال خوت الدار وخوت وخويت خيا وخويا : تهدمت وخلت من أهلها ، والعروش : واحدها عرش وهى الأعمدة التى توضع عليها الكروم ، منتصرا : أى متمسكاً بقوة عن اعتقار الله ، عقبا : أى عاقبة .

المعنى الجلى

بعد أن أمر الله نبيه بصبر نفسه مع قراء المؤمنين ، وعدم طاعة أولئك الأغنياء من المشركين الذين طلبوا منه صلى الله عليه وسلم طرد هؤلاء الصماليك ، وأن

يعين لهم مجلسا وللسادة مجلسا آخر حتى لا يؤذوم بمنظرم البشة ، وروائعهم المستقرة ، وحتى لا يقال إن السادة ومواليهم يمتصون في صعيد واحد ، ويتحدثون وإياهم حديث اللد لند ، وفي ذلك امتهان لكبرياتهم وخفض من عزتهم - قفى على ذلك بمثل يستبين منه أن اللال لا ينبنى أن يكون موضع فخار ، لأنه ظل زائل ، وأنه كثيرا ما يصير الفقير غنيا والتقى فقيرا ، وإنما الذى يجب أن يكون أساس التفاخر ، وعدة التفاضل ، هو طاعة الله وعبادته ؛ والسمل على ما يرضيه في دار الكرامة حيث لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

الايضاح

(واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرجا) أي واضرب أيها الرسول لهؤلاء المشركين بالله الذين سألوكم أن تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - مثلا هو مثل رجلين جعلنا لأحدهما بستانين من كروم العنب ، وأحطناهما بنخل ، وجعلنا وسط هذين البستانين زرجا .

وخلاصة ذلك - إن أرضه جمعت القوت والقواكه ، وهى متواصلة متشابهة ، فلها منظر ورواء حسن ووضع أثيق يخلب اللب بجماله وبهجته إذا امتلأ منه البصر . روى أن أخوين من بنى إسرائيل ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرهما فاشتري الكافر بنصيبه ضياعا وعقارا ، وأفق للؤمن ماورثه في وجوه الخير وطاعة الله وآل أمرها إلى ما قصه الله علينا في كتابه .

وسواء أصبحت الرواية أم لم تصح ، فإن ضرب المثل لا يتوقف على صحتها . وقد ضرب الله المثل ليعين حال الفريقين المؤمنين والكافرين ، من قبل أن الكفار مع تقلبهم في النعيم قد عصوا ربهم ، وأن المؤمنين مع مكابذهم للشدائد والبأساء قد أطاعوه .

(كلنا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئا) أى كلنا الجنتين أخرجت ثمرها

ولم تنقص منه شيئا فى سائر الأعوام على خلاف ما يعمد فى الكرم والأشجار من أنها
تكثر غلتها أعواما وتقل أعواما أخرى .

(وجفرتا خلألهما نهرا) أى وشققنا وسط الجنتين نهرا كبيرا تنفزع منه عدة
جداول ، ليدوم سقيهما ، ويزيد بهما وتكثر غلتهما .

(وكان له نمر) أى وكان لصاحب الجنتين أموال أخرى غيرها من ذهب وفضة
نمرها بما ادخره من غلات الجنتين ومن تجارات أخرى .

وخلاصة ذلك — إنه سبحانه أنعم عليه بخيرات الدنيا صامتة وناطقها ، ثاقبها
وراعبها ، وكان له مزارع يستخدم فيها أعوانه وخدمه ولا يستمضى عليه شيء من مسرات
الدنيا ومباهجها ، ولذاتها ونعيمها .

وبعد أن تم له الأمر وقصد على سنام العز والكبرياء ، داخله الزهو والتخلياء .
(فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) أى فقال لصاحبه
المؤمن حين حاوره وواجه الحديث ، مذكرا له بالإيمان بالله والبست والقيامة : أنا أكثر
منك مالا كما ترى من جناتى وزروعى المختلفة ، وأعز عشيرة ورهطا تقوم بالذب عنى
ودفع خصومى ، وتنفّر منى عند الحاجة إلى ذلك .

ثم زاد فخرا على صاحبه للسلم وأراه عيانا ما يتمتع به من المناظر البهيجة فى تلك
الجنات التى لا تنفى ، وذلك ما أخبر عنه سبحانه بقوله :

(ودخل جنته وهو ظالم لنفسه ، قال ما أظن أن تبديد هذه أبدا ، وما أظن الساعة
قائمة) أى ودخل هذا الذى جعلنا له جنتين من أعناب وأشجار ونخيل ، ومعه صاحبه ،
هاتين الجنتين وطاف به فيهما. فافخرا وقال حين عاين ما فيهما من أشجار ونمار وزروع
وأنهار مطردة : ما أظن أن تنفى هذه الجنة أبدا ولا تمزج — كما قال (وهوشاك فى اللامد
إلى الله والبست والشور) ما أظن أن يوم القيامة آت كما تقولون ، وقد كان فى كل ذلك
ظالما لنفسه ، إذ وضع الشيء فى غير موضعه ، فقد كان أليق به أن يكون شاكرا لظنك

النعم ، متواضعا لربه ، لا أن يكون كافرا به ، منكرا لما جاء به الوحي ، وأقرته جميع الشرائع .

وخلاصة ذلك — إنه خلقه الخسار من وجهين .

(١) خلقه أن تلك الجنة لا تهلك ولا تبلى مدى الحياة .

(٢) خلقه أن يوم القيامة لن يكون .

ثم تمنى أمنية أخرى كان في شك منها فقال :

(ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها مقلبا) أى ولئن كان معاد ورجعة إلى الله ليكوننّ لى هناك أحسن من هذا الحظ عند ربى ، والذي جرأه على هذا الطمع وعلى تلك الميّن الفاجرة — اعتقاده أن الله إنما جاء بما جاء به فى الدنيا لما له من كرامة لديه ، ولما فيه من مزايا استحق بها أن ينال ما قال .

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عن الكافر « وَلَئِنْ رُجِيتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِندَهُ لَلْحُسْىٰ » .

وخلاصة ذلك — إنه لم يعطى الجنة فى الدنيا إلا ليعطى فى الآخرة ما هو أفضل منها قال ذلك طمعا وتمنيا على الله ، وادعاء للكرامة عنده .

ثم ذكر سبحانه جواب المؤمن له فقال :

(قال له صاحبه وهو يحاوره : أ كفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا؟) أى قال له صاحبه المؤمن واعظا وزاجرا عما هو فيه من الكفر: أ كفرت بالذى خلقك من التراب ؟ إذ غذاء والدريك من النبات والحيوان ، وغذاء النبات من التراب والماء ، وغذاء الحيوان من النبات ، ثم يصير هذا الغذاء دما يتحول بفضه إلى نطفة يكون منها خلقك بشرا سويا على أتم حال وأحكمه بحسب ما تقتضيه الحكمة — فهذا الذى خلقك على هذه الحال قادر على أن يخلقك مرة أخرى .

والخلاصة — كيف تمجدون ربكم ، ودلالة خلقكم على وجوده ظاهرة جليلة

يعطيه كل أحد من نفسه ، فما من أحد إلا يعلم أنه كان ممنوما ثم وجد ، وليس وجوده من نفسه . ولا مستندا إلى شيء من المخلوقات ، لأنها مثله ، وقد أشار إلى ذلك بقوله :

(لكننا هو الله ربى) أى لكن أنا لا أقول بمقالتك ، بل أعترف بالوحدانية والربوبية وأقول هو الله ربى .

(ولا أشرك برى أحدا) فهو للمبود وحده لا شريك له .

وفى هذا تعريض بأن صاحبه لما عجز الله عن البعث فقد جعله مساويا لخلقه فى هذا المعجز ، وإذا أثبت المساواة فقد أثبت الشريك . ثم زاد فى عظة صاحبه فقال له :

(ولولا إذ خلقت جنتك قلت : ماشاء الله لا قوة إلا بالله) أى وهلا إذ أعجبك جنتك حين دخلتها ونظرت إليها - حدث الله على ما نسم به عليك ، وأعطاك من اللال والولد ما لم يطمع غيرك ، وقلت : الأمر ما شاء الله ، والكاثر ما قدره الله ، ليكون ذلك منك اعترافا بالمعجز ، وبأن كل خير بمشيئة الله وفضله ، وهلا قلت : لا قوة إلا بالله ، إقرارا بأن ما قويت به على عمارتها وتدبير أمرها فإنما هو بمعونة الله وتأيدته . وبعد أن نصح الكافر بالإيمان ، وأبان له عظيم قدرة الله وكبير سلطانه - أجابه عن افتخاره بالمال والنفس ورد على قوله : أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا فقال :

(إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا ، فمضى ردى أن يؤتى خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا . أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا) أى إن ترى أيها الرجل أقفر منك فإنى أرجو الله أن يقلب الآية ، ويحمل ما بى بك ، ويرزقنى الثنى ، ويرزقنى لإيمانى جنة خيرا من جنتك ، ويسلبك بكفرك نعمته ، ويحزب جنتك ، بأن يرسل عليها مطرا من السماء يقطع زروعها وأشجارها ، أو يجعل ماءها ينور فى الأرض ، فلن تطيق أن تدركه بعد غوره بطلبك إياه .

وخلاصة ذلك — إن المؤمن رجا هلاك جنة صاحبه الكافر إما بأفة سماوية أو بأفة أرضية وهي غور مائها ، وكلتاها تظلف الشجر والزرع والكرم .
ثم أخبر سبحانه بأنه قد حقق ما قدره هذا المؤمن فقال :

(وأحيط بشمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربى أحدا) أى وأحاطت الجوائح بثمار جنته التى كان يقول فيها : ما أظن أن تبديد هذه أبدا . فأصبح يقلب كفيه ندما وأسفا على ضياع نفقته التى أنفقها فى عمارتها حين رآها ساقطة على عروشها ، ويتمنى أن لم يكن قد أشرك بربه أحدا .

وخللاصة — إنه لما أنفق عمره فى تحصيل الدنيا وأعرض عن الدين ، ثم ضاعت منه الدنيا حُرِم الدين والدنيا معا ، ومن ثم عظمت حسرته وقال : ليتنى لم أشرك بربى أحدا .

(ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا) أى ولم تكن له عشيرة من اقتضوهم واستمر ينصرونه ويقدرّون على دفع الجوائح عنه أو رد الملك له ، من دون الله ، فإن الله هو الذى يقدر وحده على نصره ، وما كان منتصرا بقوته عن انتقام الله منه بإعلاك جنته .

وخلاصته — إنه لا يقدر على نصره إلا الله ، ولا ينصره غيره من عشيرة وولد ، وخدم وحشم وأعوان ، كما لا يقدر أن ينتصر لنفسه .
ثم أكد الجملة السالفة وقرر للراد منها بقوله :

(هنالك الولاية لله الحق) أى فى مثل هذه الشدائد والحزن — النصر لله وحده لا يقدر عليها غيره .

(هو خير ثوابا وخير عقبا) أى هو خير جزاء وخير عاقبة لأوليائه ، فينتقم لهم منهم ، ويقوض أمرهم إليهم .

وبعد أن ضرب للتلل لدنيا هؤلاء الكافرين التى أبطرتهم ، وكانت سبب

شقاؤهم وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا - ضرب مثلا لدار الدنيا عامة في سرعة فناءها وعدم دوام نعيمها فقال :

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥) الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (٤٦).

تفسير المفردات

لللؤلؤ : الصفة ، وهشيا : أى يابساً مفتتاً ، تذروه : أى تنثره وتفرقه ، ومقتدرا : أى كامل القدرة ، والباقيات الصالحات : هى الأعمال الصالحة كلها ، وثوابا : أى جزاء .

المعنى الجنبلي

أخرج سعيد بن منصور وأحمد وابن جرير وابن مردويه والحاكم ومحمد بن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « استكثروا من الباقيات الصالحات ، قيل وما هى يا رسول الله ؟ قال : التكبير والتهليل والتسبيح والتحميد ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

وأخرج الطبراني وابن مردويه عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، هن الباقيات الصالحات ، وهن يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها ، وهن من كنوز الجنة » .

وأخرج النسائي والطبراني والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعاً « خذوا جُنَّتكم ، قيل يا رسول الله من أى عدو قد حضر ، قال بل جُنَّتكم من النار قول سبحان الله ، والحمد لله ،

ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، فإنهن يأتين يوم القيامة مقدّمات معقّبات ومُجَنَّبَات ،
وهن الباقيات الصالحات .

الإيضاح

(واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح) شَبَّهَت الدنيا في نضرتها ثم صيرورتها إلى الزوال بحال نبات اخضرّ والتف وأزهر ، ثم صار هشيما متفتّتا تنثره الرياح ذات البين وذات الشمال ومن ثم لا يفتقرن أهلها بها ، ولا يفخرنّ ذو الأموال الكثيرة بأمواله ، ولا يستكبرنّ بها على غيره ، فإنما هي ظل زائل ، وفي الحديث « الدنيا كسوق قام ثم انفض » .

(وكان الله على كل شيء مقتدرا) أى وكان الله ذو الكمال والجلال قادرا على كل شيء إنشاء وإفناء وإعادة ، فهو يوجد الأشياء ثم ينمّيها ثم ينفىها ، وما حال الدنيا إلا هذه الحال ، فهي تظهر أولا ناضرة زاهرة ثم تزايد قليلا قليلا ، ثم تأخذ في الانحطاط إلى أن تصير إلى الهلاك والقناء ، فلا ينبغي للعاقل أن يتهيج بما يحوزه منها أو يفخر به أو يصعّر خذه استكبارا .

ثم بين سبحانه ما كانوا يفتخرون به من محسّنات الدنيا إثر بيان حالها بما مرّ من المثل فقال :

(اللّال والبنون زينة الحياة الدنيا) أى إن الأموال والبنين التى يفخر بها عينة والأقرع وأضرابهم هى من زينة هذه الحياة ، وليس من زاد الآخرة ، وقد علمت أن الدنيا سريرة القناء ، فلا ينبغي التفاخر بها .

وقدم للمال على البنين مع كونهم أعز منه لدى جميع الناس - من قِبَل أن الزينة به أتم ، ولأنه يمد الآباء والأبناء فى كل حين ، ولأنه مناط بقاء النفس والأولاد ، وبذا يبقى النوع الإنسانى ، ولأن الحاجة إليه أمس من الحاجة إليهم ، ولأنه زينة بدونهم ، دون العكس ، فإن من له بنون ولا مال له فهو فى بؤس وشقاء .

روى عن على كرم الله وجهه : اللال والبنون حرث الدنيا ، والعمل الصالح حرث الآخرة ، وقد جمعا الله لأقوام .
ثم بين ما ينبغي التفاخر به فقال .

(والبقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا) أى وأعمال الخير التى تبقى ثمرتها للإنسان وهى أفعال الطاعات كالصلوات والصدقات والجهاد فى سبيل الله ومساعدة البائسين وذوى الحاجات - خير عند ربك من اللال والبنين جزاء ، وخير أملا ، إذ ينال بها صاحبها فى الآخرة ما كان يؤمله فى الدنيا .

وَيَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٤٧) وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ لَنَا بِحَمَلِ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨) وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَمِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ، وَوَجَدُوا مَا مَحْمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) .

تفسير المفردات

بارزة أى ظاهرة ، إذ لم يبق على وجهها شئ من العماير ولا من الجبال والأشجار ، وحشرناهم : أى سقناهم إلى الموقف من كل أوب ، فلم تغادر : أى لم تترك يقال غادره وأغدره إذا تركه ، ومنه التذرو هو ترك الوفاء ، وعرضوا : أى أحضروا لفصل القضاء ، صفا : أى مصطفين ، موعدا : أى وقتا نُنجز فيه ما وعدنا من البعث وما يتبعه ، ووضع الكتاب : أى جعل كتاب كل عامل فى يد صاحبه حين الحساب ، مشفقين : أى خائفين ، والويل : الهلاك ، ويأويلتنا : أى يهلكنا قبل فهذا أوانك ، أحصاها : أى

عدتها ، حاضرا ، أى مسطورا فى كتاب كل منهم ، ولا يظلم ربك : أى لا يتجاوز ما حده من الثواب والعقاب .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن الدنيا ظل زائل ، وأنه لا ينبغي أن يفتر أحد بزخرفها ونعيمها ، بل يجب أن يكون موضع التفاعر العمل الصالح الذى فيه رضا الله وانتظار ثوبته فى جنات تجري من تحتها الأنهار - أردف ذلك ذكر أحوال يوم القيامة وما يكون فيها من أخطار وأهوال ، وأنه لا ينبغي منها إلا اتباع ما أمر به الدين وترك ما نهى عنه مما جاء على لسان الأنبياء وللرسلين ، لا الأموال التى يفتر بها للشركون على المؤمنين .

الايضاح

ذكر سبحانه من أحوال يوم القيامة أموراً :

(١) (ويوم نسير الجبال) أى واذكر أيها الرسول يوم قلع الجبال من أماكنها ونُسِرَها فى الجو كالسحاب ونحملها هباء منثورا كما قال « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّى نَسْفًا . فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا . لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا » أى تذهب الجبال ، وتتساوى للهاد ، وتبقى الأرض سطحا مستويا لا عوج فيه ولا وادى ولا جبل ، وقال : « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ كَمَرٍ مَّرٍّ السَّحَابِ » وقال : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا » .

(٢) (وترى الأرض بارزة) أى وترى أيها الرأى جميع جوانب الأرض بادية ظاهرة ، إذ لم يبق على وجهها شيء من الصائر ولا شيء من الجبال ولا شيء من الأشجار فليس عليها ما يسرها ، فيكون جميع الخلق ضاحين لربهم لا تخفى عليه خافية من أمرهم وهذا هو المراد من قوله : لا ترى فيها عوجا ولا أمتا .

(٣) (وحشرناهم فلم تقادر منهم أحدا) أى وجهنا الأولين والآخرين للحساب بعد أن أقمناهم من قبورهم ، فلم تترك منهم أحدا لاصفيرا ولا كبيرا كما قال : « قُلْ إِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَجَمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ » وقال : « ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ » وعن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يحشر الناس حفاة عراة غرلا (الفرلة القلفة) قلت : الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال الأمر أشد من أن يهتمهم ذلك » زاد النسائي في رواية « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » .

ولما ذكر سبحانه حشر الخلق بين كيفية عرضهم على ربهم فقال :

(٤) (وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) أى يمرض الخلق كلهم على الله صفا واحدا كما قال : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » ويقال لهم على طريق التوبيخ والتفريع : لقد جئتمونا أيها الناس أحياء كهيئةكم حين خلقناكم أول مرة فإدى حفاة عراة لاشئ معكم من اللال والولد . ونحو الآية قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمُ مَّخُولًا كَمَا وَرَأَيْتُمْ ظُهُورَكُمْ » .

وفى هذا زجر لأوثك المشركين النكثين للبعث الذين يفخرون فى الدنيا على الفقراء من المؤمنين بالأموال والأنصار .

أخرج ابن المنذر عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى ينادى يوم القيامة : يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع المحاسبين ، أحضروا حججكم . ويسروا جوابكم ، فإنكم مسئولون محاسبون ، ياملانكسكى أقيموا عبادى صفوا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب » .

وفى الحديث الصحيح « يجمع الله تعالى الأولين والآخرين فى صعيد واحد صفوا يسمعهم الداعى وينفذهم البصر » والحديث له بقية .

(بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) أى ما كان ظنكم أن هذا واقع بكم ولا هو كائن ، وكنتم مع الافتخار على المؤمنين بالأموال تتكبرونه ، فالآن قد استبان لكم أنه حق ، وأنه لا مال ولا ولد بين أيديكم .

(هـ) (ووضع الكتاب فترى الجرمين مشفقين مما فيه) أى ووضع كتاب الأعمال الذى فيه الجليل والحقير فى يد صاحب اليمين والشمال ، فترى الجرمين جميعا تادمين على مافيه من قبائح أعمالهم ، وسىء أفعالهم وأقوالهم ، وظهور ذلك لأهل الموقف ، خائفين من عقاب الحق ، والفضيحة عند الخلق .

(ويقولون يا ليتنا ما لهذا الكتاب لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ؟) أى ويقولون حين وقوفهم على مافى تضاعفه : يا حسرتنا على ما فرطنا فى جنب الله ، ما لهذا الكتاب لا يترك هنة صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وعدّها ، فهو محيط بجميع ما كسبته يد الإنسان .

ونحو الآية قوله : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَمُكِّنُونَ مَا تَعْمَلُونَ » وقوله : « إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وما مثل النفس إلا مثل الزجاجة التى يضمها المصور فى صندوق آلة التصوير ، فكل صورة تقع عليها تلتقطها وتحفظها من ضار ونافع ، فإذا كشف الغطاء أبصرنا كل ما عملنا ورأينا صورته كما هى من حسن وسىء ، وفضيلة ورذيلة ، فتصل فى عقولنا فعلها دون كلام ولا كتابة ، وكل امرئ يراها يقرأها والناس فيها سواء .

ثم أكد ما سلف بقوله :

(ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا فى كتابهم ، خيرا كان أو شرا كما قال : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا » الآية . وقال : « يُدَبِّبُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » .

(ولا يظلم ربك أحدا) من خلقه ، بل يعفو ويصفح ، ويفر ويرحم ، ويعذب

من يشاء بحكمته وعدله ، فإنه سبحانه وعد بإثابة المطيع ، وتعذيب العاصي ، بمقدار جرمه من غير زيادة ، وإنه قد ينفّر له ما سوى الكفر ، ومن ثم لا يذب أحدًا بما لم يعمله ولا ينقص ثواب ما عمله مما أمر به وارتضاه ، ولا يزيد في عقابه الملائم لعمله الذي نهى عنه ولم يرتضه .

ونحو الآية قوله « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً بَضَاعَةً فَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا » وقوله « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ، وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ » .

وخلاصة ذلك — إن الجزاء نتيجة العمل ، والعمل مرسوم في قوالب حافظه له ، فليس يمكن رفعه ولا دفعه ، ولا يكون الجزاء عليه ظلمًا ، كما لا تعد الثَّغْمَة بعد الأكل الكثير ظلمًا ، ولا المرض بعد الشرب من الماء الأسن المملوء بالجراثيم والأدران ظلمًا ، وإنما تلك مسببات لأسباب كل عاقل يعلم أنها نتيجة حتمية لها .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ، أَفَتَسْتَعِذُّونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ؟ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (٥٠) مَا أَشْهَدْتَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا (٥١) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ، فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (٥٢) وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا (٥٣) .

تفسير المفردات

فسق : خرج ؛ يقال فسق الرطب إذا خرج عن قشره ، أفتنخذونه ، الهمة
 في مثل هذا تفيد الإنكار والتعجب عن فعل مثل ذلك ، والقرية : الأولاد وبذلك
 قال جمع من العلماء ، منهم الضحاك والأعمش والشعبي ، وقيل المراد بهم الأنبايع من
 الشياطين ، والمدوي يطلق على الواحد والكثير كما قال : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ
 الْمَلَائِكِينَ » وقال : « هُمُ الْمَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ » والمضد : أصله ما بين اللفق إلى
 الكسف ، ويستعمل بمعنى المعين كاليد ونحوها وهو المراد هنا ، فدعوم . أى فاستناتوا
 بهم ، فلم يستجيبوا لهم : أى فلم يغيثوهم ، والموزيق : مكان الوبوق : أى الملاك وهو
 النار ؛ يقال يوق و بوقا كوثب وثوبا : إذا هلك ، موافقوها : أى داخلوها ووافقون
 فيها ، ومصرفا : أى مكانا ينصرفون إليه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه رده على أولئك المشركين الذين افتخروا على قراء المؤمنين
 بأموالهم وأعوانهم وقالوا كيف نجلس مع هؤلاء ونحن من أنساب شريفة وهم من
 أنساب ضئيلة ، ونحن أغنياء وهم فقراء ؟ - فتنى على ذلك بذكر عصيان إبليس لأمره
 تعالى بالسجود لآدم ، لأن الذى هداه إلى ذلك هو كبره وافتخاره عليه بأصله ونسبه
 إذ قال « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » ، فأنا أشرف منه أصلا ونسبا فكيف
 أسجد له ؟ تنبيها إلى أن هذه الطريقة السالفة هى بعينها طريقة إبليس ، ثم حذر
 سبحانه منها فى قوله : (أفتنخذونه وخزيته أولياء من دُونِي وهم لكم عدو) .

وقد تكرر ذكر هذه القصة فى مواضع من الكتاب الكريم ، وهى فى كل
 موضع سبقت لفائدة غير ما جاءت له فى المواضع الأخرى ، على اختلاف أساليبها
 وعباراتها ، ولا غرو فى من نسج اللميم الخبير .

الايضاح

(وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس) تقدم أن قلنا في سورة البقرة : إن للملائكة عالم من العوالم الغيبية لانعرف حقيقتهم ، والقرآن الكريم يرشد إلى أنهم أصناف ، لكل صنف عمل ، وقد جاء على لسان الشرع إستاد إلهام الحق والخير إليهم ، كما يستفاد من خطابهم لمريم عليها السلام ، وإستاد الوسوسة إلى الشياطين كما ورد في الحديث « إن للشيطان أمة بآدم وللملك لمة ، فأما لمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله ، وليحمد الله على ذلك ، ومن وجد الأخرى فليتعوذ بالله من الشيطان ثم قرأ : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ » .

الملائكة والشياطين أرواح لما اتصال بأرواح الناس على وجه لانعرف حقيقته ، بل نؤمن به كما ورد ، ولازيد عليه شيئا . وكلنا نشعر بأننا إذا هممنا بأمر فيه وجه للحق أو الخير ، وجه للباطل أو الشر - بأن في نفوسنا تنازعا وكان هاجسا يقول افعلْ ، وآخر يقول : لا تفعلْ ، حتى ينتصر أحد الطرفين على الآخر ، فهذا الذي أودع في النفوس ونسميه قوة وفكرا - لا يبعد أن نسميه ملكا إن كان يميل إلى الخير ، وشيطانا إن كان يميل إلى الشر .

والسجود : الخضوع والانقياد ، وكان تحية الملوك عند بعض القدماء كما جاء من سجود يعقوب وأولاده ليوسف ، والسجود قسيمان : سجود القلاء تبديدا على الوجه الخصوص ، وسجود سائر المخلوقات لمتنفي إرادته تعالى كما قال « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » .

والمنى - واذكر أيها الرسول لقومك وقت قولنا للملائكة : اسجدوا لآدم سجود تحية وإكرام اعترافا بفضل ، واعتذارا عما قالوه في شأنه من نحو قولهم : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » فسجدوا كلهم أجمعون امتثالاً لإبليس أُنًى واستكبر .

ثم بين السبب في عصيانه ومخالفته للأمر فقال :

(كان من الجن) أى إن الذى منعه من السجود أنه كان جنيا واحدا بين أظهر الأئوف من الملائكة ، مضورا بينهم ، متصفا بصفاتهم ، بدليل أنه قال : «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» ولأنه تعالى أثبت له في هذه الآية ذرية ونسلا والملائكة لا يَنْسُلُونَ ، ولأن الملائكة لا يستكبرون وهو قد استكبر . ويرى قوم أنه كان من الملائكة بدليل أن خطاب السجود كان معهم ، ولأن وصف الملائكة بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ، دليل على أنه يتصور منهم العصيان ، ولولا ذلك مادمحوا به ، لكن طاعتهم طبع ، وعصيانهم تكلف ، وطاعة البشر تكلف ، ومتابعة الهوى منهم طبع ، ولأنه تعالى ذكر من هاروت وماروت ماذكر ، وما ملكان .

على أنه لا دليل على أن هناك فروقا جوهرية بين الملائكة والجن ، بها يمتاز أحدهما من الآخر ، بل هي فروق في الصفات الخسب ، والجميع من عالم النيب لا نعلم حقيقتهم ولا نضيف إليها شيئا إلا إذا ورد به نص عن المصوم .
(فسق عن أمر ربه) أى فصار قاسقا كافرا بسبب أمر الله للملائكة الممدود هو في عدادهم ، إذ لولا الأمر ما تحقق إياه .

وفي الآية إيماء إلى أن فسقه قد نتج عن كونه من الجن ، إذ أن من شأنهم الترد والعصيان لكدورة مادتهم ، وخبائث ذاتهم (وَالَّذِي حَبِثَ لَآيْمُرُجُ إِلَّا نَكِيدًا) وإن كان منهم من أطلع وآمن .

ثم حذر سبحانه من اتباعه بعد أن استبان من حاله ما استبان فقال :

(أَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِكُمْ عِدَاؤُكُمْ) أى وبعد العلم بما صدر منه من القباح لا يبنى لكم أن تتخذوه وأولاده وأعوانه أولياء لكم من دُونِ تطيعونهم بل طاعتي وهم لكم أعداء .

وجملة المعنى — كيف تصنعون هذا الصنيع وتستبدلون بمن خلقكم وأنعم عليكم

بجميع ما أتم فيه من النعم ، من لم يكن لكم منه منفعة قط بل هو عدو لكم يترقب حصول ما يضركم في كل حين .

(بنس لظالمين بدلا) أى بنس البذل للكافرين بأفك امتحان إبليس وذريته أولياء من دونه ، وهو المنعم عليهم وعلى أبيهم آدم من قبلهم ، المتفضل عليهم بما لا يحصى من الفواضل .

ثم بين السبب في عدم استحقاق إبليس وذريته هذه الولاية في أنفسهم بعد بيان خيائنة أصلهم فقال :

(ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم) أى ما أحضرت إبليس وذريته خلق السموات والأرض ، ولا أشهدت بعضهم خلق بعض ، فكيف تطيعونهم وتعبدون الأصنام من دوني وهم عبيد أمثالكم لا يمكن أن تكون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً ؟ .

وقصارى ذلك — ما أطلعتهم على أسرار التكوين ، وما خصصتهم بخصائص لا تكون لسواهم ، حتى يقتدى الناس بهم ، فأنا المستقل بخلق الأشياء كلها ومدبرها ليس لي في ذلك شريك ولا وزير .

(وما كنت متخذ المضلين عضداً) أى وما كنت متخذ من لا يهدون إلى الحق أعواناً وأنصاراً ، لأنهم يضلون فتبعمهم يحور عن قصد السبيل ، ولا يصل إلى هدى ، فكيف اتبعوهم وعبدوا الأصنام على مقتضى وسوستهم ؟ .

ثم أخبر سبحانه عما يخاطب به المشركين يوم القيامة على رؤوس الأشهاد تقرىبا لهم وتوبيخا فقال :

(ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) أى واذكر أيها الرسول يوم الجمع حين يقول الله تعالى للكافرين على سبيل التأنيب والزجر : نادوا للشفاعة لكم من زعمتم في الدنيا أنهم شركائي ، ليفذككم مما أتم فيه ، والمراد بهم كل ماعبد من دون الله ، فدعوهم ليستغيثوا بهم ، ويشفعوا لهم ، فلم يغيثوهم .

ونحو الآية قوله : « وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ ، لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » وقوله « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ » وقوله « وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا . كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا . »
 (وجعلنا بينهم موبقا) أى وجعلنا بين الشركين وما كانوا يدعون من دون الله شركاء فى الدنيا - موضعا للهلاك وهو النار حسما لأطماعهم أن يصل إليهم من دعوهم للشفاعاة .

(ورأى الجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا) أى وعابن للمشركون النار يومئذ فعلوا أنهم داخلوها ولم يجدوا بدآ من الوقوع فيها ، لأن الله قد حسم عليهم ذلك ، فلا مبدل لهم عنها ، ولا مكان لهم يصرفون إليه ويزايدونها ، إذ قد أحاطت بهم من كل جانب .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (٥٤) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا (٥٥) وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ، إِنَّا جَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ، وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (٥٧) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ

لَوْ يَأْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجِلَ لَهُمُ الْعَذَابُ ، بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا
 مِنْ دُونِهِ مُوْتَلًّا (٥٨) وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا
 لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (٥٩) .

تفسير المفردات

صرفنا : أى ردّدنا وكرّنا ، والمثل : الصفة القريبة ، والجلد : المنازعة بالقول ؛
 ويراد به هنا الماراة والخصومة بالباطل ، وسنة الأولين : الإهلاك بذاب الاستئصال ،
 والقبيل (بضمتين) الأنواع والألوان واحدا قبيل ، ليحضوا به الحق : أى ليطلوه
 ويزيلوه من قولهم دحضت رجله أى زلقت ودحضت حجته بطلت ، وما أنذروا :
 أى ماخوفوه من أنواع العقاب ، ونسى ما قدمت يداه ، أى لم يتدبر عواقبه ، أكنة :
 أى أغطية واحدا كنان ، أن يفقهوه : أى أن يفهموه . وقرا : أى ثقلا فى السمع ،
 الموعد : يوم القيامة ، موثلا : أى ملجأ ؛ يقال وأل فلان إلى كذا وألا وومولا : إذا
 لجأ إليه ، القرى : أى قرى عاد وثمود وقوم لوط وأشباهم .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه شبهات المبطلين ورد عليها بأدلة لا تدحض ، وبرهانات
 لا ترد - قفى على ذلك ببيان أن فى القرآن من الأمثال ما فيه مقنع لمن تذكر وتدبر وألقى
 السمع وهو شهيد ، لكنها القلوب قد تحجرت ، والأفئدة قد قست ، فلا تنفع فيها
 الذكرى ، ولا تستجيب لوعظ الواعظ ، ونصيحة المذكر ، ولو آخذهم ربهم بما كسبوا
 لأرسل عليهم المذاب معجلا ، ولم يبق منهم على ظهر الأرض أحدا ، ولكنه
 الغفور ذو الرحمة ، فجعل لهلاكهم موعدا ، لهمم يشوبون إلى رشد ، ويرعون
 عن غيرهم .

أخرج الشيخان وابن المنذر وابن أبي حاتم عن على كرم الله وجهه « أن النبى

صلى الله عليه وسلم طرقه واطمأن ليلاً فقال (الأتصليان) قلت : يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله ، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فأنصرف حين قلت ذلك ، ولم يرجع إلى شئنا ، ثم سمعته وهو موكل يضرب فخذه ويقول « كَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا » .

الإيضاح

(ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى ولقد وضّحنا للناس كل مأمور في حاجة إليه من أمور دينهم ودنياهم ، ليتذكروا فينبهوا ويعتبروا ويزدجروا حكام عليه مقيمون من الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لسكنهم لم يقبلوا ذلك ، ولم يعرفوا من غيهم وعنادهم ، واستكبارهم وعتوهم .
ثم بين سبب هذا العتو وتلك للماراة فقال :

(وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً) أى وكان الإنسان بمقتضى جبلته أكثر شيء مروءة وخصومة ، لا يئيب إلى حق ، ولا يزدجر لموعظة ، والمراد بذلك خصومة الأمم لأنبيائهم وردم عليهم ما جاءوا به ، كما حكى الله عنهم من قولهم « إِنَّ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُبَاكِلُكُمْ يَمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ يَمَّا تَشْرَبُونَ » وقولهم « يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ » وشديد تعنتهم كما حكى عنهم بنحو قولهم « وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَتَفَرِّجُونَ » . لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ » .

وخلاصة ذلك — إن جدل الإنسان أكثر من جدل كل مجادل ، لما أوتي به من سمة الحيلة ، وقوة المعارضة ، واختلاف النزعات والأهواء ، وقوة العزيمة إلى غير حد ؛ فلو اتجه إلى سبيل الخير ، وتناقت نفسه إلى سلوك طريقه ، ارتقى إلى حظيرة الملائكة ، ولو نزعته نفسه إلى اتباع وساوس الشيطان ، انحط إلى الدرك الأسفل ولحق بأنواع الحيوان ، يفعل ما يشاء ، غير مقيد بوازع من الدين ، ولا زمام من العقل وصادق العزيمة .

ولما بين سبحانه وتعالى إعراضهم ذكر علة ذلك فقال :

(ومانع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً) أى ومانع هؤلاء المشركين من أن يؤمنوا بالله ، حين جاءتهم البينات الواضحة ، والدلالات الظاهرة ، وعلوا صحة ما تدعوم إليه ، وأن يستغفروا ربهم بالتوبة عما فرط منهم من الذنوب - إلا تعنتهم وعنادهم الذى جعلهم يطلبون أحد أمرين :

(١) إما عذاب الاستئصال بنحو قولهم «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم» .

(٢) وإما أن تأتيهم بأنواع من العذاب والبلاء يتلو بعضها بعضا حين وجودهم فى الدنيا كقولهم «يأيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون» . لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين» وقولهم «ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين» .

ولما كان محمى ذلك بيد الله ، وأمره مغضض إليه ، لا إلى الرسول نبه إلى ذلك بقوله :

(وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين) أى وما نرسل رسلنا إلا ليعبروا أهل الإيمان والتصديق بالله ورسوله بمزيل ثوابه فى الآخرة ، وينذروا أهل الكفر به وتكذيب رسله بعظيم عقابه وأليم عذابه ، ولم نرسلهم ليقترح عليهم الظالمون من أهمهم الآيات بعد ظهور المعجزات ، ويطلبوا منهم ما لا قبل لهم به .

ثم ذكر أن من شأن للمشركين كثرة الجدل لرسول صلى الله عليه وسلم فقال :

(ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق) أى ويجادل أولئك المشركون بالباطل كقولهم للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنا عن فتية ذهبوا أول الدهر ، ما شأنهم؟ وعن الرجل الذى بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وعن الروح ، وما أشبه ذلك مما يقصد منه التعنت وإزالة الحق الذى جاء به الرسل عليهم ، لا كشف حقيقة تفيد فى دين أو دنيا .

وخلاصة ذلك — إن الرسل ما أرسلوا للجدل والشغب بالباطل ، بل بشوا
للبشارة والإنذار ، وأنتم تمادون بالباطل لتدحضوا الحق الذي جاءكم به رسولى .
(واتخذوا آياتى وما أنذروا هزوا) أى واتخذوا الحجج التى احتج بها عليهم ،
وكتابه الذى أنزل إليهم ، والنذر التى أنذرتهم بها العقاب والعذاب — استهزاء وسخرية
كقولهم : « وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْنَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا »
وقولهم : « لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا » .

ولما حكى عنهم خيىث أحوالهم وصفهم بما يوجب الخزي والكمال فقال :
(ومن أظلم من ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه ؟) أى لأحد
أظلم من وعظ بآيات الله ، ودلّ بها على سبيل الرشاد ، وهدى بها إلى طريق النجاة ،
فأعرض عنها ولم يتدبرها ولم يتعظ بها ، ونسى ما عمله من الكفر والمعاصى أى لم يتفكر
فى عواقبه ، ومن ثم لم يتب منها ولم ينب إلى ربه .

ثم علل ذلك الإعراض والنسيان بقوله :

(إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا) أى إن ذلك
الإعراض منهم بسبب أن جعلنا على قلوبهم أغشية كراهة أن يفقهوا ماذا كُروا به ،
وجعلنا فى آذانهم قنالا لئلا يسموه ، والمراد أنه لا يدع شيئا من الخير يصل إليها ،
فهى لائى شيئا من الآيات إذا تليت عليها .

ذاك أنهم فقدوا الاستعداد لقبول الرشاد ، بما دنسوا به أنفسهم من قبيح الأفوال
والأقوال ، وبما اجترحوا من الكفر والفسوق والمعصيان ، فأصبح بينهم وبين سماع
الحق حجاب غليظ ، فلا ينفذ إلى السمع شيء مما يسمع سماع تدبر واتعاظ ، ولا إلى القلب
شيء مما يقال فيعيه ويتفنع به كما قال : « كَلَّا بَلْ زَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ »
وقال : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ »

وقد تكرر هذا المعنى في غير موضع من الكتاب الكريم: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» .

ثم ذكر سبحانه أثر هذا الختم على القلوب فقال :

(وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا) أى ومهما كررت أيها الرسول من الدعوة إلى الحق ، حرصا منك على نجاتهم وخشية نزول البلاء بهم ، فلن يستجيبوا لك ، ولن يهتدوا بهديك ، لأن الله قد كتب عليهم الضلال ، بسوء أعمالهم وقبح طواياهم ، فأنى يفيد النصح ، وتجدي العظة ، ويرق القلب ؟ .

وخلاصة المعنى — كأنه صلى الله عليه وسلم حرصا منه على هدايتهم قال : مالى لأدعهم رجاء أن تنكشف تلك الأكنة ، وتمزق بيد الدعوة ، قليل له — وأنى لك ذلك ؟ فإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا أبدا .

وقد جاءت هذه الآية في قوم علم الله أنهم سيموتون على الكفر من مشركى مكة . ثم بين أنه سبحانه لا يمجّل العقوبة لعباده على ما يجترحون من التسوق والآثام رجاء أن ينيبوا إليه فقال :

(وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) أى وربك أيها الرسول غفور لذنوب عباده ، ذو رحمة واسعة بهم ، إذا هم أنابوا إليه ورجعوا إلى رحاب عفوه وجوده وكرمه ، فیرحمهم واسع الرحات ، ويتجاوز لهم عن عظيم الخطيئات ، ولو شاء أن يؤاخذهم بما اجترحوا من المعاصي كما عارضهم عن آياته ، ومناصبتهم العداة لرسله ، ومجادلتهم بالباطل — لعجل لهم العذاب في الدنيا وأنزل بهم عذاب الاستئصال جزاء وفاقا لقيح أعمالهم .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ » وقوله : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ » إلى نحو ذلك من الآيات الكثيرة في هذا الباب .

ثم أبان أن هذا إيهال لا إيهال فقال :

(بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلاً) أى بل لهم موعد ليس لهم منه محيص ولا ملجأ يلجئون إليه من عذابه .

ثم ذكر ما هو كالدليل على ما سلف فقال :

(وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً) أى وتلك القرى من عاد وثمود وأصحاب الأيكة أهلكناهم لما ظلموا فكفروا بآياتنا ، وجعلنا لملاكهم ميقاتاً وأجلاً حين بلغوه جاءهم عذابنا فأهلكناهم به ، وهكذا جعلنا لمؤلاء المشركين من قومك الذين لا يؤمنون بك موعداً لملاكهم إذا جاء أهلكناهم كما هى سنتنا فى الذين خلوا من قبلهم من أضرابهم من سالف الأمم .

قصة موسى والخضر

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (٦٠) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرًبًا (٦١) فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (٦٢) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتَ الْحُوتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ، وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (٦٣) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٤) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥) قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ؟ (٦٦) قَالَ لَئِنْ كُنْتَ تَتَّبِعُنِي فَاصْبِرْ (٦٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِط بِهِ خُبْرًا (٦٨)

قَالَ مَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (٦٩) قَالَ فَإِنْ ابْتَغَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (٧٠) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ، قَالَ أَخَرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِمْرًا (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٢) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (٧٣) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ، قَالَ أَقْتَلْتُمْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ؟ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا نُكْرًا .

مقدمات تشرح هذا القصص

(١) مَنْ موسى ؟

أكثر العلماء على أن موسى الذي ذكر في هذه الآية هو موسى بن عمران نبي بني إسرائيل صاحب المعجزات الظاهرة والشريعة الباهرة ، ولهم على ذلك أدلة :
(١) إنه ما ذكر الله موسى في كتابه إلا أراد صاحب التوراة ، فإطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف إليه ، ولو كان شخصا آخر سُمي بهذا الاسم لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز وتزيل الشبهة .

(ب) ما أخرجه البخاري ومسلم في جماعة آخرين عن سعيد بن جبيرة قال : قلت لابن عباس رضي الله عنهما : إن نَوْحًا الْيَمَالِي بن فضالة ابن امرأة كعب من أصحاب أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه ، يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى صاحب بني إسرائيل ، فقال كذب عدو الله .

وذهب أهل الكتاب وتبهم بعض المحدثين وللؤرخين أن موسى هنا هو موسى ابن ميثي بن يوسف بن يعقوب وكان نبيًا قبل موسى بن عمران ولهم على ذلك أدلة :

(١) إن موسى بعد أن أنزلت عليه التوراة وكله الله بلا واسطة ، وحجّ خصمه بالمعجزات العظيمة التي لم يتفق مثلها لأكثر الأنبياء - يبعد أن يبعثه الله بعد ذلك ليستفيد علما من غيره - وردّ هذا بأنه لا يبعد بأن العالم الكامل في أكثر العلوم يحبل بعد أشياء ، فيحتاج في تعلمها إلى من دونه ، وهذا مشاهد معلوم .

(ب) إن موسى عليه السلام بعد خروجه من مصر وذهابه إلى التيه توفّي ولم يخرج قومه منه إلا بعد وفاته ، ولو كانت هذه القصة معه لاقتضت خروجه من التيه ، لأنها لم تكن وهو في مصر بالانقضى .

(ج) لأنها لو كانت معه لاقتضت غيبته أياما ، ولو كان كذلك لعلمها الكثير من بني إسرائيل الذين كانوا معه ونقلت لتوافر الدواعي على نقلها ، ولم يكن شيء من ذلك ، فإذا لم تكن معه - وردّ هذا بأنه قد يكون موسى عليه السلام خرج وغاب أياما ، لكن لم يعلموا أنه ذهب لهذا الغرض ، بل ذهب ليناجي ربه ، ولم يفهم على حقيقة غيبته بعد أن رجح ، لعله بقصور فهمهم ، فخاف من حط قدره عندهم ، فأوصى فتاه بكتان ذلك .

وعلى الجملة فإنكارهم لايؤبه به ، وهو جائز عقلا وقد أخبر به سبحانه رسوله .

(٢) مَنْ فتاه ؟

فتى موسى — هو يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف عليه السلام ، وقد كان يخدمه ويتعلم منه ، والعرب تسمى الخادم فتى ، لأن الخدم أكثر ما يكونون في سن الفتوة كما يطلقون على المبد فتى ، وفي الحديث الصحيح « ليقل أحدكم فتأى وفتأى ، ولا يقل غبدي وأمتي » وهذا من محاسن الآداب الشرعية .

(٣) مَنْ انظر ؟

انظر (بفتح الخاء وكسرها وكسر الضاد وسكونها) لقب لصاحب موسى ، واسمه بكليا (بفتح الباء وسكون اللام) ابن ملكان ، والأكثرون على أنه كان نبيا ، ولهم على ذلك أدلة :

(أ) قوله : « آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا » والرحمة : النبوة بدليل قوله :
« أُنْهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ » .

(ب) قوله « وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا » وهذا يقتضى أنه علمه بلا واسطة معلم
ولا إرشاد سرشد ، وكل من كان كذلك كان نبيا .

(ج) إنه قال له موسى : « هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي » والنبي لا يعلم من
غير النبي .

(د) إنه قال : « وَمَا قَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي » أى بل قد فعلته بوحى من الله ،
وهذا دليل النبوة .

(٤) أين كان مجمع البحرين ؟

مجمع البحرين — هو المكان الذى يجتمع فيه البحران ويصيران بحرا واحدا ،
وفيه رأيان :

(أ) إنه ملتقى بحرى فارس والروم (ملتقى المحيط الهندى والبحر الأحمر عند
باب اللندب) .

(ب) إنه ملتقى بحر الروم والمحيط الأطلنطى عند طنجة قاله محمد بن كسب القرظى
(البحر الأبيض المتوسط والمحيط الأطلسى عند مضيق جبل طارق أمام طنجة) .
وسياتى رأى آخر البقاعى .

وليس فى الكتاب الكريم ما يدل على تعيين هذين البحرين ، فإن جاء فى الخبر
الصحيح شيء فذاك ، وإلا فيجمل السكوت عنه .

تفسير المفردات

لا أبرح : أى لا أزال سائرا ، والحقب (بضمتين وبضم فسكون) الدهر ،
وقيل ثمانون سنة ، وعن الحسن سهون ، مجمع بينهما ، أى مكان اجتماعهما ، مربا :

أى مسلكا كالسرب : وهو النفق فصار الماء عليه كالتنطرة ، والنداء : الطعام الذى يؤكل أول النهار والمراد به هنا الحوت ، نصبا : أوى تعباً وإعياء ، أويئنا : أوى التجأنا نبئى : نطلب ، ارتد : رجع ، على آثارهما : أوى على طريقهما الذى جاءا منه ، قصصا : أوى اتباعا من قولهم أثره إذا اتبعه ، رحمة : هى النبوة هنا ، الرشد (بضم فسكون وفتحين) إصابة الخير ، والإحاطة بالشئ : معرفته معرفة تامة ، والخبر : المعرفة ، وذكرنا : أوى بيانا ، إمرا : (بكسر الهمزة) أوى منكرا : من أمير الأمر بمعنى كثر ، والعرب تصف الدوامى بالكثرة ، لانهقنى : أوى لانهقنى ، والعصر : ضد اليسر وهو المشقة ، زكية : أوى طاهرة من الذنوب ، بغير نفس : أوى بغير حق قصاص لك عليها ، والفكر : النكر الذى تنكره القول وتغير منه النفوس :

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه قصص المشركين الذين افتخروا على قراء المؤمنين بكثرة الأموال والأنصار ، واستنصوا عن حضور مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، لثلاثا بشرطوا مع أولئك الصعاليك فى مجلس واحد ، ولثلاثا يؤذونهم بمناظرهم البشة ، وروائحهم المستفدرة — ففى على ذلك بذكر قصص موسى عليه السلام مع الخضر ، ليبين بها أن موسى مع كونه نبيا صادقا أرسله الله إلى بنى إسرائيل بشيرا ونذيرا وهو كلم الله — أمر أن يذهب إلى الخضر ليتعلم منه ما لم يعلمه ، وفى ذلك دليل على أن التواضع خير من التكبر .

روى البخارى ما خلاصته — إن موسى عليه السلام قام فى بنى إسرائيل خطيبا فسئل : أئى الناس أعلم ؟ فقال أنا ، فعتب عليه ربه ، إذ لم يرد العلم إليه تعالى فأوحى إليه : إئت لى عبدا بجميع البحرين هو أعلم منك ، وأمره أن يأخذ حوتا فى ميكنة ، فغيا فقد الحوت فهو مئة ، فضل ذلك ، وسافر مع فتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا صخرة فانما فاضطرب الحوت وسقط فى البحر — فآخذ سبيله فى البحر

سربا - وصار الماء كالطاف عليه وهو يجري ، فلما استيقظ موسى نسي صاحبه أن يخبره بالحوث ، وانطلقا بقية يومهما وليتهما ، فلما كان الغد طلب موسى الغداء ووجد النصب ، ولم يكن ذلك إلا بعد أن جاوزا المكان الذي أمره الله به ، فقال فتاه : إني نسيت الحوث ، وذكر ما كان من أمره عند الصخرة ، فارتدا على آثارهما قصصا ، حتى اتبها إلى الصخرة فوجدا رجلا مسجى بثوب أبيض ، وكان من أمرهما ما سترى من مسألة السفينة والفلام والجدار .

الايضاح

(وإذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقبا) أى واذكر أيها الرسول حين قال موسى بن عمران لفتاه يوشع : لا أزال أمشي حتى أبلغ مكان اجتماع البحرين أو أسير دهرًا .
وسبب قوله هذا : أن الله أوحى إليه أن عبدا من عبادى بمجمع البحرين عنده من العلم ما لم تحط به ، فأحب أن يرسل إليه .
وخلاصة ذلك - إن الله أعلم موسى حال هذا العالم وما أعلمه موضعه بعينه ، فقال لا أزال أمشي حتى يجمع البحرين فيصيرا بحرا واحدا أو أمضي دهرًا طويلا حتى أجده .
ومجمل الأمر أنه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والعناء العظيم في السفر مهما طال به الزمان .

(فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا) أى فانطلقا يمشيان ، فلما بلغا مجمع بينهما وهو المكان الذى وعده الله بلفاته عنده - نسيا حوتهما فاتخذ الحوث طريقه في البحر مسلكا وصار الماء كالقنطرة عليه ، فكان ذلك للحوث سربا ، ولموسى وفتاه عجبا .

ولا شك أن حياة الحوث بعد موته كانت لموسى معجزة ، وأما كون ماء البحر

صار كالقنطرة عليه أو كأي وضع آخر ، فليس بالواجب علينا أن نعتقده إلا إذا ثبت بالنص القاطع .

روى أن موسى عليه السلام أمر بحمل حوت مملوح معه وقيل له : متى فقدت الحوت فهوئمة ، فأخذ حوتا وجعله في مكمل (قفة) ثم انطلق ومعه فتاه حتى إذا أتيا الصخرة وكانت عند مجم البحرين ناما واضطرب الحوت في السكتل وخرج منه وسقط في البحر .

روى البخاري ومسلم أن الله تعالى قال لموسى : خذ نونا (حوتا) ميتا فهو حيث ينفسخ فيه الروح ، فأخذ ذلك فجعله في مكمل ، وقال لفتاه : لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت ، قال : ما كلفت كثيرا ، فبينما هما في ظل صخرة إذ تسرب الحوت حتى دخل البحر وموسى نائم فقال فتاه : لا أوقظه ، حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : جعل الحوت لا يمس شيئا من البحر إلا ييس حتى يكون صخرة .

وحدث محمد بن إسحاق عن الزهري عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر حديث ذلك : « ما انجاب ماء منذ كان الناس غير مسير الحوت القدي فيه ، فانجاب كالسكوة حتى رجع إليه موسى فرأى مسلكه ، فقال ذلك ما كنا نبغ » .

(فلما جاوز قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أى فلما جاوزا ذلك المكان المقصود من مجم البحرين ، وسارا بقية يومهما وليتهما حتى إذا كان الغد وارتفع النهار أحس موسى بالجوع ، حينئذ قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا تعبنا ونصبا من ذلك السفر .

وقد كان من الحكمة في حصول الجوع والتعب له حين جاوز المكان أن يطلب الغداء فيذكر الحوت فيرجع إلى حيث يجتمع بمن يريد .

(قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا) أى قال له فتاه : أرايت ما حدث لى حين التجأنا إلى الصخرة التى بمجمع البحرين ؟ إني نسيت أن أخبرك بما حدث من الحوت ، إنه حتى واضطرب ووقع فى البحر واتخذ سبيله فيه سبيلا عجبا . وذلك أن مسلكه كان كالطاق والسرّب - وما أنساني ذكره إلا الشيطان .

(قال ذلك ما كنا نبغ) أى قال موسى : ذلك الذى ذكرت من أمر الحوت ما كنا نطلبه من حيث إنه أمانة للفوز بما هو المقصود بالذات .

(فارتدا على آثارهما قصصا) أى فرجا فى الطريق الذى جاء فيه يتيمان أثرهما اتباعا حتى أتيا الصخرة .

قال البقاعى - إن هذا يدل على أن الأرض كانت رملا لاعلامه فيها ، فالظاهر والله أعلم أنها جمع النيل والملح عند دُمياط أو رشيد من بلاد مصر ، ويؤيده نثر المصفور فى البحر الذى ركب فيه سفينته للتعمدية كما ورد فى الحديث ، فإن الطير لا يشرب من الماء للملح اه .

وخلاصة ما تقدم - إنه تعالى بين لموسى عليه السلام أن موضع هذا العالم مجمع البحرين ، وأن علامة وجوده فى المكان للمين انقلاب الحوت لليت الذى فى الشكل حيا ، فلما بلغ مجمع بينهما اضطرب الحوت فيه ووثب فى الماء وقد أمسك الله إجرأ الماء على البحر وجهه كالطاق أو الكوة حتى سرى الحوت فيه ، فلما جاوز موسى وقناه المكان للمين وهو الصخرة بسبب النسيان ، وسارا كثيرا وتعبا وجاعا قال موسى لفتاه : آتينا غداة لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، قال القى : أرايت ما وقع لى من الحوت حين لجأنا إلى الصخرة فاتخذ سبيله فى البحر اتخذ عجبا إذ انقلب من الشكل وصار حيا وأتى نفسه فى البحر على غفلة منى ، وإني نسيت أن أبلغك خبره ، وما أنساني ذكره إلا الشيطان ، قال موسى ذلك الذى كنا نطلبه ، لأنه أمانة الفطر

المطلوب وهو لقاء الخضر ، فرجعا في طريقهما الأولى ، إذ علما أنهما تجاوزا الموضع الذى يقم فيه ذلك العالم .

(فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما قال له موسى : هل أتيتك على أن تعلمن ما علمت رشدا ؟) أى فوجد موسى وفتاه عند الصخرة حين رجعا إليها عبدا من عبادنا وهو الخضر مسجى بثوب أبيض ، فسلم عليه موسى فقال الخضر : وأنت بأرضك السلام ؟ فقال أنا موسى . قال موسى بنى إسرائيل ؟ قال نعم . قال هل أصبحك لتعلمن ما علمك الله شيئا أسترشد به فى أمرى من علم نافع وعمل صالح ؟ .

(قال إنك لن تستطيع معى صبرا) ياموسى ، فإنى على علم من الله علميه لاتعلمه أنت ، وأنت على علم من الله ، علمك لا أعلمه .

ثم أكد ذلك مشيرا إلى علة عدم الاستطاعة فقال :

(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ؟) أى وكيف تصبر وأنت نبى على ما أتولى من أمور ظواهرها منكرة ، وبواطنها مجهولة ، والرجل الصالح لا يتماثل أن يصبر إذا رأى ذلك ، بل يبادر بالإنكار .

(قال ستجدنى إن شاء الله صابرا) معك غير منكبر عليك .

(ولا أعمى لك أمرا) تأمرنى به غير مخالف لظاهر أمر الله .

(قال فإن اتبعنى فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) أى قال له

الخضر : إن سرت معى فلا تتألمنى فى شيء . أتكرته على حتى أبتدئ بذكره فأبين لك وجه صوابه ، فإنى لأقدم على شيء إلا وهو صواب جائز فى نفس الأمر وإن كان ظاهره غير ذلك ، فقبل موسى شرطه رعاية لأدب المتعلم مع العالم .

(فانطلقا حتى إذا ركبا فى السفينة خرقها) أى فانطلقا يمشيان على الساحل

يطلبان سفينة فوجداها ، فرف أهلها الخضر من بينهم يحملوم بنير أجر ، حتى إذا ركبا فى السفينة خرقها حين توسطوا بركة البحر ، إذ أخذ الخضر فأسا فخرق لوحا من ألواح السفينة .

(قال أخرقتها لتفرك أهلها لقد جئت شيئا إمرأ) أى قال موسى للخضر: لقد جئت خطيا منكرا، ثم أخذ موسى ثوبه فغشا به انفرك .

(قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا) أى قال الخضر: ألم أقل لك يا موسى إنك لن تستطيع صبرا معي فيها ترى مما أفعل .

(قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا) أى قال موسى للخضر لا تؤاخذني بما غفلت عن التسليم لك وترك الإنكار عليك ، ولا تكلفني مشقة ، ولا تضيق عليّ أمري ، ولا تُعسر عليّ متابعتك ، بل يسرها بالإغضاء وترك المناقشة .

(فاصلقا حتى إذا قلما غلاما قتله) أى فاصلقا بعد نزولهما من السفينة وسلامتهما من النرق والطب ، يمشيان على الساحل فأبصر الخضر غلاما يلعب مع إبلاته وأترابه قتله ، ولم يبين القرآن كيف قتله : أحز رأسه أم ضرب رأسه بالجدار ، أم بطريق آخر ؟ وعلينا ألا ننهم بذلك ، إذ لو علم الله فيه خيرا لنا لقد كره .

(قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس ؟) أى قال موسى عليه السلام للخضر : أقتلت نفسا طاهرة من الذنوب بغير قتل نفس محرمة ؟ وخص هذا من بين مبيحات القتل كالسكر بعد الإيمان ، والزنا بعد الإحصان ، لأنه أقرب إلى الوقوع نظرا إلى حال الغلام .

(لقد جئت شيئا نكرا) أى لقد جئت شيئا تنكره العقول وتفكر منه النفوس .
وأنى هنا بقوله (نكرا) وهناك بقوله (إمرا) لأن قتل الغلام أقيح من خرق السفينة ، لأن هذا لم يكن إهلاكا لنفس ، إذ ربما لا يحصل النرق ، وفي هذا إتلاف النفس قطعا ، فكان أذكرا .

وإلى هنا تم تفسير الجزء الخامس عشر في الليلة السادسة عشرة من شعبان العظيم سنة ثلاث وستين وثلاثمائة بعد الألف من الهجرة بمدينة حلوان من أرباض القاهرة .

والحمد لله الذي نعمته تم الصالحات ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

فهرس أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء.

المبحث	الصفحة
آراء العلماء في الإسراء	٥
إلمامة في المراج	٨
عظة وذكري فيا يستخلص من الإسراء والمراج	٩
سلط الفرس على بني إسرائيل مرتين	١٥
صفات القرآن	١٧
لكل امرئ كتاب يلقاه منشورا يوم القيامة	٢٣
الناس بمدبعة الرسول صلى الله عليه وسلم أصناف ثلاثة	٢٥
شعائر الإيمان	٣٣
ما جاء في بر الوالدين من الأحاديث	٣٦
« ما عال من اقتصد »	٤٠
مفاسد الزنا	٤٢
الحكمة في تحريم قتل النفس	٤٣
في الحديث : « أعوذ بك من شر سمعي وشر بصرى وشر قلبي وشر مني »	٤٦
إنكار للشركين للبحث وشبهاتهم على ذلك	٥٤
ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة عند الموت ولا في القبر ولا في الحشر	٥٧
« ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة »	٥٩
في الحديث « سلوا الله لي الوسيلة »	٦٣
كان الإسراء فتنة للناس واختبارا لإيمانهم	٦٦

- الصفحة المبحث
- ٧١ الشيطان يغري الناس بأن لا ضرر من فعل المعاصي
- ٧٤ للشركون يدعوون الله حين الشدة ، ويعرضون عنه حين الرخاء
- ٧٧ للمول عليه يوم القيامة الأعمال لا الأنساب
- ٨١ أمره صلى الله عليه وسلم بإقامة الصلاة لأوقاتها
- ٨٣ «يتصاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار»
- ٨٤ لقام المحمود فنبى صلى الله عليه وسلم
- ٨٤ الهداة تشرق قلوبهم حين توجههم إلى الله في أوقات الصلاة
- ٨٥ طلب الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه التسليط بالحجة والملائكة
- ٨٦ القرآن شفاء ورحمة
- ٨٨ آراء العلماء في الروح
- ٩٠ تحذير الهداة من تركهم العمل بالقرآن مرضاة للرؤساء والعامّة
- ٩١ لو اجتمع الإنس والجن لم يستطعوا أن يأتوا بمثل هذا القرآن
- ٩٣ اقتراح المشركين على الرسول صلى الله عليه وسلم إزال الآيات الكونية
- ٩٧ لو أرسل الله تعالى ملكا لجملة بشرا
- ٩٧ جاء جبريل في صورة دحية الكلبي
- ٩٨ الكفار يحشرون على وجوههم عميا وبكا وصبا .
- ١٠٠ الدليل على إثبات البعث
- ١٠١ «يد الله ملائ لا تنقضها ثقة»
- ١٠٣ آيات موسى التسع
- ١٠٥ سكنى بنى إسرائيل أرض الشام
- ١٠٧ محمد صلى الله عليه وسلم مبشر ونذير

المبحث	الصفحة
١٠٨ أهل الكتاب يحزنون للأذقان سجدا إذا سمعوا القرآن	
١١٠ ما وصف به سبحانه نفسه من صفات الكمال	
١١١ تنزيه الله سبحانه على ضروب	
١١٥ الذين قالوا : اتخذ الله ولدا ثلاث طوائف	
١١٨ قصص أهل الكهف كما أثر عن العرب	
١٢٠ إجمال القرآن لقصص أهل الكهف	
١٢٣ تفصيل قصص أهل الكهف وبسطه	
١٢٥ في أى زمن كان حادث أهل الكهف؟	
١٣٤ نهيتا عن اتخاذ القبور مساجد	
١٣٥ عدد أهل الكهف	
١٣٧ أمرنا أن تقدم المشيئة إذا عزمنا على فعل شيء	
١٣٨ الثلاثمائة السنة الأفرنجية هي الثلاثمائة والتسع العربية	
١٤٢ كان صناديد قریش يأبون أن يجلسوا مع الفقراء في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم	
١٤٥ ما أعد الله لأهل الجنة من النعم	
١٤٨ مثل الجنة	
١٥٠ حوار بين المؤمن والكافر	
١٥٢ ندم الكافر على ما فعل	
١٥٣ مثل الحياة الدنيا	
١٥٤ المال والبنون زينة الحياة الدنيا	
١٥٦ أحوال يوم القيامة	
١٥٦ كيفية عرض الخلائق يوم القيامة	

المبحث	الصفحة
المجرمون يشفقون بما في كتابهم	١٥٨
هل إبليس من الجن أو الملائكة ؟	١٦٢
تدعى الأصنام للشفاعة فلا تستجيب	١٦٣
في القرآن من الأمثال ما فيه مقنع لمن تذكر وتدبر	١٦٥
قال المشركون القرآن أساطير الأولين	١٦٨
قصص موسى والخضر	١٧٠
من موسى ؟ ومن الخضر ؟	١٧١
أين كان مجمع البحرين ؟	١٧٣

